

1782-1867.

1867

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЯ КНИГИ НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

СОТВОРЕНІЕ МИРА И ИСТОРИЯ ПЕРВАГО МИРА.

издано по опредѣленію Коммиссіи
Духовныхъ училищъ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
въ Медицинской типографіи
1819 года.

BS1235

F46

1819

v. 1/3

Испытайте писаній. Иоан. V. 39.

Служители быти нову завету, не писане, но духу. 2 Кор. III. 6.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШЕМУ

САМОДЕРЖАВНѢЙШЕМУ

ВЕЛИКОМУ ГОСУДАРЮ

ИМПЕРАТОРУ

АЛЕКСАНДРУ ПАВЛОВИЧУ

САМОДЕРЖЦУ

ВСЕЯ РОССІИ.

МАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

Наконецъ Богъ даруетъ ТЕБЯ
полюбіи Церкви и желаніямъ Оше-
щества. Вышній—ТВОЕ прибѣжище—
заповѣдалъ о ТЕБѢ Ангеламъ своимъ
сохранити ТЯ во всѣхъ пущехъ ТВО-
ИХЪ; и въ мирѣ возвращаетъ ТЕБЯ
съ необозримаго поприща, гдѣ ТЫ
поощралъ благимъ злое.

Нѣкогда побѣдителей злыхъ, Мел-
хиседекъ Царь Салимскій, Святенникъ
БОГА вышлаго, изнесе хлѣбъ и вино, и
благослови Авраама, и рече: благосло-
ви Авраамъ БОГОМЪ вышнимъ.

ТЕБЯ, Низложилъ нечестія и
Разрушилъ всемірной крамолы, ТЕ-

БЯ *благословца* истинный *Мелхиседекъ*—Царь *правды*, истинный Царь *Салимскій* — Царь *мира*; Господь нашъ **ИСУСЪ ХРИСТОСЪ**. Сіе *благословеніе* *изреклось* въ *дѣлахъ ТВОИХЪ*, и *услышалось* до *послѣднихъ земли*.

Теперь, *послѣ* *многихъ шорже* *спвенныхъ сръшеній* *отъ Царей ТЮ* *БОУ* *избавленныхъ*, **ТЕБЯ** *сръніають* *тысящи* *тысящъ* *и* *тымы* *тымъ* *сы* *новъ* *царспвіа* *ТВОЕГО*. Каждый *изъ* *нихъ*, *или* *приносишь*, *или* *гошовъ* *при* *неспи* **ТЕБѢ**, *свои* — *хлѣбъ* *и* *вино* — *жизнь* *и* *веселіе*.

“Среди *сихъ* *радосныхъ* *сонмовъ*

ТЕБЯ срѣшающихъ, воззри, съ обычнымъ ТЕБѢ снизхожденіемъ, и на сію малую длань возносящую къ ТЕБѢ нѣкія крупяцы отъ преломленія хлѣба духовнаго.

Ты не позволишь, БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ изъяснить здѣсь, почему наипаче приличествуетъ ТЕБѢ приношеніе хлѣба духовнаго. Что же приносяща шокмо нѣкія крупяцы, — проси духовной скудости приносящаго.

Впрочемъ Насыпавый пящю хлѣбами пящъ тысящъ въ силѣ благословенія своего, дароваль ТЕБѢ власщъ,

взоромъ благоволенія ТВОЕГО сошво-
ришь то, чшобъ и опъ сихъ не мно-
гихъ крупиць вкусили многіе: ибо гдѣ
взоръ ГОСУДАРЯ, шамъ вниманіе на-
рода.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

ВАШЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА

В с е п о д д а н н ѣ й ш і й

Духовной Академіи Ректоръ Архимандритъ

Филаретъ.

Декабря 1-го дня

1815 года.

ПРЕДУВЪДОМЛЕНІЕ.

Въ шолковашельныхъ сочиненіяхъ на С. Писаніе, обыкновенно предполагается, что читатель будетъ имѣть оное предъ глазами при чтеніи шолкованія. Сіе предположено было и въ сей книгѣ при первомъ ея изданіи. Но нынѣ разсуждено внести въ нее и самый текстъ книги Бышія на Рускомъ нарѣчїи, какъ для облегченія читающихъ, шакъ и для того, чтобы продолжающемуся нынѣ прехожденію С. Писанія съ древняго, не всѣмъ понятнаго, на новое вразумительное нарѣчїе, по возможности уготовлять путь далѣе. Только мѣста С. Писанія, служащія къ подтвержденію ишолкованій, большею частію не выпишаны, а указаны числами главъ и страницъ.



ПРЕДУГОТОВЛЕНІЕ

КЪ ЧТЕНІЮ КНИГИ БЫТІЯ.

I. НАЗВАНІЕ КНИГИ БЫТІЯ.

Названіе *книги Бытія* не всегда было ея названіемъ. Священные Писатели сію и прочія книги Моисеевы приводятъ подъ однимъ наименованіемъ *Закона Моисеева* или *Моисей*. Лук. XXIV. 27. 44. Нынѣ Евреи каждую изъ пяти книгъ Моисеевыхъ называютъ шѣмъ словомъ, копорымъ начинаешся ея текстъ: почему книга Бытія у нихъ надписывается בְּרֵאשִׁית *Берешитъ*, что значить: *Въ началѣ*. Греческое имя ея γενεσις, копорое означаетъ *бытіе, рожденіе, происхожденіе*, заимствовано изъ нея самой, II. 4. V. 1. и причислуется ея содержанію.

II. ЕЯ ПИСАТЕЛЬ.

О Моисѣ, какъ Писателѣ книги Бытія, и вмѣстѣ съ нею чешырехъ слѣдующихъ

книгъ Священнаго Писанія, сославляющихъ въ семь отношеніи одно съ нею, въ печеніи шрехъ по крайней мѣрѣ пысячь лѣшь ошь время Моисея, не изьявляли сомнѣнія даже и шакіе люди, какъ Цельсь, Порфирій и Іуліанъ. Смѣлое сужденіе нѣкопорыхъ новѣйшихъ испышашелей, кощорые или со всѣмъ ошьемлюшь у него его писанія, или мняшь видѣшь ихъ поврежденными, уже довольно слабое по своей новоспи, опровергаешя: 1) разсмашриваніемъ самыхъ сихъ писаній, и 2) непрерывкаемымъ о нихъ свидѣшельствомъ послѣдующихъ Писашелей священныхъ, и самаго Іисуса Христа.

1) Три рода предметовъ находящяся въ пѣшкокнижіи:

а) шо, что было до Моисея. И сіе, безъ прекословія, могло бышь описано Моисеемъ.

б) шо, что происходило въ его время и предъ его глазами. Что сіе дѣйствительнo писано Моисеемъ, шо ясно видѣшь можно изъ многихъ мѣстцъ пѣшкокнижія. Онъ написалъ заповѣди, полученныя ошь Бога на горѣ, Исх. XXIV. 4. и читалъ сію книгу *Заѣта* предъ народомъ, 7. Бешѣдуя съ народомъ предъ вступленіемъ его въ землю обѣшованную, онъ указывалъ уже на сущешвующую книгу *Закона*, Вшор. XXVIII. 58. 61. XXIX. 20. 27. и пошомъ, дополнивъ ее,

ощасть для храненія при ковчегѣ. Завѣша, XXXI. 9. 24—26. Богъ въ особенності повелѣлъ ему написать свой судъ на Амалика, Исх. XVII. 14. обличительную и пророчесвенную пѣснь о судьбѣ народа Израильскаго, Вшор. XXXI. 19. и даже порядокъ *стаковѣ*, или мѣстѣ, гдѣ оспанавливался онъ во время пушешествія, Числ. XXXIII. 2. Изъ сего не трудно сдѣлать заключеніе о Писанелѣ всего пятокнижія, въ кошоромъ современныя Моисею провзшешствія описывающія такимъ образомъ, что показываютъ Писанеля самовидца; всѣ же вообще находящіяся въ споль пѣсной взаимной связи, что показываютъ одного Писанеля. На примѣръ: Быш. II. 3. Исх. XVI. 23. Быш. VII. 2, 3. Лев. I. 2, 14. XI.

в) то, что принадлежишь временамъ, бывшимъ послѣ Моисея. Не многія сего рода мѣста, не состоящія въ необходимой связи съ цѣлостію книгъ Моисеевыхъ, руками Иисуса Навина, Ездры, или другихъ избранныхъ Духомъ Святымъ продолжашелей и хранишелей Священнаго Писанія, могли бышь внесены, съ намѣреніемъ объясненія или пополненія, соопшвѣшшвеннаго ихъ временамъ. Быш. XIII. 18. (см. Ис. XIV. 15. XV. 13). Быш. XXXVI. 31—43. (см. 1 Пар. I. 43—54). Исх. XVI. 35. (см. Ис. V. 12). Вшор. XXXIV.

2) Ис. I. 8. 4. Цар. XXII. 8. Дан. IX. 11. Неем. VIII. 1. Ио. I. 17. 45. V. 46. Изъ сихъ немногихъ указаній на книги Моисеевы уже можно видѣть, что пѣже самыя, кошорыя подъ симъ именемъ сущесшвующъ нынѣ, также сущесшвовали, употреблялись и признаваемы были во время земной жизни Исуса Христа, послѣ плѣна Вавилонскаго, во время самаго плѣна, во времена царсшва Иудейскаго, и въ первые дни послѣ смерти Моисеевой. Тексшгъ Самаританскій и Греческій переводъ, споль давно оцѣленные особенною судьбою опъ шексша Еврейскаго, также сущъ неподозришельные свидѣтели о подлинности цѣлаго сосшва оныхъ.

III. ДОСТОВѢРНОСТЬ ПИСАНІЙ МОИСЕЕВЫХЪ СО СТОРОНЫ ЕГО ЛИЦА.

Непрерѣкаемое достоинсшво быпописанію Моисееву даетъ его богодухновенность, неизмѣнно свидѣшельсшвующая и всегдашнимъ мнѣніемъ и событіями Вещхозавѣшной и Новозавѣшной Церкви. Недовѣрчивымъ испышашелямъ, во свидѣшельсшво достовѣрности Моисея, могутъ бышь указаны слѣдующія особенныя принадлежности его лица:

1) воспишаніе при дворѣ Фараона во всей премудрости Египетской, Дѣ. VII. 22. кошораго впрочемъ выгодами онъ не плѣнился.

2) опкрвленія многократныя, продолжительныя, и бесѣдованіе съ Богомъ, *устали ко устали*, Чис. XII. 7. 8.

3) обильный даръ чудотвореній.

4) возденіе народа Божія и служеніе Божественному законодательству.

5) безпрістрастіе, съ каковымъ онъ повѣшвуетъ униженныя для себя произшествія, Чис. XII. 1. безъ заступчивости говоритъ о своихъ добрыхъ качествахъ, 3. и не скрываетъ своего грѣха и наказанія, Чис. XX. 12.

6) безкорыстіе, съ каковымъ онъ опкывался опть благословенія Божія и спасенія своего, для спасенія народа, Исх. XXXII. 10. 32. и умеръ не оставивъ дѣшамъ никакого дошюмешва, 1 Пар. XXIII. 14.

IV. ВРЕМЯ ПРОИЗХОЖДЕНІЯ КНИГИ БЫТІЯ.

Время, въ кошорое написана книга Бытія, можно разсмашривать: 1) вообще, въ отношеніи къ роду человѣческому и Церкви, и 2) въ особености, въ отношеніи къ

сосполянню Еврейскаго народа и жизни Моисея.

1) Священныя книги начинають являть ся тогда, когда усщное преданіе спановиш ся недоспащочнымъ средспвомъ къ сохраненію въ чиспощъ испинъ вѣры и испоріи Церкви. Поелику а) предѣлы жизни человѣческой сокращились; б) поняшіе о Богѣ и Законѣ ещеспвенномъ въ большей часши рода человѣческаго зашмилось; в) избранное Богомъ племя возрасло въ народъ, но въ кошоромъ рѣдкіе способны были къ непосредственному просвѣщенію опъ Бога, и кошорый шакже былъ въ опасности пощеряшь вѣру и самое бышіе свое.

2) Иосифъ Флавій и Филонъ ушверждають, что книга Бышія написана Моисеемъ въ землѣ Мадіамской, когда Евреи спрадали въ Египшѣ. Хреспіанскіе писатели охощнѣ полагають сіе послѣ опкрышія имени Божія въ Хоривѣ, Исх. III. 14. и послѣ законоположенія въ пущынѣ; ибо и шо и другое въ книгѣ Бышія приняшо, какъ извѣстное. Быш. II. 4. VII. 2.

V. П Р Е Д М Е Т Ъ Е Я.

Не лзя почишашь книгу Бышія, ни лѣшописію всемірною, ибо ея сказанія, до вре-

VII

мень Авраама, крапки, и касающія нѣкошорыхъ народовъ преимущественно; ниже полною лѣшописію Еврейскою, ибо въ ней опущены нѣкошорыя произшествія, упоминаемыя послѣдующими Пророками. Предметы сей книги сославляютъ: происхожденіе міра, человѣческаго рода, Вѣры, Еврейскаго народа; судьба древнихъ племенъ, и исторія Церкви Патріархальной. Сіе повѣствованіе объемлетъ, по обширнѣйшему лѣшосчисленію Греческому, 3799, а по кратчайшему Еврейскому, 2369 лѣтъ. Сокращеніе книги Бышя и ея духъ изображенъ въ посланіи ко Евреемъ, XI. 1—22.

VI. Е Я Ц Ъ Л Ъ.

Изъ соображенія содержанія сей книги, съ обстоятельствомъ ея произхожденія, открываешь ея цѣль:

1) Всеобщая — показать Бога Творца и Промыслителя, вопреки заблужденіямъ языческимъ, и возвысить понятіе о законѣ естественномъ, униженное обычаями.

2) Особенная и существенная — изложить, для сохраненія, ушверженія и распросраненія, ученіе о Мессіи, въ обшпованіяхъ о Немъ, Быш. III. 15. XXII. 18. въ его родословіи, въ пророчествахъ, IX. 26, 27.

*

в) Иаковъ. Путешествіе въ Месопотамію, XXVIII. 10 — XXXIII. Нещасіе Дины и мщеніе, XXXIV. Богослуженіе и Богоявленіе въ Веѣлѣ, XXXV. 1 — 15. Нѣкошорыя произшествія семейственныя, 16—29. Родъ Исава, XXXVI.

г) Иосифъ. Его нещасіе домашнее, XXXVII. Приключеніе Иуды и Тамари, XXXVIII. Испытаніе и возвышеніе Иосифа въ Египтѣ, XXXIX — XLI. Преселеніе Евреевъ во Египетъ, XLII — XLVII. 27. Завѣщаніе Иакова Иосифу, 28 — 31. Благословеніе дѣтей Иосифовыхъ, XLVIII. Послѣднее пророчество и смерть Иакова, XLIX. Погребеніе Иакова, L. 1 — 14. Послѣдніе дни Иосифа, 15 — 26.

СОТВОРЕНІЕ МІРА

Б. I - II. 3.

Описывая сотвореніе міра, Моисей показываетъ: 1) начало міра вообще, I. 1. 2) шестидневное продолженіе шворенія, 2-31. 3) Торжественное окончаніе шворенія, II. 1-3.

1) НАЧАЛО МІРА ВООБЩЕ.

Б. I. 1. *Въ началѣ Богъ сотворилъ неба и землю.*

Въ понятіе о началѣ міра вообще, по необходимости входящъ, и въ краткомъ сказаніи Моисея излагающъ, слѣдующія понятія: а) предѣлъ, отъ котораго начинающъ бытіе міра, б) дѣйствіе, которымъ оное получаетъ бытіе, в) причина производящая бытіе, г) предметъ, получающій бытіе.

а) Предѣлъ, оиъ котораго патинаешся бышіе міра, означенъ словомъ: *Вѣ началѣ*. Соломонъ въ описаніи премудрости, Прич. VIII. 22. и Іоаннъ въ изображеніи Бога Слова, Іоа. I. 1, упошребляющъ шоже слово, безъ сомнѣнія, указательно на сказаніе Моисея. Здѣсь оно даешъ разумѣшь, что міръ не ешь совѣченъ Богу; и сколько, по видимому, не опредѣленно, сполько прилично для означенія неизьяснимаго предѣла, который съ одной спороны касаетса неизмѣримой вѣчности, а съ другой ограничиваетъ измѣряемое время.

б) Дѣйствіе, чрезъ которое міръ получилъ бышіе, названо *сотвореніемъ*. Замѣчаютъ, что употребленное здѣсь Св. Писателемъ слово *сָוַרַח* болѣе значить, нежели *сָוַרַח* образовалъ, или *סָוַרַח* содѣлалъ; и показываешъ произведеніе вещи новой и необычайной, Іер. XXXI. 22. Посему сотвореніе должно понимашъ такимъ дѣйствіемъ, которое не предполагаетъ никакого вѣчнаго вещества, изъ котораго бы шварь была уснроена, и никакой силы внѣ шворящаго.

в) Причина шворенія ешь *Богъ*. Въ семъ мѣстѣ Еврейскаго шенсша слово *אֱלֹהִים* *Элоимъ*, собственно *Богъ*, выражаетъ нѣкую множественность, между шѣмъ какъ реченіе *אֱלֹהִים*, *сотворилъ*, показываешъ единство Творца, Чѣнобъ изьяснить сей необыкновенный

составъ словъ: *за*) въ которыхъ доразумѣваннъ предъ словомъ *עָלָם* слово *לָם*; но сія догадка опровергаешся тѣмъ, что сіи слова и въ совокупности употребляющся во множественномъ числѣ: *מִן הַלְלוֹתֶיךָ הַלְלוּ יְיָ עָלָם-וָעָלָם* *ибо Иегова Боги ваши есть Боги Божовъ*, *Втор. X. 17. 66*) Другіе производятъ сей образъ выраженія отъ язычниковъ; но сіе мнѣніе основываешся на недоказанномъ предположеніи, будто языкъ Еврейскій не есть первоначальный языкъ Патриарховъ, а заимствованный ими отъ язычниковъ: *въ*) нѣмѣ принимаютъ сіе за выраженіе благоговѣнія, или *гг*) относятся просто къ свойству языка Еврейскаго; но въ обоихъ сихъ случаяхъ можно снова сдѣлать вопросъ: откуда происходитъ сей родъ почтительнаго выраженія, или сіе особенное свойство языка? И шакъ *да*) догадка о указаніи симъ образомъ выраженія на вѣнчаніе Св. Троицы заслуживаетъ уваженіе. Да и почему бы Моисею, въ изображеніи споль величественнаго дѣяствія, какъ сошвореніе міра, предпочесть другинъ, употребляемымъ Евреями, наименованіямъ Божества, слово *עָלָם*, которое означать можетъ *Божовъ*, *Ангеловъ* и *вельможъ*, есшли бы онъ не находилъ въ семъ словѣ шого преимущества, что подъ покровомъ его могъ прозорливымъ показанъ

высочайшую шайну Божества, не ослѣпля свѣтомъ ея, зараженныхъ многобожіемъ временъ и народовъ?

г) Предметъ, или слѣдствіе шворящей силы Божіей, Моисей называетъ *Небесами* и *Землю*. Имена сіи вмѣстѣ взяшыя обыкновенно знаменуютъ цѣлое дивореніе.

Въ особенноти въ семь мѣстѣхъ *Небеса* не сушь, ни воздушное, ни звѣздное небо, ибо *твердь* создана во вторый, и украшена свѣпилами въ чешвертый день. Можно здѣсь разумѣть *небеса небесъ*, 3. Цар. VIII. 21. или міръ *невидимый*, Кол. I. 16.: ибо аа) небесамъ не приписывается здѣсь шого неспроенія, въ какомъ предшавляется новосшворенная земля, 2. и бб) самъ Богъ говоритъ у Іова, XXXVIII. 4—7, что когда Онъ *основывалъ землю*, шогда уже *воскликали сыны Божіи*.

Василій Великій въ первой бесѣдѣ на шешподневъ о началѣ міра вышнихъ духовъ разсуждаетъ шакъ: *было вѣроятно, и прежде сего міра, то впротемѣ, хотя можетъ быть созерцаемо умомѣ, но неудобосказуемымѣ представилась* (Моисею), *какъ не соотвѣтственное состоянію еще начально только руководствцельныхъ и младенцевъ; — было нѣкое предшествовавшее бытію міра состояніе свойственное прелірнымѣ силамѣ, превышшее времени, вѣтное, присное. Созда-*

ніа же въ немѣ Творецъ вселенскихъ и видитель совершилъ сн: чинный свѣтъ свойственный ближнству любящихъ Господа, естества мысленныа и невидимыа, и все чаршнне чинныхъ существъ, которыа превшають нашъ ризулъ, и которыа даже и наименованій обрѣсти не возможно. Сн наполняютъ сущность міра невидимаго; какъ поучаетъ насъ Псалмъ, говоря: яко тѣмъ создана быша вселенская, аще видимая, аще невидимая, аще престолы, аще власти, аще силы, аще Ангеловъ воинства, аще Архангеловъ начальства. Когда же наджало наконецъ и сей міръ ввести въ среду сущихъ, и проч.

Земля въ противоположеніи съ Небесами, знаменующими невидимый міръ, означаетъ первоначальное вещество, и какъ бы смена всего міра видимаго.

2) ШЕСТИДНЕВНОЕ ПРОДОЛЖЕНІЕ ТВОРЕНІЯ.

Шесть дней шворенія не означають собственно: а) ни шолкаго же числа степеней разумнія, по кошорымъ Ангелы восходяшь въ познаніи еспешва вещей, какъ догадывался Августинъ, de Genes. ad lit. I.

IV. с. 28. ибо творенія не лзя смѣшивать съ познаніемъ; б) ни такоаго продолженія времени, въ которое бы вещи, по законамъ только природы, образовались и раскрылись изъ сотворенныхъ въ началѣ неба и земли; по тому что въ такомъ случаѣ дни творенія не различешовали бы оиъ дней прошеднѣя, и не можно было бы сказать, что Богъ окончилъ днели седьмыли дѣло свое и послалъ. Б. III. 2. И такъ дни творенія показываютъ в) истинный порядокъ непосредственнаго дѣйствія Творческой силы, совершившихся въ определенное время.

Произхождение *шестеричнаго* или *седьмеричнаго* числа оныхъ сокрыто въ премудрости Божіей. Въ нашемъ разумнѣи постепенное образование міра имѣетъ шо преимущество, что показываетъ намъ: а) свободу, съ каковою Творецъ являетъ въ шваряхъ благость свою, какъ и когда хошетъ; б) совершенную зависимость шварей, которыя Ему обязаны не шокмо всѣ бышїемъ, но и каждая образованіемъ и совершенствомъ; и наконецъ в) свяпость порядка природы, который во всѣхъ часпяхъ своихъ происходитъ оиъ Бога, и въ произхожденіи шварей сливается съ непосредственнымъ дѣйствіемъ Творца.

Описание шестидневнаго творенія въ собственномъ смыслѣ не распространяетъ на

міръ духовный: ибо Моисей, сказавъ о *сотво-
реніи Небесъ и Земли*, оспавляетъ оныя, и
занимаешся сею, 2. Напротивъ того не
ограничиваешся оно и однимъ земнымъ ша-
ромъ: по тому что упоминается между
прочимъ и о сотвореніи свѣшилъ, 14. И
такъ опредѣленный предметъ описанія се-
го есть міръ видимый.

Моисей описываетъ шестидневное штво-
реніе не какъ Ешпешвословъ, для однихъ
мудрыхъ, но какъ Богословъ, для мудрыхъ и
проспыхъ вкупѣ. По сему о высокихъ дѣй-
ствіяхъ Божества онъ изъясняется, по воз-
можности, созобразно съ ихъ достоинствомъ,
и однако чувственно и человѣкообразно.
Точка зрѣнія, съ кошорой онъ ихъ разма-
шриваетъ и описываетъ, въ мірозданіи —
есть Земля, а на Землѣ — мѣсто пребыва-
нія первыхъ человѣковъ, но есть, рай
насажденный на *Востокъ*, II. 8. въ шой
частш земли, на кошорую прежде всѣхъ
возсіалъ новосотворенный ушренный свѣшъ,
I. 3. 4. Въ семь мѣсщъ долженъ посшавишь
себя зришель шворенія, дабы воиши въ со-
зерцаніе Божественнаго Дѣписашела; и
пошомъ пусть вообразишь, что еще нѣшъ
ни живощныхъ, ни расшвѣній, ни спихій, ни
свѣша, что бышіе нолько заступаютъ мѣ-
сто ничшожештва. Теперь Моисей прове-
детъ передъ нимъ шесшь дней шворенія.

ДЕНЬ ПЕРВЫЙ.

2. Но земля была необразована и пуста, и тьма надъ бездною; и Духъ Божій носился надъ водами. 3. И сказалъ Богъ: да будетъ Свѣтъ; и сталъ свѣтъ. 4. Богъ увидѣлъ, что свѣтъ хорошъ; и отдѣлилъ Богъ свѣтъ отъ тьмы. 5. И назвалъ Богъ свѣтъ, днемъ; а тьму назвалъ, ночью. 6. И былъ вечеръ, и было утро: день одинъ.

Въ описаніи перваго дня изображается: а) первоначальное состояніе видимаго міра, б) образъ творческаго дѣйствія, в) первый видъ сошворенныхъ вещей, г) одобреніе сей часши творенія, д) первое дѣйствіе перваго вида сошворенныхъ вещей, по есшъ, свѣща, е) время сея часши творенія.

а) Первоначальная Земля необразованная и пустая не означаетъ земнаго шара; поелику онъ образовался не прежде отдѣленія водъ, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію, и поелику земля она въ семь состояніи прошивополагается успройсшву всего видимаго міра. И шакъ Землю называется и здѣсь вещество сего міра вообще: и называется аа) пошому чшо земля есшъ ближайшій предметъ созерцанія въ сошвореніи міра, бб) по шому чшо прошивополагается небу или міру духовному, вв) и на конецъ по шому чшо въ семь

состояніи не можешь еще имѣть опредѣлительнѣйшаго наименованія.

Качество первоначальной земли, или всеобщаго вещества изображается словами: *אֲדָמָה אֲדָמָה*, по переводу семидесятишолковниковъ: *ἀόρατος καὶ ακατακείμενος*, невидима и неустроена; по Акилъ: *κένωμα καὶ ἄδειν*, пустота и нисто; по Θεοδοσίῳну: *κενὸν καὶ ἄδειν*, нѣкто пустов и нистожное; по Симмаху: *ἀργὸν καὶ ἀδιάκριτον*, нѣкто празнов и безразличное. Еврейскія слова, по ихъ производству и упошребленію, Иса. XXXIV. 11. Иер. IV. 23. знаменуютъ *изумляющую пустоту*. Симвъ означается вещество не качествованное положишельнымъ и опредѣлительнымъ образомъ, и не имѣющее шѣхъ видовъ и формъ, кошорые мы соединяемъ съ поняшіемъ о вещахъ сотворенныхъ.

Тоже самое вещество называется *бездомо* въ знаменованіи пространства не разграниченнаго разнообразіемъ вещей.

Болѣ спонкія части сего вещества, и вообще недоспашокъ постоянныхъ образовъ, по кошорому оно, изъ извѣстныхъ родовъ шѣль наипаче долженствовало приближаться къ свойству жидкихъ, изображаясь еще наименованіемъ *воды*. Ибо вода, въ обыкновенномъ смыслѣ взяшая, опредѣлена ошъ всеобщаго смѣшенія во вшорый и шрешій день шворенія.

Надъ бездною вѣщества представляешся тьма. Это не естъ тѣнь, какова тѣма ночная по сошвореніи солица, но овершенное ошсушсвѣ свѣща, кошорый не былъ еще сошворенъ. *Надъ бездною или на лицѣ бездны* полагаешъ ее Бышописашель, не пошому чшобы ошносилъ ее къ нѣкошорой шокмо часши вѣщества: но по примѣненію сего поняціа къ обыкновенному поняшію о свѣшѣ, кошорый сверху приходитъ, и наипаче явлешся на поверхности вещей.

б) Изъясняя образъ шворческаго дѣйшвія, Моисей представляешъ *Духа Божіа* носящагося надъ водами, и Бога глаголющаго къ шварямъ не сущимъ, дабы дашь имъ бышіе.

Подъ именемъ *Духа Божіа* аа) не лъзя разумѣшь Ангела, поелику оное не употребляешся въ шакомъ знаменованіи: бб) ни вѣпра, какъ у Псалмопѣвца, СXLVIII. 7. шбо какой вѣпръ прежде раздѣленія опшхій? вв) не довольно разумѣшь, со Злапоушпомъ, просто *жшотворящюю силу* Божсшва. гг) Въ изображеніи дѣйшвія собшвенно Божсшкихъ Духъ Божій, по обыкновенному сего слова употребленію въ Св. писаніи, знаменуешъ шрешню Упосшасъ Св. Троицы, Б. VI. 3. Пс. XXXII. 6. Іов. XXXIII. 4. Дѣл. IV. 25. VII. 51.

Дѣйшвіе Упосшаси Свяшаго Духа изображаешся словомъ; глпгю, кошорымъ въ

другомъ мѣспѣ, Вшор. XXXII. 11. Моисей выражаешъ дѣйствіе пщицы, *енѣдлицейся*, или сидящей съ распроспершими крыльями надъ пшеницами, и ихъ согрѣвающей. Въ приложеніи къ шворенію, сей символъ изображаешъ шакое дѣйствіе, кошорымъ шворящій ближайшимъ образомъ сообщаетъ жизненную силу шворимому, не сообщая однакожъ ему самаго существа своего, и не смѣшиваясь съ нимъ.

Переходъ ошъ всеобщаго пригошовишельнаго дѣйствія Творческой силы къ дѣйствивишельному образованію особливыхъ видовъ шварей изображается словами: *сказалъ Богъ. Сказать*, по свойству Еврейскаго языка, иногда означаетъ *помыслить, вознамѣрится*. Исх. II. 14. 2 Цар. XXI. 16. И шакъ *глаголаніе Божіе* ешъ рѣшишельное *изволеніе Божіе*.

Образъ дѣйствования чрезъ слово приписывается Богу въ ознаменованіе: аа) величества Его; шакъ какъ и между человеками образъ дѣйствования чрезъ слово ешъ возвышеннѣйшій и шончайшій: бб) Его всемогущества; шакъ какъ и въ человеческихъ вещахъ дѣйствование словомъ предполагаетъ большее могущество, нежели дѣйствование шѣлесною силою: наипаче же вв) премудрости Его; шакъ какъ и внѣшнее человеческое слово ешъ органъ премудрости.

Въ словѣ: *сказалъ*, можно также находить таинство Упоспасаго Слова, которое здѣсь, подобно какъ и Духъ Свяшый, пославляешся Творцемъ міра. Гаданіе сіе объясняющъ: Давидъ, Пс. XXXII. 6. Соломонъ, Припч. VIII. 22 — 29. и Іоаннь, I. 1 — 3, которые очевидно приспособляющъ выраженія свои къ Моисею. Сіе предвѣчно раждаемое въ Богѣ Слово и Премудрость глаголешъ изъ безконечной вѣчности Божіей въ кругъ времени къ шварямъ, когда въ нихъ должна ошкрышья Премудрость Божія.

в) Подъ именемъ первосозданнаго *свѣта* Оригенъ и Августинъ разумьютъ Ангеловъ: но сей свѣтъ сославляешъ день, 5. слѣдственно ешъ чувшвенный. Свѣтъ производшся прежде всѣхъ вещей: аа) для шого, по замѣчанію Амвросія, чшобъ имѣвшія ошкрышья красоты міра были видимы; бб) по разсужденію Ешесшвоиспыташелей, для шого, что ешъ сущность шончайшая, сильнѣйшая и необходимѣйшая къ бышію и образованію другихъ вещей; вв) наконецъ прежде солнца и свѣшилъ для шого, да видимъ Божіе могущешво, являющее силу свѣта прежде органовъ ея, и да не чрезмѣрно удивляемся величію сихъ органовъ.

г) Богъ ошъ вѣчности *видитъ* и находшъ сообразными съ своею премудростію

и благостию свои шворенія. Моисей, вводя Бога челоуѣкообразно по совершеніи каждой часши шворенія одобряющаго ее, аа) удосповѣряешъ насъ о совершенствѣ каждой швари, въ своемъ родѣ, и для своей цѣли, хотя бы мы ея и не знали, и бб) шайно насъ укоряешъ нарушеніемъ совершенства шварей. Рим. VIII. 20.

а) *Отдѣленіе свѣта отъ тьмы* совершилось, аа) или чрезъ самое сошвореніе онаго и отдѣленіе отъ вещества шемныхъ шѣлъ, бб) или чрезъ особливое движеніе, кошорымъ онъ, занявъ часшь пространства, положилъ въ природѣ основаніе шѣмъ кругообращеніямъ, кошорыя чрезъ поперемянное дѣйствіе свѣша на разныя спороны земли образують на ней свѣшь и мракъ, день и ночь.

Когда Богъ предшавляешся дающимъ свѣшу имя *дня* и шѣмъ имя *ночи*: шо симъ показываешся: аа) Божіе владычество надъ сошвореннымъ свѣшомъ и власшь паки уничтожитъ его имя и бышіе; ибо нареченіе имени естъ знаменіе владычества, Б. II. 19, 20. Дан. I. 7. 2 Пар. XXXVI. 4. бб) сходство перваго дня со всѣми послѣдующими, кошорымъ озаряемый Божественнымъ же свѣшомъ разумъ перваго челоуѣка даль и цѣли дня, ночи, ушра, вечера.

е) Въ описаніи перваго дня полагаешся прежде *вечеръ* и пошомъ *утро*. Дабы поняшь возможность сего порядка времени, зришель міросозданія пущь пославишь себя мысленно на шой чершъ, кошорая, по образованіи земли, должна соспавляшь ея очершаніе, и въ шомъ мѣспѣ, гдѣ долженъ бышь насажденъ Рай; пошомъ пущь вообразишь, что новосшворенный свѣшъ, проникая сквозь неусшроенное вещество до оной чершы, являешся ошъ сея почки зрѣнія на Восшокъ. Время прошекшее ошъ начала шворенія до явленія свѣша ешъ Моисеевъ первый *вечеръ*, сумракъ, или ночь; явленіе новосшвореннаго свѣша — *утро*; время, въ кошорое онъ долженъ ошпавишь горизонтъ Эдема, — конецъ перваго дня.

День первый Моисей называешъ *однимъ*. аа) или просшо, полагая имя количесшва, вмѣсшо имени порядка; бб) или съ особеннымъ намѣреніемъ, для означенія шого, что, не смощря на безпримѣрную его ночь, онъ не былъ болѣе, какъ одинъ день обыкновенный; вв) или наконецъ для шого, что по сей первоначальной ночи, онъ былъ *единственный* *).

*) При созерцаніи перваго дня шворенія не бесполезно замѣшишь въ языческихъ писашельяхъ, изъ множесшва, кошя нѣкошорыя чер-

Д Е Н Ъ В Т О Р Ы Й.

6. Потолѣ Богѣ сказалѣ: да будетѣ твердѣ среди водѣ; и да отдѣляетѣ она воды отѣ водѣ. 7. И создалѣ Богѣ твердѣ; и отдѣляя водѣ, которыя подѣ твердію, отѣ водѣ, которыя надѣ твердію: и стало такѣ. 8. И назвалѣ Богѣ твердѣ, неболи; [и увидѣлѣ Богѣ, что это хорошо.] И былѣ вечерѣ и было утро: день второй.

шы, которыя очевидно приближаются къ изображенію Моисея, и показываютъ рожденіе различныхъ о началѣ міра преданій ошъ одного истиннаго, заключеннаго въ Священныхъ книгахъ.

Плашонъ въ Тимеѣ дѣлаешъ о мірѣ вопросъ: *πότερον ἢ αὐτῆς γενέσεως ἀρχὴν ἔχων ἐδεμίαν ἢ γέγονεν ἀπ' ἀρχῆς τινος ἀρξάμενος;* т. е. былѣ ли онѣ всегда, не имѣя никакого начала рожденія; или родился, начавъ отѣ нѣкогого начала? — и самѣ держитѣ послѣдняго мнѣнія.

Исїодъ въ *Θεογονίᾳ*:

ἰκ χάος δ' ἔρεβος τε μέλαινα τε νύξ ἐγένοντο.
Изъ хаоса Эрѣвѣ и черна ночь родились.

Слово *χάος*, производящее отѣ *χαίνειν*, отъверстїель рта изъясляетъ изумленїе, соопѣвѣшствуетъ Еврейскому *קלל*, производящему отѣ *קלל*, изумлятьсѣ. *Ἐρεβος* есть Еврейское *ערב* (эрѣвѣ), вечерѣ, сумракѣ.

Въ описаніи вшораго дня шворенія при-
мѣчашь должно: а) шворимый предметъ, б)
его дѣйствіе въ образованіи цѣлаго, в) на-
реченіе, г) одобреніе, д) время сего шворенія.

а) Предметъ шворенія вшораго дня есть
твердь. וָרָא нѣкошорые новѣйшіе полкова-
шели предлагають: *простертіе*, или *простран-*

Богословія Финикійскъ, сосѣдей народа
Еврейскаго, (См. Euseb. Præpar. Evang. L. I.
с. 10.) τῆν τῶν ὄλων ἀρχὴν, *началомъ всѣхъ*
вещей полагають ἀέρα ζοφώδη καὶ πνευματώδη, ἢ
πνοὴν ἀέρος ζοφώδες, καὶ χάος θολερον̄ ἐρεβῶδες,
Воздухъ темный и духообразный или дыха-
ніе воздуха темнаго, и мутный эревообраз-
ный, (сумрачный) хаосъ. — ὅτε δε, Φησιν, η̄ράδι
τό πνεῦμα τῶν ἰδίων ἀρχῶν, καὶ ἐγένετο σύγκρα-
σις, ἢ πλοκὴ ἐκείνη ἐκλήθη πόθος. Когда же, го-
ворить, духъ возлюбилъ свои начала, и про-
изошло сраствореніе: то сцѣпленіе сіе назва-
но *вождѣлніемъ*. Вотъ опять хаосъ и эревь,
которыхъ языческая Богословія сама не по-
нимаешь, естли не изъяснишь ихъ изъ
Еврейской. Понятіе *любви* находится въ Мо-
исеевомъ словѣ רַחֵם. Далѣе въ Финикійской
Космогоніи слѣдуютъ также загадочныя сло-
ва Μῶτ (*Мотъ*) и Κολπία (*Колпіа*): но разрѣ-
шеніе сей загадки находится въ Еврейскихъ
словахъ: וַיִּזְדַּקְוּ *доуженіе* воды, и קוֹלְפִיָּה (Кол-
пи-іагъ), *гласъ* устъ *Божіихъ*.

ство, выводя сіе повяшіе изъ упошребленія слова רָר , Иса. XL. 19. но Седмдесяшь полковниковъ, сообразнѣе, какъ съ знаменованіемъ и упошребленіемъ слова רָר , Пс. CXXXV. 6. Иса. XLII. 5. XLIV. 24. шакъ и съ понятіями древнихъ о небѣ *), пошюленно переводящъ: *тврѣма, твердь*, кошорая какъ бы силою сущесшва своего даетъ швердосшь и прочносшь образованіямъ небесныхъ и земныхъ шгль. Твердію называетъ Моисей не

Въ подобномъ сему отношеніи къ Бышюписанію Моисееву находится и Египетская Кошмогонія. См. Diod. Biblioth. L. I. с. 15.

Θαλες—*προς τὸν ποθέμενον τι πρότερον εὐχόμενος ἢ ἡμέρα, ἢ ἢ ἢ (εΦη) μᾶλλον ἡμέρα πρότερον.* *на вопросъ: что было прежде, ночь или день? отвѣтствовалъ: ночь прежде дня единаго.*

- *) Халдеи полагаали, что земля находится среди міра и держится силою належащихъ опшю всюду небесъ, Th. Stanl. orient. Phil.

Прокль: *συνεκτικὸν εἶναι (οὐρανὸν) τῶν ὑπ' αὐτῶ πάντων, καὶ τῆς συνεχέμεας αἰτίας,* Theol. Platon. L. IV. С. 16. *небо содержитъ все сущее подъ нимъ, и есть причина плотности.*

Павній: *Universa teneri mundi ipsius contracta circuitu,* Hist. N. L. II. С. 5. *все держится, будучи объято окружіемъ самаго міра.*

шьолько воздухъ, окружающій землю, 20. но и небо звѣздное, 14.

б) Сошвореніемъ шверди положено раздѣленіе *между водами, которыя подѣ твердію, и между водами, которыя надѣ твердію.*

Воды надѣ твердію, по мнѣнію нѣкошорыхъ, должны бышь облака, Пс. СІІІ. 3. Іов. XXVI. 8. Но собраніе паровъ въ облака не свойшвенно назвашь *отдѣленіель воды отѣ воды.*

Можно думашь, что *водою* бышкписашель называшь здѣсь шо, что прежде назвалъ *бездною*, съ шѣмъ различіемъ, что сіе неушпроенное вещество, по сошвореніи свѣша, часшію сдѣлалось прозрачнымъ. По сему поняшію, дабы предшавишь себѣ раздѣленіе водѣ сообразно съ описаніемъ Моисея, зришель мірозданія нущь вообразишь себя на образующейся землѣ въ минушу повелѣнія Божія о бышпи шверди. Прежде свѣшъ, сквозь неушпроенное вещество, находившееся между имъ и землею, проходилъ какъ бы сквозь воду: шеперь, когда должна явишься чущшая швердъ, грубѣйшія части онаго водообразнаго вещества часшію спремляшся къ землѣ, и соединяшся съ нею, ошкрывающъ ея очершаніе; часшію, по шакому же дѣйшвию восходяшъ вверхъ, шо ешть, къ другимъ непрозрачнымъ шѣламъ находящимся въ не-

бесномъ пространствѣ, для копорыхъ шаке же долженствовала опкрыться швердь.

Впрочемъ многіе изъ Ощевъ Церкви, какъ шо: Іусинъ, Василій, Злашоупъ, Теодорипъ, Амвросій, Августинъ, полагають нѣкія особливья воды, находящіяся, по выраженію Псалма СXLVIII. 4. и пѣсни шрехъ опроковъ, Дан. III. 60. *превыше небесъ*. Вмѣсто безплоднаго изслѣдованія сего мнѣнія, довольно признаюсь съ Августиномъ, что *достоѣрность Св. Писанія простирается далѣе предѣловъ нашего разумія*.

в) Божественное *нареченіе тверди небомъ* показываетъ, что она въ самомъ началѣ своемъ явилась шочно въ шомъ состояніи, въ какомъ содѣлалась извѣспною человѣку, и получила опъ него имя Неба; и что ея шаковое состояніе не есть случайное и коловращное, но посшоянное и пребывающее.

г) За сошвореніемъ и нареченіемъ шверди, въ шекспѣ Седмидесяши слѣдуетъ обыкновенное одобрение: *καὶ εἶπεν ὁ Θεὸς ὅτι καλόν*. Но въ шекспѣ Еврейскомъ и Самарипанскомъ сего не находишься. Тѣ, копорые опущеніе сіе опносятъ къ намѣренію Писателя, полагають причиною онаго шо, что раздѣленіе водъ, швореніе вшораго дня, продолжается и досшигаецъ совершенія

въ шрещій день, по чему въ сей день, со-
опвѣшсшвенно различнымъ видамъ шворе-
нїа, одобреніе произносїтся двукратно.

д) *Вторый*, шакъ какъ и *третїй* день
шворенїа, не сходсшвующь съ послѣдующи-
ми въ шомъ шокмо, что дѣйсшвіа, кошо-
рыа нынѣ производїтъ солнце, производїлъ
шогда первосозданный неуспроенный свѣтъ,
занмавший часпъ небеснаго проспрансшва.

Д Е Н Ъ Т Р Е Т І Й.

9. *Потолиб* *Боеб* сказалб: да соберутса
воды подб небесами вб одно мѣсто; и да
лвїтса суша: и стало такб; [и собрались
воды подб небесами вб свои мѣста, и лви-
лась суша.] 10. *Боеб* назвалб сушу землю,
а собранїе водб назвалб морелб: и увидѣлб
Боеб, что это хорошо. 11. И сказалб *Боеб*,
да произраститб земля зелень, траву сѣю-
щю сѣмля, и дерева плодовищя, приносѣ-
щїа по роду своему плодб, вб которолб сѣ-
мля ихб на земли: и стало такб. 12. И
произвела земля зелень, траву сѣющю сѣ-
мля по роду ея, и дерева приносїщїа плодб,
вб которолб сѣмля ихб по роду ихб; и *Боеб*
увидѣлб, что это хорошо. 13. И былб ве-
терб, и было утро: день третїй.

Въ шворенїи шрещяго дня Моисей пред-
сшавляетъ образованїе и усовершенсшвова-

не собственно нашей планеты. Смотря по тому, что в описании вчерашнего и четвертого дня является действие Творца в целом мироздании, и что земля составляет малейшую часть сего целого, трудно удостовериться, что ею одною ограничивалось в предшествовавший день творческое действие. Можно полагать, что в сей день и прочие однородные с нею, которые есть, планеты небесного пространства получили более определенное образование, им свойственное: но поелику нам неизвестно в подробности происходящее их образование, по неизвестно было бы повествовать и о его начале.

Итак Библика довольно довольствуется показывать на нашей планете: а) разделение воды и суши, и б) происхождение царства растительного.

а) Вода, по своей плоскости и тяжести, занимает средину между воздухом и землею: почему естественно должна была обнимать поверхность земного шара. Но творческое слово собирает оную *в одно место*, (которое преимущественно составляет океан, имеющий видимое, или шайное, сообщение со всеми водами земного шара;) и, по разнообразию совокупления твердых частей земного вещества, возводит на поверхность *сушу*. Св. Писание не

рѣдко прославляешь сіе дѣйствіе, какъ чудо силы Творческой; Іов. XXXVIII. 8—11. Пс. XXXII. 7.

б) Произвести растѣнія Богъ повелѣваетъ *земль*: пошому, что начала произхожденія ихъ заключены были въ ея машернемъ иѣдрѣ, и пошому, что и въ послѣдствіи къ ней наипаче онѣ должны спвовали бытъ привязаны мѣспомъ своего бышія и необходимосшію пишанія.

Три рода растѣній именуешь здѣсь Моисей: *אשׁף* *зелень* мѣлкую; *עשׂב* *траву*, у которой можно видѣть сѣмя; *איל* *дерево*, куда относящяся и кустарники. Нѣтъ сомнѣнія, что симъ означаешя все царство растѣній.

Къ сей же части шворенія относитъ можно, по ближайшему сродству, и царство ископаемое: ибо всѣ виды шварей бышіемъ своимъ должны бытъ обязаны Творцу. Но Бышописашель ограничиваетъ себя шѣмъ, что болѣе извѣспно и видимо.

Разсмашривая шворенія шрешіяго дня въ отношеніи къ общему порядку шешидневнаго шворенія, можемъ примѣшитъ: а) что образованіе шварей идушъ ошъ единообразнаго къ разнообразному и ошъ грубѣйшаго къ тончайшему; б) что растѣнія производящяся прежде солнца, шoliko нужнаго для бышія ихъ, да явшяся всемогущесшво Твор-

на; и в) прежде живошныхъ пошому, что пригошворяющся симъ послѣднимъ въ пищу.

Когда Богъ произноситъ свое одобреніе на все царство расшѣній: человекъ не долженъ восплавать прошивъ сего, находя нѣкошорья изъ нихъ вредными и ядовитыми. Ештыи бы паденіе человека не разшило всея земли: шо бы мы видѣли въ нихъ шолько пользу и благо. *Нымѣ*, — говоритъ Августинъ о живошныхъ, но его мысль распросшранена бышь можешъ и на другія швари: — *ештыи ты находишь ихъ полезными; хвали Бога: ештыи бесполезными; предоставъ ихъ Богу, ихъ художнику: ештыи вредными; дивись, ерѣшникѣ, Божіей благодости; повлику наказаніе она дѣлаетъ тебѣ слушаелѣ къ подвигу.*

ДЕНЬ ЧЕТВЕРТЫЙ.

14. Потомѣ Боеѣ сказалѣ: да будутѣ свѣтила на тверди небесной, для отдѣленія для отѣ ночи, и знаменій, и временѣ, и дней, и годовѣ; 15. и да будутѣ онѣ свѣтильниками на тверди небесной, тобы свѣтить на землю: и стало такѣ. 16. И создалѣ Боеѣ два свѣтила великія; свѣтило бѣльшее для цуправленія дней, и свѣтило меньшее, для цуправленія ночью, и звѣзды; 17. и поставилѣ ихъ Боеѣ на тверди небесной, тобы свѣтили на землю, 18. и то-

бы управляли днём и ночью, и чтобы отдавали светъ отъ тьмы: и Богъ увидѣлъ, что это хорошо. 19. И былъ вечеръ, и было утро: день четвертый.

Въ описаніи четвертаго дня шворенія излагаются: а) сошвореніе свѣшила, б) ихъ назначеніе, в) ихъ различіе.

а) Повелѣніе Божіе о бышіи свѣшила изображается словами: *אֵתְּ הַיּוֹם יְהִי אוֹר* *будь свѣтила*. Свойство языка щасливо приближается здѣсь къ свойству изображаемаго понятія; и показываетъ, что бышіе споль многочисленныхъ, споль великихъ и величественныхъ штъ небесныхъ всемогуществу Божію не болѣе споло, какъ произведеніе одной малой швари, на малой земной планетѣ.

Дѣйствіе, копорымъ произведены свѣшила, по всей вѣроятности, есть сосредоточеніе въ опредѣленныхъ мѣстахъ и совершеннѣйшее образованіе первосозданнаго свѣша, съ ушверженіемъ для сихъ органовъ его, постоянныхъ законовъ и круга дѣятельности.

б) Свѣшила назначающа:

аа) *для знаменій*: а) не только разумѣвательныхъ, вмѣспѣ съ прочими шварями, являющихъ Божество, Рим. I. 19, 20; но и б) проразумѣвательныхъ о дѣйствіяхъ естественныхъ, Мат. XVI. 2, 3. и в) указательныхъ на дѣйствія промысла въ родѣ

человѣческомъ, Мат. XXIV. 29. Лук. XXIII. 45. Дѣя. II. 20. Только въ семь послѣднемъ отношеніи свѣтила должны бысть знаменіями въ рукѣ Вседержителя, а не въ произвольныхъ гадаціяхъ человѣческихъ.

бб) *для временъ* постоянныхъ: שָׁנָה . Таковыя времена суть: а) естественныя, какъ то четыре времени года, время сѣянія, время жатвы; и б) общежизельныя, гражданскія и священныя, каковы суть въ особености, по приспособленію Моисея къ обычаямъ Евреевъ, праздники.

вв) *для дней и годовъ*: да положится число и мѣра бытію міра и всего въ немъ содержащагося, и бытію Божіихъ предопредѣлений и обшпованій долженствующихъ въ немъ совершиться.

гг) *свѣтильники*: дабы не только день, но часшію и ночь, имѣли пошребную мѣру свѣта.

Бышописашель не разкрываетъ здѣсь сильнаго дѣйствія свѣтила на естественное состояніе другихъ тѣлесныхъ существъ; но представляетъ оныя служебными шварями для земли и земнородныхъ: аа) часшію пошому, что онъ не имѣетъ въ виду глубокихъ испышашелей ешества, но приспособляется къ общему смыслу; бб) часшію для того, чтобы прошивупосшавишь свое сказаніе о происхожденіи и назначеніи свѣтила,

мѣнѣю о ихъ божественности, къ которому древность шолко была склонна, Вщор. IV. 19.

в) Моисей не говоритъ о звѣздахъ неподвижныхъ и планетахъ, или о небесныхъ тѣлахъ собственно свѣтлыхъ, и сіяющихъ заимственнымъ свѣтомъ, по понятію нынѣшнихъ испытателей естества: но, разсматривая швореніе съ земли, полагаешъ между свѣтилаи различіе, аа) по ихъ видимой величинѣ, и бб) по степени вліянія ихъ на земныя вещи. Посему солнце называешъ *свѣтилоиъ большиѣмъ*, луну *свѣтилоиъ меншиѣмъ*; прочія тѣла небесныя совокупляешъ въ одинъ разрядъ *звѣздъ*.

Происхожденіе свѣтилъ имѣющихъ заимственный свѣтъ можно предшавишь себѣ такъ, что онѣ, будучи приемлемы въ качествѣ темныхъ тѣлъ, получили, подобно какъ земля, свойственное имъ образование въ предъидущіе дни шворенія: будучи же разсматриваемы въ сосшояніи свѣтилъ, пріяли сей образъ бышій чрезъ образование собственно свѣтлыхъ тѣлъ небесныхъ. Догадка сія аа) выводишся изъ того, что изъ вещества первосозданнаго свѣта можно производишь шокмо собственно свѣтлыя тѣла; и бб) оправдывается шѣмъ, что посредствомъ оной соразмѣрность часшей шво-

полетатъ по землѣ, подѣ твердію
мв. 21. И сотворилъ Богъ рыбѣ вели-
кѣ естѣ животныя живыя преглыкаю-
которыя породили воды по роду ихѣ,
вѣ птицѣ пернатыхѣ по роду ихѣ: и
видѣлъ, сто это хорошо. 22. И бла-
жилъ ихѣ Богъ, еоворч: плодитесь и
ожайтесь и наполняйте воды въ мо-
и птицы да размножаются на землѣ.
былъ вечеръ, и было утро: день пятый.
пятымъ днемъ шворенія опкрываещѣ
взожденіе въ видимомъ мірѣ сущесшѣ
ихѣ жизнь и чувсшво. Таковыя сущес-
поедику намъ извѣсны шолько на
гѣ шарѣ: шо на немъ одномъ и удержѣ
шеперь взоры зришель шворенія.
порядкѣ, по кошорому сущесшва сего
получающѣ ошѣ Творца бышіе, примѣ-
л: а) не шолько посшепенное возхож-

ніемъ *свѣта*, создана *твердь*, отдѣлены *воды*, явилась *суша*: въ другіе три дня, за образованіемъ *свѣтилъ* слѣдовало произхожденіе живошныхъ образомъ бышія сошвѣшсшвующихъ *водъ*, *тверди* и *сушѣ*.

Въ описаніи пяшаго дня шворенія представляюща размышленію: а) шворческое дѣйствіе; б) предметы сего дѣйствія, и в) благословеніе новыхъ видовъ шварей.

а) Дабы произвешти первые виды живошныхъ, Богъ обращаетъ шворческое слово свое къ водамъ: *да породятъ воды*. Сия повелѣніемъ: аа) не сообщается водамъ живодашельная сила; ибо въ семъ самомъ мѣстѣ дѣйствіе шворенія приписывается Богу, 21. бб) не полагается вода единшвеннымъ вещешвомъ, изъ кошораго должны произойти первые виды живошныхъ; ибо извѣстно по опыту, что въ сосшавъ каждаго членовнаго шѣла входятъ всѣ шшихи: но вв) показывается, что шѣлесный сосшавъ рыбъ и сииъ подобныхъ шварей долженъ бытъ приспособленъ къ ешешству водѣ, яко ихъ жилищу, и къ вещешвамъ находящимся въ водахъ, яко ихъ пищѣ: и наконецъ гг) указывается нѣкое начало, или какъ бы сѣмя, изъ коего по слову Творческому долженъ бытъ возникнутъ сей родъ шварей, положенное въ предопредѣленной для нихъ

частія всеобщаго естества дѣйствіемъ *Духа Божія носившагося надъ водами.*

Воззваніе къ водамъ о произведеніи животныхъ, какъ оно чашаешся въ переводѣ Седмидесяти полковниковъ и въ Славенскомъ, подаешъ мысль, что и пшцы производяшъ изъ воды. Въ другомъ мѣстѣ Моисей, по видимому, производить пшцу изъ земли, II. 19. гдѣ однакожъ земля можешъ означашъ не шолько сушу, но и землю вообще. Но нѣтъ нужды относитъ произхождение пшцы ни къ водамъ, ни къ суши; а должно полагаешъ, что въ слѣдствіе изволенія Божія онѣ явились *летающими по землѣ, подѣ твердію небесною.* Ибо аа) сіе шокно понятіе неоспоримо заключаешся въ Божіемъ воззваніи, по ближайшему переводу словъ Моисеевыхъ; и бб) сіе наипаче понятіе благопріятшсшвуетъ примѣчаемому въ швореніи сошвѣшсшвію между животными и спихіями.

б) Виды шварей пяшаго дня суши:

аа) *пресмыкающіяся*, или, по шочному знаменованію слова, кошорое упошребляешъ здѣсь Моисей, *многогородцев.* Сіе имя преимущественно приличсшвуетъ рыбамъ и насѣкомымъ; въ упошребленіи даешся не шолько водянымъ, но нѣкошорымъ и земнымъ животнымъ, Лев. XI. 20. 29. въ семь

иѣшѣ конечно знаменуетъ живущія въ водахъ и земноводныя.

бб) птицы, летающія по землѣ, подѣ твердію. Слова сія, будучи понимаемы раздѣлительно, указываютъ нѣкошорымъ образомъ и на различные роды птицъ.

вв) въ особенності: вѣрп. Слово сіе значить змѣй и рыбъ великихъ.

в) *Благословеніе* ещѣ изъясненіе *благоволенія*: но въ повѣсщиваніи о Богѣ, безъ сомнѣнія знаменуетъ и *благодѣяніе*. Въ особенності часто изображаешся въ священныхъ книгахъ благословеніемъ, умноженіе племени, Б. XXIV. 60. Пс. CXXVII. 3, 4, 5. Посему и при сотвореніи живошныхъ благословеніемъ означается шо дѣйствіе Творца, кошорымъ онъ какъ бы въ собшвенностъ далъ имъ способностъ размножатъ свой родъ.

Д Е Н Ъ Ш Е С Т Ы Й.

24. Потомѣ Богѣ сказалѣ: да произведѣтѣ земля животныя живыя по роду ихѣ, скотѣ, и гадовѣ, и звѣрей землиныхѣ по роду ихѣ: и стало такѣ. 25. И создалѣ Богѣ звѣрей землиныхѣ по роду ихѣ, и скотѣ по роду его, и всѣхѣ гадовѣ землиныхѣ по роду ихѣ: и увидѣлѣ Богѣ, что это хорошо. 26. И сказалѣ Богѣ: сотворилѣ теловѣка по образу нашему и по подобію нашему; и да

владычества оуб надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ скотомъ, и надъ всею землею, и надъ всеми гадами пресмыкающимися по землѣ. 27. И сотвори Божъ человекъ по образу своему, по образу Божию сотворилъ его; мужской и женской полъ сотворилъ ихъ. 28. И Божъ благословилъ ихъ, и сказалъ имъ Божъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ всякимъ животнымъ пресмыкающимся по землѣ. 29. Еще сказалъ Божъ: се, Я даю вамъ всякую траву сѣющую сѣмя, и всякое дерево, отъ котораго есть плодъ древесный сѣющей сѣмя; вамъ сіе да будетъ въ пищу. 30. А всѣмъ звѣрямъ земнымъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ и всякому пресмыкающемуся по землѣ, въ которыхъ есть душа живая, даю Я всю зелень травную въ пищу: и стало такъ. 31. И возрѣлъ Божъ на все, что онъ создаль; и вотъ, все хорошо весьма. И былъ вечеръ, и было утро: день шестой.

Шестой день шворенія представляеть: а) сошвореніе животныхъ живущихъ на сушѣ, б) сошвореніе человека, в) благословеніе человека, и г) всеобщее одобреніе шварей.

а) Земля, болѣе прочихъ спихій мершала, но, въ свою чреду, производила жи-

вотныя живыя, новымъ образомъ являешъ мощь Творца не зависящую отъ помощи, и насаждающую жизнь, гдѣ только восхождешъ.

б) Въ сотвореніи челоѵка достопримѣчательны: аа) время его сотворенія въ порядкѣ прочихъ сущесствъ; бб) Божій о немъ совѣщъ; вв) его имя; гг) образъ въ немъ Божій; дд) его назначеніе, и наконецъ ее) различіе половъ.

аа) Челоѵкъ создается послѣ всѣхъ видимыхъ шварей. Ибо а) всеобщій порядокъ видимаго шворенія сосшоялъ въ пошолномъ восхожденіи къ совершеннѣйшему. б) Челоѵкъ ешъ малый міръ, сокращеніе, и какъ бы числѣннѣе извлеченіе всѣхъ ешесствъ видимаго міра. в) Всѣ прочія швари земныя сошворены на службу его: и пошому онъ вводишся въ міръ, какъ владыка въ домъ, какъ священникъ во храмъ, совершенно усшроенный и украшенный.

бб) Совѣщъ Божій о сошвореніи челоѵка имѣешъ у Моисея нѣкошорый видъ множесства совѣшующихъ. Сей образъ выраженія а) или заимсшвованъ изъ усшль сильныхъ земли, 3 Цар. XII. 9. и Езд. IV. 17. б) или вообще произошелъ изъ свойсшва языка, Іов. XVIII. 2, 3. Дан. II. 36. в) или вводишъ Ангеловъ въ участіе совѣша Божія, 3 Цар. XXII. 20. Іов. II. 1. Дан. IV. 14. е) или ош-

носился къ премоу лицамъ С. Троицы. По-
елку С. Писаніе изъясняется такимъ об-
разомъ шокмо въ важныхъ и рѣшишельныхъ
случаяхъ, какъ шо: при изганіи челоуѣка
къ Рая, Б. III. 22. при смѣшеніи языковъ,
XI. 7. при избраніи Пророка о паденіи на-
рода избраннаго и о Мессіи, Иса. VI. 8. шо
надобно, чшообъ сей образъ выраженія имѣлъ
нѣкоторое особенное и величественное зна-
менованіе. Собесѣдованія Бога съ Ангелами
не можно воображать шамъ, гдѣ собесѣду-
ющіи приписывается единый образъ и об-
разъ Божій; и гдѣ дѣло идетъ не о служе-
ніи какоуъ либо, а о содѣйствіи Богу. И
шакъ совѣтника или совѣтниковъ Божеспи-
ва должно искать внушри самаго Божеспи-
ва: и мы находимъ ихъ, когда видимъ въ С.
писаніи, чшо Богъ Творецъ имѣетъ Слово
или Премудрость и Духа; чшо Отецъ ло-
битъ Сына, который естъ образъ чюста-
сы Его, Евр. I. 3. и показываетъ Ему все, шо
творитъ Самъ, Іоа. V. 20. коими паче по-
казываетъ шо, чшо шворишь по образу
своему; *ибо шо творитъ Онъ, шо и Сынъ
творитъ также, 19.*

Именемъ совѣта, Дѣя. II. 23. Еф. I. 11.
сдѣшвенно и дѣйствіемъ совѣшюванія, изоб-
ражается въ С. Писаніи Божіе предѣленіе
■ предпрѣвленіе.

Совѣтъ Божій въчелъ, Дѣ. XV. 16. но Моисей низводитъ оный во время, дабы показашъ его шѣмъ въ большей близости къ челоѣку.

Предопредѣленіе объаглетъ всѣ швары: но Моисей почти все швореніе предшадлетъ совершившимся какъ бы безъ предварительнаго размышленія, и озабочиваенъ Творца шолько челоѣкомъ. Сіе значить, шшо въ предопредѣленія челоѣка лежишъ основаніе предопредѣленія всѣхъ предшеснировавшихъ ему въ бышніи шварей, и всѣхъ времяшъ послѣдующихъ.

вв) *Адамъ*, первоначальное имя челоѣка, принадлежавшес сперва лицу перваго челоѣка, пошомъ роду, по общеприняшому изъясненію, производишся ошъ *сереженной земли* шѣти, Б. II. 7. кошорую древніе называли *дѣйствишюю и истинною*, Фл. др. к. I. гл. 1.

гг) *Образъ* и *подобіе* Божіе не нужне изъясняшъ какъ двѣ различныя между собою вещи: поелику въ словѣ Божіемъ часто упошребляешся одно изъ сихъ именъ, въ шакойже силѣ, какъ и оба вмѣстѣ, Б. I. 26, 27. V. 1. IX. 6. Іак. III. 9. Кол. III. 10.

Впрочемъ знаменательнѣйшес изъ сихъ словъ ешъ: *образъ*, кошорый ешъ подобіе не случайное, но взяшес съ первообразнаго.

Образъ ешъ нѣшшо болѣе, нежели слѣдѣ.

Всѣ бышїя показывающъ слѣды Творца, и какъ бы *задняя Божїя: образъ лица* Божїя находїтся шокмо въ человекѣ.

Какъ Моисей не изъясняетъ, въ чемъ состоитъ образъ Божїй: шо для уразумѣнїя сего прибѣгають шожно къ сравненїю сотвореннаго по образу, съ первообразнымъ. И какъ образа Божїя шожно искадь:

а) въ существъ челошвѣтской души духовномъ и безсмертномъ. Однако сїи черны кажутся шлшкомъ общими.

б) въ силахъ или способностяхъ души. Антросїй, Августинъ и Дамаскинъ находятъ образъ С. Троицы въ чашлїи, разумѣ и волѣ или любви.

в) въ дѣйствительномъ совершенствѣ духовныхъ силъ, усшремленныхъ къ Богу, а ошъ него непосредственно прїемлющихъ впечатлѣнїя истины и блага, или, по Апостолу, Еф. IV. 24. *объ праведности и объ святости истины.*

г) въ соединенїи души съ шѣломъ. Душа въ шѣлѣ, подобно какъ Богъ въ природѣ, будучи невидима, вся во всемъ присутствуетъ, дѣйствуетъ въ немъ, ошмываетъ его, правитъ имъ, и сохраняетъ его.

д) въ шѣлѣ, *сообразномъ тѣлу славы* Божечеловѣка. Фил. III. 21. Но Апостоль не относитъ сєя черны къ первоначальному образу Божїю, когда полагаешь его въ душѣ.

ула, Еф. IV. 23. и когда понятіе образа Божія упошребляешъ какъ доказательство безгмелности Божества, Дѣ. XVII. 29.

е) въ отношеніи челоѵка къ міру. Богъ естъ владыка всего: и челоѵкъ поспавленъ владыкою видимаго міра. Сею чершою описывающъ образъ Божій Злашоушъ и Феодоритъ, кошорые слова совѣща Божія о владычествѣ челоѵка, 26. принимаютъ за объясненіе образа Божія, что впрочемъ сомнительно.

Должно щцапельно замѣнитъ, что чершы сходства не всегда суть чершы образа. Но какъ чершы образа Божія въ челоѵкѣ не опредѣляющся словомъ Божиимъ съ числительною почносшію, какъ будто для того, чтобы онъ и въ семъ отношеніи былъ образомъ неограниченнаго и неописаннаго Существа: то и не нужно принимать сей образъ слишкомъ въ шгсномъ знаменованіи. Можно согласишся, что общее основаніе онаго находишся въ существѣ и способностяхъ души; существенныя и живѣйшія чершы сосшоятъ въ опраженіи Божественной истины и благости, или въ *святости истины*; преимуществва же челоѵка болѣе внѣшнія и отношительныя суть доподненія и слѣдствія онаго.

Изъ сего разумѣнія образа Божія опскрываещся великое смощреніе Божіе о челоѵ-

вѣкъ. Человѣкъ украшается образомъ Божіимъ для того, что видимыя швары созданы для него, а онъ для Бога; ибо ничто не можетъ быть такъ любезно Высочайшему Существу, какъ образъ высочайшаго совершенства Его; и не можетъ быть большаго полномочія для обладанія шварями, какъ образъ Творца. Основанія образа Божія глубоко положены въ душѣ для того, чтобы, если живыя черты онаго и запылились уклоненіемъ отъ первоначальной *правоты*, Еккл. VII. 30. хотя нѣкіе останки его удерживали человѣка въ любви и пощеніи Божіемъ, Б. IX. 6. и не допускали до конечнаго опроверженія; и дабы оппавшій даже человѣкъ *обрѣталъ*, каковъ онъ былъ, и каковъ долженъ быть *). Наконецъ вѣщанія преимуществва человѣка поставлены въ зависимости отъ образа Божія такъ, что, съ упрашою его, благословеніе Божіе пре-

*) Самый разплѣнный человѣкъ можетъ находить въ себѣ останки образа Божія. Онъ любитъ жизнь, хотя, по невѣжеству, не безсмертную. Любитъ истину, хотя покло умозрительную. Ненавидитъ неправду, хотя въ другихъ. Любитъ похвалу, хотя безъ заслуги. Завидуетъ добродѣтелямъ и славу другихъ. Боится и уважаетъ мудрейшихъ и добродѣтельнейшихъ.

вращеніе въ наказаніе, шварь не узнаешь своего Владыку, и возсманеть прошивъ него, дабы Царство Божіе совсѣмъ не поглощено было неограниченнымъ владычествомъ грѣха и смерти.

дд) Человѣкъ предуснавленъ обладаніемъ всею землею. Сіимъ ознаменовалъ Богъ превосходство его существа, и безприкладную къ нему любовь свою: но и утвердилъ въ немъ согласіе низшихъ шварей, и союзъ ихъ съ самимъ Собою. Часпныя ихъ совершенства берутъ свое начало и находятъ свой предѣлъ въ общемъ благѣ, котораго средоточіе находишся въ человѣкѣ: посему онъ долженъ бытъ Царемъ надъ всею окружающимъ его, дабы повсюду распространялъ вліянія блага. Всѣ швари должны приносить Богу служеніе благоговѣнія и благодарности: естли ихъ служеніе не восходитъ выше чувственнаго; человѣкъ долженъ бытъ ихъ Священникомъ, дабы въ себѣ вознесши оное до прешола Всевышняго. Твари не одаренныя разумѣніемъ должны являть разумное Божіе, и повѣдать славу Божію: человѣкъ долженъ бытъ ихъ Пророкомъ, дабы высшимъ языкомъ духа разрѣшашъ ихъ чувственныя вѣщанія.

ее) Различіе пола не дѣлаешь различія въ образѣ Божіемъ: хоша Апостоль прец-

мущественно приписываетъ его мужу, въ отношеніи къ общежитію, I. Кор. XI. 7.

О первоначальномъ состояніи человѣка въ отношеніи къ различію половъ, достойно приличанія разсужденіе С. Златоуста, которое читается въ его сочиненіи о дѣствѣ: *Дѣство изъ натала, и прежде брака намъ велось. Бракъ призвошелъ, и представилъ необходимыи дѣломъ послѣ: такъ сто Адали, естлибы пребылъ послушенъ, не имѣлъ бы въ немъ нужды. Но какъ, скажашъ ты, родились бы столь многія тысящи? Естли сія мысль такъ сильно поражаебъ тебѣ; то я спрашиваю тебѣ взаимно: какъ рожденъ Адали? Какъ Ева, безъ посредства брака? Какъ? скажутъ опять, мужели также стали бы раждаться и всѣ теловѣки? Такъ, или иначе, я не скажу. Предметъ моего разсужденія только тотъ, сто Боеъ не имѣлъ нужды въ бракъ, для размноженія на земли теловѣковъ.*

в) Въ благословеніи данномъ человѣку заключается: аа) умноженіе рода, бб) владычество надъ шварями и вв) назначеніе пищи.

аа) Обѣщаніемъ умноженія рода Богъ дашъ человѣку силу производить подобныхъ себѣ: почему не нужно искать иного источника человѣческихъ душъ, кромѣ души перваго человѣка. Но чрезъ шо же обѣщаніе Богъ естъ Творецъ опдаленный-

шихъ пошомковъ Адама, равно какъ и его самаго. И поелику каждый раждаеця со способностію раждашь: по нѣшъ сомнѣнія, что во Адамѣ получилъ сіе благословеніе весь родъ человѣческій. Оно сохранилось и среди всеобщаго проклятія: ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣка.

Впрочемъ шѣ, копорые раждають чада въ нечистошѣ побужденій, смѣшивають свое проклятіе съ испочникомъ Божія благословенія. Злоупотребленіе шѣмъ достойнѣйшее гѣва Божія, чемъ святѣе даръ Божій.

Обѣшваніе многочадія не должно принимашъ за повелѣніе налагающее необходимую обязанность раждашь дѣшей. Подобное благословеніе дано и безсловеснымъ, 22. для копорыхъ оно конечно уже не ешъ обязанность. Но Богъ изрекаетъ и обѣшванія свои шакъ, какъ повелѣнія: ибо властную приываетъ и поставляетъ предъ очи событія оныхъ, Пс. СXXXII. 3.

66) Будучи сотворенъ для обладанія, человѣкъ изъ самыхъ способностей и силъ своихъ могъ познашь свое назначеніе: но сверхъ сего Богъ шоржешвенно вручаетъ ему право владычества. Сіе ешъ великое наспавленіе показывающее, что истинный Владыка шварей ешъ Богъ, и что человѣкъ долженъ пользоваться даруемымъ ему вла-

дѣтскаго, въ совершенномъ послушаніи и преданности воли Божіей.

в) Назначеніе земной пищи показывало человѣку не совсѣмъ совершенное для духовнаго существа его, но еще приготовительное къ полному совершенству сословію: ибо высшая духовная жизнь для своего продолженія не имѣетъ нужды въ пособіи низшихъ стварей.

Въ пищу человѣку предоставляетъ Богъ растенія. Изъ сличенія сего постановленія съ подобнымъ постановленіемъ о пищѣ по Пошопѣ, IX. 3. гдѣ упоминается и о животныхъ, заключить можно, что животные въ началѣ не были назначены въ пищу человѣку. Сіе не противорѣчитъ праву владычества надъ ними: ибо употребленіе въ пищу не есть единственное дѣйствіе обладанія стварями.

Въ особенности человѣку назначаются древесные плоды, а прочимъ животнымъ трава: дабы совершеннѣйшему принадлежало совершеннѣйшее.

Но исключаются ли чрезъ сіе для бессловесныхъ употребленіе въ пищу древесныхъ плодовъ и разнородныхъ животныхъ? Нѣкошорые ушверждаютъ и шо и другое. Еслили животные сотворены въ маломъ числѣ: шо по крайней мѣрѣ въ началѣ не долженствовали онѣ бытъ плошодны. Пре-

даніе о зломомъ вѣкѣ съ нимъ согла-
суется. *)

г) По совершеніи всего шворенія слѣ-
дуетъ всеобщее одобреніе шварей, произ-
несенное съ большою силою, нежели преж-
де. *И возрѣвъ Богъ на все, что ни создалъ:*
знаешь онъ швари во всѣхъ, даже малѣй-
шихъ, часныхъ, въ сокровеннѣйшихъ свой-
ствахъ, въ опдаленнѣйшихъ дѣйствіяхъ и
слѣдствіяхъ, во всѣхъ отношеніяхъ и все-
цѣломъ сославъ: и вотъ, все хорошо всла.
Каждая шварь въ особенностіи хороша: но
въ цѣломъ хороша всла. Каждый день шво-
ренія вносилъ въ швари новое благо: но
день сошворенія чловѣка возвысилъ благо
всего міра.

3) ТОРЖЕСТВЕННОЕ ОКОНЧАНІЕ ТВОРЕНІЯ.

II. 1. *Такимъ образомъ совершены небе-*
са и земля и все воинство ихъ. 2. *И окон-*

*) *Виргилій говоритъ, что уже Юпитеръ, ов-*
ладѣвъ міромъ,

Prædavitque lupos jussit, pontumque moveri.

Вилкъ волкамъ терзати, и морю волне-
ватися.

силъ Божъ дѣлѣ седьмымъ дѣло свое, и послъ объ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ. 3. И Благословилъ Божъ день седьмый и освятилъ его; ибо въ оный послъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ и созидалъ.

Описаніе шестидневнаго шворенія Моисей заключаешъ крашкимъ повшореніемъ сказаннаго, называя послѣдній предѣлъ шворенія *окончаниемъ* или *совершеніемъ*, и показывая часши онаго подъ именами *небесъ*, *земли* и *воинства ихъ*. *Воинство небесное* означаетъ иногда звѣзды, Вшор. IV. 19. а иногда Ангеловъ, Нее. IX. 6. *Воинство небесъ* и *земли* суть величественныя шварк всего міра, подобныя воинству а) господствующимъ въ нихъ устройствомъ, и б) служеніемъ промыслу въ защиту правды и въ ошмщеніе грѣшникамъ, Суд. V. 20.

Вмѣсто *седьмаго* дня, окончаніе дѣла Божія переводъ Седмидесяши полковниковъ полагаешъ *въ шестый*. Понящіе одно: но въ словахъ видъ противорѣчія. Можешъ бышь Греческіе полковники хошѣли предупредивъ вопросъ: не было ли что сдѣлано и въ седьмый день?

Послѣдній предѣлъ шворенія названъ *окончаниемъ всѣхъ дѣлъ* Божіихъ: хошя Богъ дошю дѣлаешъ, Іоа. V. 17. То ешъ: а) Онъ

производишь новыя швари, но не новыя вѣды шварей. б) Продолжаетъ швореніе сохраненіемъ законовъ ещеспива, но не постановленіемъ новыхъ. в) Новопворишь въ царствѣ благодати, 2 Кор. V. 17. промышляешь въ царствѣ природы.

Окончаніе шворенія запечатлѣно: а) шпорешественнымъ покоемъ Творца, и б) благословеніемъ и освященіемъ седьмага дня.

а) Богъ *успокаивается* не отъ упомленія, ему несвойственнаго, Ис. XL. 28. но *отъ дѣла*. Сей покой не есть шокмо *совершеніе дѣла*, но нѣкоторое особливое послѣдствіе онаго. И человѣческій покой не есть совершенное бездѣйствіе; ибо совершенное бездѣйствіе не возможно: но дѣйствіе силъ уравнивающихся между собою и со внѣшними предметами дѣйствія, шакъ какъ шрудъ есть продолжаемое превозможеніе дѣйствующихъ силъ надъ предметомъ дѣйствія. Подобно сему шрудъ Божій есть дѣйствованіе въ швари еще не достигшей въ мѣру совершенства предопредѣленнаго ей премудростию и благостию Творца: но дѣйствованіе въ шваряхъ, пришедшихъ въ исполненіе своего предопредѣленія, и, по своей возможности, сообразныхъ съ Божественными совершенствами, есть покой Божій.

Бышій шѣлесныя и чувшвенныя не при-
несли покоя Богу, но человекъ, соединен-
ный съ Богомъ силою подобія его, и, чрезъ
свое посредство, ушвердившій прочія шваря въ союзъ съ его совершенствами.

Поелуку же человекъ, при сошвореніи
своемъ, нощавленъ еще въ соспояннн при-
гошновенія, и на пуши къ полному своему
совершеншву: шо покой Божій опношитель-
ный къ шворенію ешъ еще пробразованіе
и надежда шого совершеннаго покоя, когда
будетъ Богъ все во всешъ, 1 Кор. XV. 28.
По сему-шо, можешъ бышъ, седьмому дню
Моисей не даешъ *вгера и утра*, шо ешъ,
продолженія нѣющаго предѣлы.

б) *Благословеніе и освященіе седьмаго дня*
не ешъ предварительное указаніе на за-
конъ Іудейской Субботы, ушановленной по
входѣ изъ Египта, какъ шо нѣкопторые по-
лагають. Ибо Творецъ благословяешъ и
освящаешъ шощъ самый день, въ кошорый
пощаь, и пошому, что *пощаь отъ всехъ
дѣлъ своихъ*. И законъ говоритъ не о но-
вомъ благословеніи и освященіи седьмаго
дня, но о древнемъ и первоначальномъ, Исх.
XX. 10, 11. да и полагаешся между непре-
ложными заповѣдями Десяшсловія.

Что шакое *благословеніе дня*, можно ра-
зумѣшь изъ прошввоположнаго ему *проклан-
тіа дня*. День прокланнаешся, когда онъ по-

лагаешься началомъ и виною нѣкопорого зла, и, въ изсупленіи печали, осуждаешься на сѣшованіе и какъ бы на уничтоженіе, Іов. III. 1 — 9. Іер. XX. 14 — 16. Слѣдственно когда день благословляешься, тогда онъ поспавляешься причастнымъ особеннаго нѣкого блага, достойнымъ радости и сохраненія среди самыхъ перемѣнъ времени. Наипаче же благословеніе Божіе всегда есть источникъ блага швердаго и пребывающаго.

Освященіе вообще знаменуешь *отдѣленіе* къ высшему назначенію, Іис. XX. 7. Чис. III. 13. и приписываешься иногда шому, что само по себѣ свяшо, Іоан. X. 36. XVII. 19. въ особенноти же освященіе времяъ есть назначеніе ихъ для Богослуженія, 4 Цар. X. 20. Нее. VIII. 9. Іои. I. 14. II. 15, 16.

И шакъ Богъ, благословляя и освящая седьмый день, дѣлаешь его аа) незабвеннымъ памяшникомъ своей славы и веселія о швореніи, Пс. CIII. 31. и бб) временемъ по превосходшву священнымъ для человѣка.

Не можно сказашь вопреки сему, что человѣкъ, кошорого все время было свяшо, и всѣ дѣла имѣли предметомъ Бога, не имѣли нужды въ особливомъ священномъ времени. Еслии онъ былъ во времени: шо не могъ все дѣлашь во всякое время. И еслии есть *время всякому хотѣнію подѣ небесами*, Екк. III. 1. еслии для Адама было время,

когда онъ долженъ былъ опсправлять дѣла своего владычества надъ шварями, Б. I. 28. и *воздѣлывать садъ Едемскій*, II. 15. по для чего не быль времени, въ кошорое бы онъ единственнно и совершенно погружался въ Бога?

Запмившаяся память освященія седьмого дня возобновлена обрядовымъ пошпановленіемъ Субботы: но седмичное счисленіе времени было въ упошребленіи у Пашриарховъ, Быш. ХХІХ. 27. и еще до пошопы, Быш. VII. 4. VIII. 10. 12. Всеобщность и древность преданія о седьмомъ днѣ у Язычниковъ *) также показываешъ, что сіе преданіе идетъ онъ начала міра.

Поняшя о сошвореніи міра Евангеліе сближаешъ съ ученіемъ о искупленіи чело-вѣка. Человѣка возрожденнаго во Хрісѣ оно называешъ *новою тварію*, 2 Кор. V. 17. Гал. VI. 15. внушренное *просвѣщеніе* опъ Бога уподобляешъ произхожденію первоначальнаго *сѣта* опъ слова Божія, 2 Кор. IV. 6. *покой вѣрующихъ* во Хрісѣ соеди-

*) Теофила Антіохійскій во второй книгѣ къ Амполнику: *πάντας μὲν ἀνθρώπους ὀνομάζειν τῆν ἰσθμῆν ἡμέραν. Βτὶ οἱ ἄνθρωποι γινώσκουσιν τὸν ἡμέραν.* Въ люди знаютъ седмичный день.

нлешъ съ *поковлѣ Божіимѣ* по совершеніи створенія, Евр. IV. 3, 4. 9, 10. Изъ сего открываешся, что между дѣлами Божіими въ міръ великомъ и маломъ, въ царствѣ природы и благодати, не смотря на видимое ихъ разстояніе, и существенное различіе, находишся нѣкоторыя шаннешвенная соразмѣрность и соотвѣшствіе.

И такъ створеніе міра можно разсматривать какъ образъ искупленія. Но поелику Евангеліе шокмо нѣкоторыя черны сходства между шѣмъ и другимъ раскрыли съ ясностію: шо жадающій, по указанію онаго, проспереть сіе соображеніе до нѣкоторой подробности; долженъ довольствоваться върояшностію, имѣя въ виду шо, *да скажется, хошя гаданіемъ, многообразная премудрость Божія*, Еф. III. 10.

Соотвѣшствіе между *твореніемѣ* и *искупленіемѣ* наблюдать можно въ двухъ опмошеніяхъ:

1) въ опношеніи къ образованію Церкви вообще, и

2) въ опношеніи къ возрожденію каждаго человѣка.

1) Нѣкоторыя полагають, что шессть дней створенія, со днемъ покоя, знаменують семь тысячелѣтній бытія міра; въ кошорья успрояешся и совершаешся Церковь. 2 Псш. III. 8. Lact. Inst. diu. L. VII.

с. 14. Но Иисусъ Христосъ не позволяеть намъ слишкомъ далеко простирашь свое любобольшество въ изысканіи *временъ и сроковъ*, которые Отецъ предоставилъ своей власти, Дѣя. I. 7.

Не держась строгаго счисленія временъ, но соображая дѣла Господа въ шестидневномъ швореніи міра съ Его дѣлами въ успроеніи и совершеніи всемірной Церкви, можемъ предсавишь сіе послѣднее въ шестидневномъ послѣдовательныхъ образонзмѣненіяхъ.

I. Въ началѣ Церковь была *небо и земля жидь*, или небо на земли. Паденіе челоука содѣлало ее *землею необразованною и пустою*. Тьма покрыва ее шакъ, какъ бы она совсѣмъ соединилась съ бездною ошпаденныхъ духовъ. Но *Духъ Божій* носился надъ *водами*, шо ешть, надъ племенами челоуческими (кошорыя въ словѣ Божіемъ изображаются *водами*, Иса. VIII. 6, 7. Апож. XVII. 15.), погибавшми во Адамъ, и благодать ошнила его. Богъ послалъ ему *свѣтъ* ошкровенія о Искупишелѣ; и *разлучилъ* царство свѣша отъ царства тьмы, вѣрующаго челоука отъ нераскаяннаго діавола, сѣмя жены, отъ сѣмени змія, племя Сноа, отъ племени Каина, домъ Ноя отъ расшлѣннаго въ конецъ перваго міра.

II. Дабы явишь свѣтъ ошкровенія въ *большей ясности*. Богъ восхотѣлъ успро-

ишь *твердь*, шо ешь, шакое общество; въ кошоромъ бы непоколебимо ушверждены были обѣшванія Его, и кошорое бы вѣмъ прочимъ народамъ *повѣдало славу Его и возвѣщало* благодатное твореніе рукъ Его, Пс. XVIII. 1—5. Рим. X. 18. Для сего смяшная *воды* земныхъ племень, при шполпшвореніи Вавилонскомъ, раздѣлены: и народы ошверженные, яко *воды подѣ твердію*, покрыли землю, мудршвуя шокмо дольняя; Авраамъ и Пашріархи, яко *воды надѣ твердію*, вознеслись до высочайшихъ обѣшваний и ближайшаго съ Богомъ соединенія; а произшедшій опъ нихъ избранный народъ очищенъ и ушверженъ закономъ.

III. Пошомъ Церковь, погруженная прежде въ водахъ народовъ, явилась на *твердой*, собшвенной *землѣ* обѣшванія, и украсилась земными благословеніями опъ Бога. *Ея земля отверзлась*, дабы родились *плоды спасенія*, и *правда произрасла вкупѣ*, Иса. XLV. 8. Среди ея, подобно *древу жизни*, насажденъ былъ *корень Іесусовъ*, Иса. XI. 1. коего *жездъ* долженъ былъ ушвердишь, новая *отрасль*—обновишь, *плодѣ* — напишашъ безсмершіемъ вселенную.

IV. Съ воплощеніемъ сына Божія явилось Духовное *Солнце* міра и новая Церковь, подобно *лунѣ*, осіянная свѣшомъ его. Апосшолы и Учишели Хрїштіаншва, со

всею Церковію, подобно лунѣ и звездамъ, препослала свѣтъ въ самую ночь язычества.

V. Съ продолженіемъ живошворнаго дѣйствія Духовнаго Солнца, воды отверженныхъ прежде народовъ изводятъ изъ себя *души живущія* духовною жизнью; и въспренье умы надъ видимымъ и временнымъ *возлетаютъ* къ чистому созерцанію невидимаго и вѣчнаго.

VI. Наконецъ и процвѣшавшая нѣкогда, во пошомъ на время оставленная возсозидающею рукою, *земля Израилева* покажетъ въ себѣ *міру жизнь изъ мертвыхъ*, Рим. XI. 15. Когда же *шанисшвенное шѣло послѣднее Адама*, 1 Кор. XV. 45. кошорое нынѣ, *Ижъ Самимъ будуще славаемо и составлено, чрезъ взаимное сцѣпленіе тленовъ, соответственнымъ дѣйствіемъ каждаго изъ нихъ, возрастаетъ въ своемъ составѣ*, Еф. IV. 15 16. *созидается* совершенно и окончательно: тогда, *воздвигнутое* своею Главою, *проникнутое* Духомъ Свяшымъ, *поржешвенно явшее* оно во всѣхъ своихъ членахъ единый образъ Божій, и *наступитъ* великая *Суббота* Бога и человѣковъ.

2) Каждый человѣкъ въ особенноти *вѣдѣтъ* свое *небо и землю*, духъ и плоть, *внутреннее и внѣшнее*, *осшашокъ* *первобышняго совершенства* и *хаосъ грѣховнаго*

расплывія, изъ кошораго дѣйствіемъ Благодати восщепенно усироается нова тварь.

I. Возникаетъ изъ нравственнаго ничтожества, онъ находитъ себя *землю неустроенною и пустою*; и *тьма* закрываетъ глупиву его сердца отъ него самого. Но на слезныя *воды* покаянія исходитъ *Духъ Божій* и *Слово Божіе* производитъ въ немъ *вышній свѣтъ*, кошорый тьмъ *яснѣе* сіяетъ, тьмъ *болѣе* отдѣляется, и становится *ощущительнѣе*, *общественная* шма челоуѣка.

II. За днемъ покаянія слѣдуетъ день очищенія и ошрады, въ кошорый Богъ усироаетъ *тварь* въ *духъ* и *сердцѣ*, ошдѣляя *вышнія воды* отъ *нижнихъ*, крошкя и чистыя слезы *благодати*, отъ *чувствительныхъ* слезъ *горести* и *сокрушенія*.

III. По заключеніи *водъ* сокрушенія въ *нѣкоторыхъ* предѣлахъ, челоуѣкъ *открываетъ* въ *самопознаніи* новую *спрану* *сухую*, не украшенную, *безплодную*, *обнаженную* предъ *свѣтомъ* *Правосудія* *Божія*, не орошенную никакими *утѣшеніями* *благодати*. Но послѣ *сего* *испытательнаго* *шомленія*, *силою* *возсозидающаго* *Слова*, изъ *мертвой* *сухости* *начинаютъ* *произрастать* *благія* *чувствованія* и *добродѣтели*, *сперва* *слабыя* и *кратковременныя*, *потомъ* *твердыя* и *возвышенныя*, *долженствующія* *принести*

еши *плоды* правды. И шо и другое соснолю-
не ести *добро* въ пушяхъ Божіихъ, хоша
ведомая или душа въ началѣ и не пови-
наентъ ихъ:

IV. Еснли челоуѣкъ поешолно про-
должаетъ вивашъ глаголющому о немъ
Слову Господа: свѣтъ вѣры въ вышнихъ
силахъ души его спановинся *солнцемъ*, ко-
шорое освѣщаетъ сокровеннѣйшія глуби-
ны ея, согрѣваетъ и оживляетъ ее. Онъ
образуетъ шакже нѣкошорыя часпныя
озаренія, ошкровенія, видѣнія, кошорыя,
какъ *звѣзды*, бросающъ нѣкошорыя лучи
въ самую глубокую ночь ешественнаго
невѣденія.

V. Исусъ Хрісощъ, будучи солнцемъ,
сіяющимъ въ душѣ, и словомъ въ ней гла-
голющимъ, производитъ въ ней внушрен-
ную новую *жизнь*. Изъ самыхъ *водъ* скор-
бей внушренныхъ и внѣшнихъ, возникающъ
живыя и живошворныя дѣла любви, возра-
стающъ и умножающъ. Въ *тверди* очи-
щеннаго духа, въ минушы восхищенія, яв-
ляющъ превышреннія помышленія.

VI. Благодашь и на мершвой прежде
землѣ вешхаго, чувшпеннаго, внѣшняго
челоуѣка часъ ошъ часа болѣе полагаешъ
напечатленій испинной *жизни* внушренной.
И земныя помышлы получающъ вышнее на-
правленіе; и спраспи проникающъ Боже-

спивенною любовію; и рабскій страхъ очищаешся духомъ сыновней Богу покорности. Такимъ образомъ весь *чловѣкъ* возсозидаеться *во образъ Сына Божія*: и тогда совершенно въ него вселяешся, въ немъ живешь, въ немъ владычествуешь, въ немъ покоишься, его освящаешь, Свяшій и во свяшыхъ почивающій.

СОТВОРЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

В. II. 4 — 25.

Повѣсповашель шворенія, дабы сокра-
шншь споль обширный предметъ въ пре-
дѣлы разумѣнія и пошребности челоуѣче-
ской, въ особенноти поставиль для себя
въ виду двѣ вещи: постепенный порядокъ
произхожденія шварей, и преимущеспвен-
ное достоинство шварей. По сему прави-
лу жѣрнымъ образомъ описавъ шесть дней
шворенія и седьмый день покоя Божія, онъ
снова возвращаешя въ шесподневъ, чшобъ
изобразншь сотвореніе челоуѣка. Сіе изоб-
раженіе сосшавляюшь слѣдуюція чершы:

1) взглядъ на сосшояніе міра до сошво-
ренія челоуѣка, 4 — 6. 2) образъ сошворенія
перваго челоуѣка, 7. 3) его мѣсшопребыва-
ніе, 8 — 15. 4) данная ему заповѣдь, 16, 17.
5) сошвореніе жены, 18 — 23. 6) усшановле-
ніе брака, 24. 7) сосшояніе невинноти, 25.

1) ВЗГЛЯДЪ НА СОТВОРЕНІЕ МІРА ДО СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

4. *Сїи суть порожденїя небесѣ и земли, при сотворенїи ихѣ, въ то время, когда Іегова Богѣ создалѣ небеса и землю, 5. и всякой полевой жустарникѣ, кошораго до того не было на землѣ, и всякую полевую траву, кошора до того не произрастала; ибо Іегова Богѣ не посылалѣ дождя на землю, и не было теловѣка для воздѣланїя поля, 6. и парѣ не поднимался ѡб земли для орошенїя всего лица земли.*

Предпрїемля описатьъ произхожденїе чело-
вѣка, повѣсшвовашель вновь касаешся про-
изхожденїя міра, дабы показашъ совокуп-
носшь и шого и другаго, и дабы предсша-
вилъ сотворенїе міра какъ бы пригошвлє-
нїемъ къ сотворенїю челоуѣка.

Слова: *сїи суть порожденїя небесѣ и зе-
мли при сотворенїи ихѣ*, и проч. сосшавля-
юшь надписанїе послѣдующаго сказанїя о
украшенїи земли и о родѣ челоуѣческомъ въ
особенности. См. Б. V. 1. VI. 9. X. 1.

Обьясняя поняшіе *порожденїй неба и зе-
мли*, повѣсшвовашель говорїшъ, что онѣ
начинающся, по Еврейскому выраженїю, онѣ
днѣ, шо естѣ, онѣ *времени* сотворенїя: ибо
день у Евреевъ прїемлешся въ простран-

и външнѣмъ означеніи за *нѣкоторое извѣстное время*, Иса. II. 12. 17. 20.

Дабы ошланишь первоначальнаи, Творческою силою совершившіяся, *порожденіи вещей*, ошъ ихъ рожденія по законамъ природы, онъ упоминаешъ, для прииѣра, о сошвореніи расиѣнній, совершенно на земля новыиъ, безъ содѣйствія дожда и рукъ человѣческихъ, 5.

Онъ присовокупляешъ, что *парѣ поднимался съ земли*, 6. По видимому, снмъ ошъывается первое сосшояніе суши, едва ошръшавшейся ошъ покрывавшихъ и пронизывшихъ ее водъ. Но нѣкошорые, слова снъ, въ связи съ предъидущими, принимаюшъ въ ошрацательномъ смыслѣ, подобно какъ снъ хълаешъ по необходимости въ словаи Псалма IX. 19. *не до конца забытѣ будетѣ шщій, терпѣніе убогихъ погибнетѣ* (по связи съ предъидущимъ выраженіемъ должно разумѣшь: *не погибнетѣ*) навсегда.

Достошно замѣчанія, что во вступленіи въ повѣспованіе о человекѣ въ первый разъ полагаешся въ С. Писаніи величественное имя *יהוה* *Иегова*, шо ешъ, *Снй ннн ошуществователь*, въ соединеніи съ упошребленнымъ прежде именемъ *יהוה* *Элогилъ*, Бож. Можешь бышь, наиѣреніе Повѣспователя было внушншь чрезъ снъ особенно шо, что *Бож*, Творецъ міра и человекъ,

есль пошь самый, кошорый ошкрылся Израилю, какъ *Осуществователь* благодатныхъ обѣщаній. Исх. III. 15.

Нѣкошорые новѣйшіе изслѣдовашели священныхъ книгъ замѣчаютъ здѣсь совсѣмъ другое. Примѣшивъ, что до сего мѣста книги Бытія постоянно, употребляемо было въ ней имя *Элогилъ*, а ошселъ до конца III. главы употребляетъ *Иегова Элогилъ*, они заключаютъ изъ сего, что сія часть книги писана совсѣмъ другимъ писателемъ. Но а) въ сей самой части употребляетъ и одно *Элогилъ*, III. 3. 5. кошорый же изъ мнимыхъ двухъ писателей написалъ сіи стихи? б) Даже въ одномъ стихѣ написано сперва *Иегова Элогилъ*, а по томъ *Элогилъ*, III, 1. и шакъ не уже ли и одинъ сей стихъ написанъ двумя писателями? в) Въ IV. главѣ многократно употребляетъ одно *Иегова*: не ужели нуженъ для сего прешій писатель? г) Глава V. начинается надписаніемъ совершенно подобнымъ насшоящему, кромѣ того, что шамъ написано *Элогилъ*: сколько же еще надобно выдумать разныхъ писателей для изьясненія сей разности въ словахъ? Впрочемъ д) ученые защитники сей смѣлой догадки сами довольно обезпечиваютъ насъ ошъ шруда сосшязашься съ ними, когда одинъ (*Эйхгорнъ*), сей части книги Бытія въ сравненіи съ предъидущею приписы-

ваешь преимущественную древность, по ея слогу, необработанному и неученому; а другой (Гейнрихсъ) находишь здѣсь болѣе обработанности въ слоги и болѣе признаковъ учености.

2) ОБРАЗЪ СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

7. Госова Богъ сотворилъ теловѣка изъ персти земли, и вдунулъ въ ноздри его дыханіе жизни, и теловѣкъ сталъ душою живою.

Образъ сотворенія человѣка показываетъ въ немъ превосходнѣйшее и ближайшее къ Богу твореніе. Онъ производится не единократнымъ дѣйствіемъ, но постепеннымъ образованіемъ подобно какъ сперва создается свѣтъ, и потомъ образуются свѣтила. Творецъ міра все совершаетъ единымъ словомъ: Творецъ человѣка представляется сперва глаголющимъ въ себѣ самомъ, потомъ дѣйствующимъ, и наконецъ вводящимъ въ человѣка свое дыханіе.

Мысль нѣкошорыхъ, что дѣйствующій въ семъ случаѣ былъ Сынъ Божій въ образѣ человѣка, есть догадка, кошорая не служитъ ни къ ясности, ни къ достоверности сказанія Моисеева. Совѣтъ Божій, I. 26. присволяетъ сотвореніе человѣка С,

Троиць, а не предоспавляешъ сего дѣйсствія единому Лицу Ея.

Особенными чершами Повѣсповашпель описываешъ сошвореніе а) тѣла и б) души.

а) Для внѣшней часши челоуѣка вещешво берешся ошъ земли, кошороу онъ должень обладашъ, дабы онъ имѣлъ непосредешвенное познаніе о свойсшвахъ подчиненныхъ ему вещей и ближайшее опношеніе къ области своего владычешства. И какъ оноу вещешво собешвенными, шакъ сказашъ, руками Творца образованное, безъ сомнѣнія было чешстѣйшее, совершеннѣйшее, и слѣдешвенно сильнѣйшее: шо сила, кошороу, посредешвомъ онаго, первобышній челоуѣкъ могъ дѣйшвовашъ въ видимомъ мѣрѣ, долженьшвовала бышъ сподолье велика, сколь нынѣ велика немощъ, кошора поврежденнаго челоуѣка держишъ подъ вліяніемъ ближайшихъ и опдаленнѣйшихъ сущешствъ сего мѣра.

Но первый степень, ошъ кошороаго начинаешся образование споль могущешвеннаго сущешства, ешъ *персть*; и Творецъ его въ бышописаніи предешвляется въ образѣ *скудельника*. Сіе изображение, по изъясненію сдѣланному Іереміи Пророку, XVIII 2—6. знаменуешъ власшъ Творца, и вичножностъ швари, сколько бы ни казалась она великою. Мысль о произхожденіи изъ пер-

спія должна быти для челоука неизчерпаемымъ источникомъ смиренія на землѣ и на небесахъ.

б) Богъ *вдыхаетъ* въ челоука душу не такъ, чшобы по сему ее можно было въ собственномъ смыслѣ называть съ язычниками *divinae particulae aerae, гасищею* Божія *дыханія*: ибо челоуческая душа живая далеко разнишия отъ Божія *Духа живоотворщаго*, 1 Кор. XV. 45. Сіе *вдохновеніе* показываешъ шолько начало ея бышія, и образъ бышія ошличный отъ шѣхъ душъ, кошорыя прежде сошворены были *Словами* Божиими.

Творческое вдохновеніе отношится преимущественно къ *лицу* челоука, яко сдѣлашцу орудій чувствованія и зеркалу души.

Душа отъ перваго видимаго дѣйствія, о ея присущствіи свидѣшельствующаго, называется *дыханіемъ*; и, по шочному переводу Еврейскаго выраженія, *дыханіемъ* *жизней*: ибо челоукъ дѣйствительно совокупляешъ въ себѣ жизнь расптвннй, живошныхъ и Ангеловъ, жизнь временную и вѣчную, жизнь по образу міра и по образу Божию.

При всемъ шомъ *челоукъ* *сталъ* *душою* *живою*: шо ешть, по совокупленіи души съ тѣломъ сдѣался *единимъ* *существомъ*, но

внѣшней жизни принадлежащимъ къ кругу живошныхъ.

3) ПЕРВОЕ МЪСТОПРЕБЫВАНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

8. И насадилъ Иегова Богъ садъ въ Еде-
мѣ на востокѣ; и поставилъ тамъ чело-
вѣка, котораго создалъ. 9. И произрастилъ
Иегова Богъ изъ земли всякое дерево пріят-
ное видомъ и хорошее въ пищу, и древо
жизни посреди сада, и древо познанія до-
бра и зла. 10. Изъ Едема выходитъ рѣка,
и орошаетъ садъ; потомъ раздѣляется на
четыре потока. 11. Имя перволу Фисшонъ:
онъ обтекаетъ всю землю Хавила, гдѣ есть
золото, 12. и золото земли той наилуч-
шее; тамъ ешь также бдолахъ и камень
ониксѣ. 13. Имя второй рѣкѣ Гихонъ: сія
обтекаетъ всю землю Кушъ. 14. Имя тре-
тпей рѣкѣ Тиеръ, которая протекаетъ про-
тивъ Ассиріи. Четвертая рѣка есть Ев-
фратъ. 15. И взялъ Иегова Богъ чело-
вѣка, и поставилъ его въ саду Едемскомъ, тобы
онъ воздѣлывалъ его, и хранилъ его.

Для пребыванія дарованъ былъ Адаму
садъ, или по обыкновенному на нашемъ
языкѣ названію, рай, ῥαῖ, παράδεισος. У Евреевъ

се имя значить просто садъ, Еккл. II. 5. а въ новомъ Завѣсѣ показывается иногда блаженное состояніе на небесахъ, Лук. XXIII. 42. 2 Кор. XII. 2—4. Апок. II. 7. Посему не только на земли, даже въ цѣломъ мірѣ не оспалось почши мѣста, гдѣ бы любопытство не искало, и легковѣріе не находило Рая. Но вмѣсто того, чѣобы скрѣпиться по распуціямъ человѣческихъ мнѣній, лучше основаться въ семь изслѣдованій на ясныхъ шокмо указаніяхъ Слова Божія, и съ покорностію признашь власнь Херувима пославленнаго *охранять путь къ древу жизни.*

По сказанію Моисееву, Рай должно искать на земли: ибо въ немъ находящяся древа *произращенныя Богомъ изъ Земли*, 9. звѣри и птицы *созданныя изъ земли*, 19. рѣки часшію извѣстныя, 14.

Не вся земля была Раемъ, но Рай былъ какъ бы столицею ея: ибо Адамъ послѣ паденія *изгнанъ изъ рай въздѣлывать землю*, III. 23.

Нельзя утверждать, чѣо слѣды Рая совершенно изглажены пошопомъ, или другимъ образомъ: ибо подробности, въ кошорыя входитъ Моисей о его мѣстоположеніи, показываютъ прошивное.

Онъ полагаетъ Рай *въ Едемѣ*, сшранѣ, кошорой, по указанію другихъ книгъ Свя-

щеникъ, Иса. XXXVII. 12. Иезек. XXVII. 23. съ вѣроятностію можно искасть около Месопотаміи, Сиріи или Арменіи; на Восто-къ, въ отношеніи къ сѣверу, въ коңорой онъ нишесть, или къ землѣ обѣщаванной, коңорую имѣесть въ мысляхъ.

Дабы означить мѣсто Гая для опда-ленѣннѣйшаго попомощва, онъ обращаетъ вниманіе на то, что естъ на землѣ наибо-лѣе посполнаое и пребывающее, — на рѣ-ки. Изъ чешырехъ, коңорыя онъ именуесть, двѣ извѣсны несомнишельно: а) *Хиддеклъ*, по исполкованію Седмидесяти полковниковъ *Тиеръ*, Дан. X. 4. что согласно съ мѣстнымъ указаніемъ Моисея, и въ чемъ нѣтъ причи-ны сомнѣваться; и б) *Евфратъ*, по извѣст-ности; не описанный у Моисея никакимъ особеннымъ обстоятельствомъ.

Но въ изысканіи другикъ двухъ рѣкъ, описанныхъ Моисеемъ, съ принадлежащи-ми къ нимъ обстоятельствомъ, между рас-пушіями догадокъ, не съ особеннымъ убѣж-деніемъ, а шокмо съ особеннымъ любопыц-ствомъ, на время останоившись можно на шой новѣйшей, по коңорой *Фшонъ* естъ *Фасисъ*, либо *Аракъ*; *Хавила* — опечество на-рода, онъ коңораго Каспійское море назы-валось *Хвальнскимъ*; *Гихонъ* — *Гигонъ*, иначе *Аму*, рѣка впадающая въ Аральское море; *Кушъ* — древній *Каъ*, коңораго мѣсто за-

смунилъ Балхъ, городъ съ областію въ Вухарім, при Гигонѣ. См. Michaelis Suppl. ad Lex. Hebr.

Бдолахъ, еспь ли *אֲדַרְאֵל אֲנֹרַחֶסֶב*, *карбункулъ*, какъ думали Седмьдесяшь полковниковъ; или *bdellium*, родъ благовонной смолы, какъ полагалъ древній Латинскій переводчикъ, съ довольною убѣдительностію рѣшить не лзя.

Впрочемъ гдѣ бы, по разногласію догадокъ, ни полагали Рай: въ семъ разногласіи не должно внимать Священнаго Писанія, котораго далъ своему повѣсннванію всевозможную ясность, но время, которое измѣняетъ не только произвольныя наименованія вещей, но и естественное состояніе земли.

То, что еще говоритъ Моисей а) о происхожденіи Рая, б) о его принадлежностяхъ и в) о введеніи въ него человека, должно разумѣть сообразно съ первоначальнымъ повѣсннваніемъ о естествѣ Рая.

а) *Насажденіе* Рая приписывается Богу въ шакомъ разумѣ, что успроеніе онаго не было случайнымъ и проспымъ слѣдствіемъ образованія земли, но дѣйснвіемъ особнаго намѣренія Божія.

б) *Особенныя принадлежности* Рая были:

аа) древо жизни, и бб) древо познанія добра и зла.

аа) *Древо жизни*, которое, по ближайшему примѣненію къ Еврейскому наименованію, можно называть *древолѣ жизни*, и также *древолѣ здравія*, (См. Ис. V. 8.) Моисей представляешь, какъ бы главою Райскихъ деревъ *хорошихъ въ пищу*: подобно какъ и *древо познанія добра и зла* послужаешь въ нѣкоторомъ соотвѣщеніи съ древами *пріятными видолѣ*. Будучи сколько же удалены отъ существеннаго познанія древа жизни, сколько и отъ вкушенія плодовъ его, мы должны довольствоваться симъ сравнительнымъ образомъ объясненія. Оно было между древами Райскими то, что человекъ между живошными, что солнце между планетами. Плоды Райскихъ деревъ служили для питания: плодъ древа жизни для здравія. Тѣ могли восполнять въ себѣ недоспашокъ, производимый движеніемъ: а сей, приводя его силы въ одинаковое всегда равновѣсіе, сохранялъ въ немъ способность *жить во свѣтѣ*, III. 22. и созрѣваешь къ безболѣзненному преобразованію изъ *душевнаго* въ *духовное тѣло*, 1 Кор. XV. 44—46. Но поелику *жизнь* и *свѣтъ тѣловка* всегда были въ Упоспашномъ *Словѣ* Божіемъ, Іоа. I. 4. то древо жизни, въ благошворномъ дѣйствіи своемъ на естественную жизнь, бы-

до величественнымъ образованіемъ благодатной жизни въ Богѣ, въ каковомъ знаменованіи упошребляеся и въ новомъ Завѣшѣ имя *древа жизни*, Апок. II. 7. XXII. 2.

Когда древо жизни предспавляеся *посреди сада*: шо снмъ указуетъ С. Писаніе не сполько на средоточіе мѣста, сколько на ошлочное свойство и очевидное онаго величіе. Такъ Царь предспавляеся *посреди людей* своихъ, 3 Цар. III. 8.

66) Имя *древа познанія добра и зла*, безъ сомнѣнія ошноснся къ дѣйствію, кошорое оно могло произвеспи въ человекѣ. Однакожь оно не могло быти источникомъ познанія, какъ пошому, что сіе несомѣспно съ еспещствомъ древа, шакъ и пошому, что *образъ Создавшаго* быль въ человекѣ источникомъ *разумца* или *познанія*, Кол. III, 10. и весь міръ предспавляль ему образы *добра*. И шакъ онае древо долженспвовало соспавлять шокмо средство и случай къ опышному познанію или дѣйствншельному ошущенію различія между добромъ и зломъ. Сіе дѣйствіе могло завнсьшь и ошъ свойства древа и ошъ особеннаго назначенія Божія. Ошъ свойства древа: еспшли вообразншь, что оно было по еспещству своему прошввоположно древу жизни; что сколько живоносной силы заключено было въ древъ жизни, сполько сродной вещеспву мерт-

венности скрывалось въ дровъ познанія; что сколько совершенно вліянія перваго соопшвѣтствовало успроенію чловѣческаго шѣла, сколько дѣйствія послѣдняго были не сообразны съ онымъ, и пошому разрушительны. Ошъ особеннаго назначенія: поелику древо познанія, бывъ избрано орудіемъ испытанія, предшавляло чловѣку съ одной стороны непрестанно возрасшающее *познаніе*, и наслажденіе *добра* въ послушаніи Богу, съ другой *познаніе* и ошущеніе *зла* въ преслушаніи. Къ сему намъ, чѣ испытательному назначенію ошносишь все, что говоришь С. Писаніе о дровѣ познанія.

в) Кажешся, что чловѣкъ сошворень въ Рай, и пошомъ введенъ въ него, или Ангеломъ, или непосредственнымъ внушеніемъ ошъ Бога. Таковое всшупленіе въ оный давало ему чувствовашь, что онъ не ешть естесшвенный владыка своего блаженнаго жилища, но пресельникъ, введенный въ него Благодашію, и долженшвуюшій чрезъ него прейти ко славъ.

Чловѣкъ введенъ въ Рай *создѣывать* сво, 15. Хотя неповрежденная природа конечно была богата и безъ пособія искусшва, и хотя чловѣкъ всего менѣе долженшвовалъ служишь своему шѣлу: однако Богъ назначаетъ ему просшый земледѣльческій

шрудъ: аа) дабы онъ испытаніемъ вещей умножалъ естественныя свои познанія; бб) дабы, сколько можно, далѣе ошсшюалъ ошг опаснаго чувствованія самодовольства и независимости, и вв) дабы видимое совершенствованіе земныхъ произведеній, посредствомъ шруда, приводило ему на мысль возможность и долгъ воздѣлывать собственное сердце, для принесенія Богу совершеннѣйшихъ плодовъ преподобія и правды.

Ему поручено было также *хранить Рай*; не столько ошг шварей подчиненныхъ ему, сколько ошг собственного своего невоздержанія, и предусмотреннаго Всевѣдущимъ искушителя.

4) ЗАПОВѢДЬ ДАННАЯ АДАМУ.

16. *И заповѣдалъ Иегова Богъ человѣку, говоря: ѣшь плоды всякаго дерева въ саду; 17. а плодовъ древа познанія добра и зла не ѣшь; ибо въ день, въ который ты вкушишь ихъ, смертью умрешь.*

Заповѣдь данная Адаму сосшюитъ а) изъ благословенія, б) запрещенія и в) угрозы.

а) Запрещеніе предваряется благословеніемъ, дабы человѣкъ, приѣмля сіе послѣднее, шшь живѣе почувствовалъ вкусъ и

обязанность покоришься первому, и удобность исполнишь волю Божию. Я предаю, глаголетъ ему Господь, въ швою волю всѣ дерева Райскія: предославъ моеѣ волѣ единое. Ты будешь имѣшь многія дерева *добрыя въ пищу*: не вкушай огъ единого. Такъ Господь являетъ и въ заповѣди своей бодѣ любовь, нежели власць свою.

б) Слыша запрещеніе, налагаемое на древо познанія, нѣкошорые желали бы, чшобы Богъ или совсѣмъ удалилъ изъ Рая споль опасное древо, или непоколебимо ушвердилъ бы человекъ прошивъ искушенія.

Хощя *произведенію* не свойспвенно судишь *художника*, Рим. IX. 20; но когда ешь уже шакіе, кошорые прерѣкають ему; шо позволипельно, съ благоговѣйною ошпорожностію, и оправдывашъ пуши его. —

Человѣкъ сошворенъ по образу Божию. Необходимая и высокая черша образа Божія ешь свобода. Свобода швари не изключаетъ возможности дѣлать зло: но укрѣпляешя въ добрѣ усугубленными опышями дѣлать добро, кошорые посшепенно, при содѣйсшвіи Благодати, сосшавляютъ добрый навькъ, и наконецъ нравшвенную невозможность дѣлать зло. Изъ сего видно, чшо человекъ, сошворенный свободнымъ, необходимо долженъ былъ пройши пушь исцышанія.

Для испытанія его назначается не только естественный и внутренний законъ любви къ Богу, но также положительный внѣшній законъ о древѣ познанія: аа) пошому, что сей послѣдній законъ открываетъ человеку образъ дѣйствованія, основанный на безусловной покорности воли его волѣ Божіей; а сія покорность, непременно сохраняемая, долженствуетъ облечь волю ограниченную силою воли неограниченной; бб) пошому что сей законъ подвергаетъ свойственный испытанію, и слѣдственно приготавливаетъ къ возвышенію, и низшія силы человека, подобно какъ и высшія; вв) пошому что Богъ провидитъ дѣятельное искушеніе, кошорому человекъ долженъ подвергнуться со стороны падшаго уже существа; и обращаетъ сіе искушеніе на такой предметъ, въ кошоромъ искушаемый легко могъ бы устоять противъ соблазна.

в) Запрещеніе сопровождается угрозою, дабы, ешлы любовь и благодарность колеблющая въ испытаніи, по хопя страхъ былъ человеку во спасеніе. Обыкновенно Богъ дѣйствуетъ съ страхомъ, гдѣ не успѣваетъ любовью.

Угроза изъясляется такимъ выраженіемъ, кошорое, по свойству Священнаго языка, изображаетъ *достоверность* событія: *смертію цирете.*

Угроженіе *смертію* за преслушаніе показываешь какъ шо, что человекъ еспе- швенно не былъ смертенъ, шакъ и шо, что смерть еспѣ лишеніе всего, что со- спавляло жизнь человекъ невиннаго.

Человекъ имѣлъ *жизнь духовную*, когда ходилъ во свѣтъ лица Божія, пишался Сло- вомъ Божиимъ, и могъ возраспанъ во благъ духовномъ. И шакъ еспѣ и *смерть духов- ная*, когда духъ человекскій имѣешъ бышіе безъ жизни, — подобно какъ въ мерщвомъ шѣлъ бываешъ движеніе безъ жизни, — когда онъ израждаешъ шакія помышленія и хошѣ- нія, кошорыя чужды сущесшва его, и даже снѣдаюшъ его.

Человекъ имѣлъ *жизнь души*, когда его воображеніе наполняли чистые и свяшые образы, и когда сердечныя ощущенія его были живы безъ насильшвеннаго изспу- пленія, и сладосны безъ очаровашельнаго упоенія. Разспроенное и низверженное въ грубую чувшвенность воображеніе, безпо- койныя и мучительныя чувшвованія, губи- шельныя спрасны, сущь *смерть души*.

Тѣлесная жизнь человекъ была безболѣз- ненна и безопасна ошъ разрушительныхъ дѣйшвій. Немошци, болѣзни, разрушеніе, со- спавляюшъ *смерть тѣла*.

Такимъ образомъ *цероза Божія*, по выра- женію блаженнаго Авгуспина, *заклюшаетъ*

ѡдъ себѣ всѣ смерти даже до послѣдней, которая называется второю. De ciu. Dei. С. XV.

Богъ угрожаетъ чловѣку смертію не шакъ какъ опшщениемъ, но какъ естешвеннымъ слѣдствіемъ преслушанія, и оппаденія. Жизнь и сѡтѣ чловѣка были въ Богѣ, Иоа. I. 4. уклоненіе оиъ воли Божіей было *отгужденіе отѣ жизни Божіей*, Еф. IV. 18. *чшоуж осшалось чловѣку кромѣ смерти?*

Когда днемъ смерши назначается самый день вкушенія оиъ древа познанія: сіе можно разумѣшь а) или шакъ, чшо *день* знаменуетъ здѣсь вообще время послѣ грѣхопаденія; б) или шакъ, чшо въ день перваго грѣхопаденія совершается смерть духовная иначинаешся всеобщее владычество смерши,

5) СОТВОРЕНІЕ ЖЕНЫ.

18. И сказалъ Іегова Боеѣ: не хорошо быть чловѣку одному; сдѣлаю ему помощника подобнаго ему. 19. Ибо когда Іегова Боеѣ создалъ изѣ земли всѣхѣ звѣрей ѡдъ полѣ, и всѣхѣ птицѣ небесныхѣ, и привелѣ къ чловѣку, чтобы онѣ посмотрѣлѣ, какѣ назвать ихѣ, и чтобы, какѣ наречетѣ чловѣкѣ еликую душу живую, такѣ и было имя

ей; 20. и когда нареко́ теловѣкъ имена
всѣмъ скотамъ и птицамъ небеснымъ и
всѣмъ звѣрямъ въ полѣ: тогда для теловѣка
не нашлось помощника подобнаго ему. 21.
И навелъ Иегова Боев на теловѣка крѣпкій
сонъ; и, когда онъ уснулъ, вынулъ одно изъ
ребръ его, и закрылъ то лѣсто плотию. 22.
И создалъ Иегова Боев изъ ребра взятаго
у теловѣка жену, и привелъ ее къ теловѣку.
23. Тогда теловѣкъ сказалъ: вотъ это кость
изъ костей моихъ и плоть отъ плоти мо-
ей; она будетъ называться женою: ибо она
взята изъ мужа.

Въ описаніи сошворенія жены Моисей
показываетъ: а) совѣщъ Божій о ея со-
швореніи, 18. б) случай, кошорый подалъ че-
ловѣку мысль о помощницѣ, 19, 20. в) об-
разъ сошворенія жены, 21, 22. г) свойство
и происхожденіе имени ея, 23.

а) Сошворенію жены предшесшвуешь со-
вѣщъ Божій, подобно какъ и сошворенію
мужа, но не столь шоржесшвенный. Ибо
теперь Богъ не говоритъ: *сотворилъ*; но:
сдѣлаю. Сія разность выраженія слѣдуетъ
различію двухъ Совѣшовъ, изъ кошорыхъ
одинъ заключаешъ всеобщее и сущесшвен-
ное предопредѣленіе человѣка, а другой ча-
сшное только дополненіе перваго.

Слова: *не хорошо быть теловѣку одному*,
аа) не должно посшавляшъ въ прошивопо-

ложность съ божественнымъ одобреніемъ предшествовавшихъ челоѣку шварей, бб) ниже ушверждашь на нихъ необходимость супружескаго сосшоянія для каждаго челоѣка. Сошвореніе жены не могло дать первому челоѣку высшаго совершенства, нежели въ какомъ онъ сошворенъ прежде ели есть обстоятельство, въ которыхъ *хорошо челоѣку не прикасаться женѣ*, 1 Кор. VII. 1. Маш. XIX. 12. *Не хорошо было Адаму быть одному*, вв) вѣроятно, пошому, что при обзорѣ жившнихъ онъ уже почувствоваль нужду *въ помощникъ подобнои ели*, 20.

Когда жена въ Совѣшѣ Божіемъ называется *помощникомъ* мужа: симъ показывается ея назначеніе вспомоществовать ему аа) въ рожденіи и воспитаніи дѣшей, и бб) во всѣхъ нуждахъ, относящихся до временной жизни.

Помощникомъ мужа *яко предъ нимъ*, 1722, въ переводѣ Седмидесяти: *по нему*, и: *подобнои ели*, называется жена въ означеніи аа) одинакаго съ нимъ еспешства, въ противоположности съ другими родами жившнихъ, бб) ближайшаго ему служенія, 1. Кор. XI. 9. вв) всегдашнго съ нимъ собесѣдованія и неразлучнаго сожнтія.

б) Желая показати случай, кошорый пользеть челоѣку мысль *о помощникъ подоб-*

нолиб ему, и объяснишь свойство сего помощника чрезъ сравненіе съ служебными для челоѣка шварями, Моисей описываетъ обзорніе первымъ челоѣкомъ живошныхъ, нареченіе имъ именъ, и мимоходомъ упоминаетъ о ихъ сошвореніи.

Здѣсь не упоминаешся о рыбахъ пощому, что онѣ, находясь въ ошдѣленномъ, шакъ сказашь, ошъ челоѣка мірѣ, не сшоль скоро мдгли предспавишься его взорамъ.

Приведеніе живошныхъ предѣ челоѣка нѣшть нужды предспавляшть духовнымъ видѣніемъ, или дѣйствіемъ Ангеловъ: оно могло бышть слѣдствіемъ ихъ ешпешвеннаго подчиненія и покорности челоѣку, яко владыкѣ.

Нареченіе именовъ звѣрлиб и птицалиб нѣкошорые полагаюшть аа) не въ шесщый день, кошорый одинъ кажешся для сего недосшашочнымъ, и бб) не прежде сошворенія жены, поелику языкъ предполагаетъ собесѣдника: но сіе прошиворѣчишть и порядку Священнаго повѣспшвованія, и связи, въ какой предспавлено въ немъ нареченіе живошныхъ съ сошвореніемъ жены. Можно же полагашть, аа) что въ шесшый день обзорны и наименованы не всѣ безъ исключенія, но извѣсшнѣйшіе и ближайшіе къ пребыванію челоѣка роды шварей земныхъ; и бб) что первоначальный языкъ сущештво-

валъ прежде сотворенія жены, не шребуя многаго времени и шруда для своего соснавленія и образованія, подобно какъ дарованіе языковъ въ Апостолахъ. Человѣкъ получалъ оный виѣснѣ съ бышіемъ; можешъ бышь, усовершилъ его знаніе бесѣдою Творца посредшвомъ чувшвенныхъ звуковъ; и дополнялъ ошъ себя по внушенію же ошъ Бога, предопредѣлившаго человѣка для общежшнія.

Намѣреніе обозрѣнія и нареченія живошныхъ объясняешъ С. Злашоуснѣ, когда говоршнѣ, что *Богъ сдѣлалъ сіе для показанія малѣ прелшдрости Адама, и въ знаніе владычества его.* Дабы предшавшнѣ нареченіе именъ дѣйсшвіемъ премудрости, должно предположшнѣ, что Адамъ предварштельно имѣлъ знаніе общшхъ свойшвѣ и законовъ сущесшвѣ, и, примѣняя къ себѣ общему знанію то, что находилъ опышохъ или блжашншхъ разсашприваніемъ въ особенныхъ вилахъ шварей, давалъ имъ имена изображающія есшесшво ихъ. Таковыя имена доселѣ сохраняющшя прелшдшественно въ языкѣ Еврейскомъ.

Слова: *чтобы какѣ наречетѣ теловѣкѣ всякую душу живую, такѣ и было иша ей,* показывающш, что самъ Богъ провидѣлъ дошшшншство сшхъ именъ, и ушвердилъ ихъ для постояннаго употребленія въ языкѣ

человѣческомъ. Дѣйствіе сего предопредѣленія неизмѣнно продолжалось до сполпошвенія Вавилонскаго.

Слѣдствіе обозрѣнія и нареченія живошнрыхъ было шо, что *теловѣку не нашлось помощника подобнаго ему. Не нашлось, болѣе значишь, нежели не было.* Первое предполагаетъ пониманіе, исканіе, или желаніе предмета. Изъ сего видно, что разсмашриваніе живошныхъ сошворенныхъ *по теталѣ*, привело человѣка къ мысли *о тетѣ теловѣтской.* Было ли особенное намѣреніе Божіе ввести его въ сію мысль, или онъ вошелъ въ нее, шолько слѣдуя образамъ чувшвеннаго міра, — сего вопроса Моисей не разрѣшаетъ. По крайней мѣрѣ Богъ оправдывается въ сошвореніи опасной помощницы шѣмъ, что человѣкъ самъ измыслилъ ее.

в) Для сошворенія жены Богъ *наводитѣ на теловѣка крѣпкій сонѣ.* Нѣкошорые предшавляютъ сей сонѣ дѣйствіемъ нѣкошораго наклоненія его къ чувшвенному ошѣ духовнаго.

Жена создается *изѣ ребра* человѣка : аа) для шого, чтобы человѣкъ, сошворенный по образу Божію, былъ единшвеннымъ началомъ существъ своего рода, подобно какъ Богъ есть единшвенное начало всѣхъ родовъ существъ ; бб) дабы жена всегда была близка къ сердцу мужа ; вв) дабы она

естественно расположена была къ послушанію и покорности ему, будучи его какъ бы частію; гг) дабы облегчить взаимное сообщеніе мыслей, чувствованій, совершенствъ, и содѣлать родъ человѣческій единымъ плѣмемъ.

• Когда мѣсто ребра закрывается *плотію*, не должно воображать, что симъ нарушается цѣлостъ плѣа Адамова. Но Адамъ оспавлялся въ такомъ расположеніи; чтобы часть сея цѣлости находилъ въ своей пощности, Мат. XIX. 6. *).

г) Когда жена, сошворенная невидимымъ для Адама образомъ, являешь предъ нимъ: тогда онъ или аа) по внутреннему ощущенію производившаго въ немъ во время сна, и по естественному сосприашію, или бб) по внушенію отъ Бога, познаешь ея происхождение изъ собственаго своего существа, и сошвѣшественно сему нарекаетъ ей имя. Нашъ языкъ не показываешь силы сего имени: она видна въ словахъ Еврейскихъ: *אֵשֶׁת אָדָם*, *ишѣ, иша*.

*) Подобное настоящему преданію о происхожденіи жены дошло и до язычниковъ, какъ можно видѣть у Платона въ *Συμπόσιῳ*.

6) УСТАНОВЛЕНІЕ БРАКА.

24. *Сего ради оставитъ теловѣкъ отца своего и свою мать, и прилѣпится къ женѣ своей; и будутъ [два] плоть одна.*

Слова сіи можно принимаешь или опъ лица Адама, предсказывающаго естествоенное слѣдствіе сошворенія жены, или опъ лица Моисея, показывающаго начало супружества. Но Иисусъ Хрісось приписываетъ оныя Богу, Матт. XIX. 5. Сіе довольно показываешь ихъ важность, чрезъ кого бы ни были онѣ произнесены.

Свойство супружескаго союза объясняется сравненіемъ его съ естествоеннымъ союзомъ между родителями и дѣтьми, и показывается, что первый неразрывнѣе послѣдняго. Впрочемъ *оставленіе отца и матери и прилѣпленіе къ женѣ* опноситеся къ общежитію, но не простирается на любовь и благодарность дѣтей къ родителямъ.

Оплученіе опъ отца и матери приписывается *мужу*, попому, что мужъ, а не жена, основываетъ домъ и семейство опдѣльное опъ родительскаго.

Тѣсный союзъ супружества выражается еще съ большою силою наименованіемъ *одной плоти*.

Точный разумъ сего первоначальнаго и

всеобщаго закона о супружествѣ шаконѣ, что имъ исключается многоженство и своевольное разшорженіе брака; но не дѣвство и цѣломудріе.

7) СОСТОЯНІЕ НЕВИННОСТИ.

25. *Адамъ же и жена его были оба наги, и не стыдились.*

Состояніе невинности Моисей описываетъ съ естественной и нравственной стороны.

Нагота первыхъ чловѣковъ, разсматриваемая въ естественномъ отношеніи къ шѣлу, показываетъ, что оно, по безсмертной крѣпости своей, не шребовало ни какой защиты отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ, а по красотѣ, никакихъ пошпоронныхъ украшеній.

Нагота, приемяемая въ нравственномъ отношеніи, и чуждая стыда, есть знаменіе внутренней и внѣшней чистоты. Стыдъ есть ощущение, дѣйствительнаго или воображаемаго, но примѣшнаго недослѣдства въ совершенствѣ или въ красотѣ: слѣдственно тогда можетъ имѣть мѣсто стыдъ наготы, когда она открываетъ дѣйствительно, или приводитъ на мысль, нѣкошорое несовершенство или безобразіе, кошо-

рое, какъ не можешь бышь дѣломъ Божиимъ, шо безъ сомнѣнія ешь слѣдствіе нравственной порчи. Обыкновенное дѣйствіе стыда ешь желаніе скривашься: но сіе желаніе свойственно дѣламъ шмы, а не дѣламъ свѣща. Изъ сего видно, что нагопа первыхъ челоуѣковъ ешь такое состояніе, въ кошоромъ они, ходя во свѣтѣ и испинѣ, ничего не имѣли скривашь ошъ Бога и своей совѣсти, что наша одежда ешь памятникъ грѣхопаденія; стыдливость — родъ покаянія, а безстыдство — неразкаянности и закостнѣнія. *).

Въ исторіи сошворенія перваго челоуѣка можно находить нѣкошорыя прообразованія о Иисусѣ Хрїстѣ. Къ сему пролагаетъ пушь Апостоль Павелъ, кошорый называетъ Адама *образомъ будущаго*, Рим. V. 14. а Иисуса Хрїста въ прошивоположеніи *сб первымъ теловѣкомъ* именуешь *последнимъ Адамомъ* и *вторымъ теловѣкомъ*, 1. Кор. XV. 45. 47.

*) Платонъ in Politico пишетъ, что первые челоуѣки пасомы и охраняемы были самимъ Богомъ, подобно какъ нынѣ низшія животныя пасутся животнымъ богоподобнымъ, челоуѣками; и что они наги и безъ покрова пасутся по большой части на открытомъ голѣ.

И такъ первый Адамъ есть образъ вшораго Адама:

1) въ значеніи своего имени. Первый *Чераленб* по первоначальному веществу своего шѣла: вшорый *облетенб въ ризу* плоши *огераленѣннуо кровію* спраданія, Апок. XIX. 13.

2) въ произхожденіи своемъ и достоиствѣ существа своего. Первый Адамъ не имѣлъ отца кромѣ Бога, равно какъ и вшорый. Въ сосшавъ шѣла перваго Адама извлечена чистѣйшая *персть* изъ всего зеннаго ешества, образованнаго въ предѣдущіе дни шворенія: подобнымъ образомъ въ сосшавъ плоши вшораго Адама, въ лицѣ Дѣвы Маріи, извлечено чистѣйшее *сѣмя жены* изъ всего ешества человеческого, посшепенно до возможной сшепени очищеннаго, въ предѣдущія пригошовишельныя времена новаго шворенія. Сосшвореніе перваго Адама совершено вдуновеніемъ въ сосшавъ дѣвсшвенной земли *дыханія жизни* отъ Бога: воплощеніе Сына Божія совершилось *наитіемб Святаго Духа и осѣненіемб силы Вышняго*, Лук. I. 35. чрезъ кошорое, въ Дѣвѣ Маріи, единосущное слово Божіе введено въ дѣвсшвенное сѣмя жены. Такимъ образомъ *первый теловѣкб Адамб сталб душею живою, послѣдній Адамб духомб животворящимб*. Первый по образцѣ

и по подобію Божію: послѣдній сілніе славы Отцей и самый образъ Упостаси Его, Евр. I. 3.

3) въ отношеніи къ міру. Адамъ поставленъ владыкою вселенныя: *Сынъ Божій назначенъ наслѣдникомъ всего, Евр. I. 2.*

4) въ своемъ мѣспопребываніи. Для пребыванія перваго Адама Богъ, собсшвенною, шакъ сказашь, рукою, *насадилъ садъ въ Едемъ на востокъ*: подобно сему для угошовленія мѣспа, гдѣ надлежало явиться вшорому Адаму, рукою высокою *виноградъ изъ Египта перенесенъ и насажденъ, Пс. LXXIX. 9.*

5) въ сошвореніи жены. Здѣсь чершы сходсшва между первымъ и вшорымъ Адамомъ славяюшся съ чершами прошивоположности: поелику, что въ первомъ естѣ болѣзнь, шо во вшоромъ врачевсшво. *Сонъ* перваго Адама въ Раю содѣлался началомъ болѣзней всего человѣчсшва: *смерть* вшораго Адама естѣ рѣшиштельное врачевсшво всѣхъ болѣзней всего человѣчсшва. *Вземається ребро* перваго Адама, и являешся *жена*, имѣющая бышь орудіемъ его прельщенія: *прободається ребро* вшораго Адама, и изходяшъ *кровъ и вода*, — знаменія шачинсшвъ, очищающихъ грѣхъ, порожденный изшедшею изъ ребра женою. Мѣспо ребра перваго Адама *закрывается плотию*, и шакимъ

образомъ видъ раздѣленія получилъ свое совершенство: но прободенное ребро второго Адама оказалось опроверженнымъ, дабы симъ пушемъ все, раздѣленное падениемъ перваго Адама, могло прийти въ соединеніе съ плѣномъ второго. Соспомяніе второго Адама, послѣ его смерти, есть съ преизбыткомъ возвращенное соспомяніе перваго Адама, до его сна въ Раю.

6) въ супружествѣ. Сопворенная жена сочешавается съ мужемъ въ такую союзъ, по кошорому оба составляютъ *плоть одну*: искупленные Иисусомъ Христомъ и вѣрующіе въ Него также суть *члены тѣла Его, отъ плоти Его, и отъ костей Его*, Еф. V. 30.

7) въ качествѣ *Главы* рода человѣческаго. Но первый Адамъ низринулъ съ собою всѣ члены, кошорыхъ былъ главою: второму Адаму предопредѣлено *возглавить въ себѣ все, что есть на небесахъ и на землѣ*, Еф. I. 10.

ПАДЕНІЕ И ВОЗСТАНО- ВЛЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. III.

Въ исторіи паденія и возстановленія первыхъ человекъ описывается: 1) ихъ искушеніе, 1 — 5. 2) грѣхопаденіе, 6, 7. 3) обличеніе, 8—13. 4) судъ Божій, 14—19. 5) нареченіе новаго имени женѣ, 20. 6) начало одежды, 21. 7) изгнаніе Адама и Евы изъ Рая, 22—24.

1) ИСКУШЕНІЕ ПЕРВЫХЪ ЧЕЛОВѢКОВЪ.

1. Хитрѣйшій изъ всѣхъ звѣрей въ полѣ, которыхъ Іегова Богъ создалъ, былъ змѣй. Онъ сказалъ женѣ: подлинно ли сказалъ Богъ: не ѣшьте плодовъ ни съ какого дерева въ саду? 2. Жена сказала змѣю: намъ можно ѣсть плоды съ деревъ въ саду.

3. Только плодовъ съ дерева, которое посреди сада, сказалъ Боеъ, не вкушайте, и не прикасайтесь къ нему, чтобы не умереть.

4. И сказалъ змѣй жентъ: не умрете;

5. напротивъ того знаетъ Боеъ, что въ день, въ который вы вкусите плода его, отверзнутся очи ваши, и вы будете, какъ боги, знающіе добро и зло.

Прислушая къ описанію искушенія, Поевъшвовашель даешь поняшіе о искушеніи: и дѣйствительно, правильное о немъ поняшіе необходимо нужно для того, чтобы уразумѣшь возможность, и опредѣлишь образъ искушенія.

Искушитель называется змѣемъ.

Трудно согласишься съ мнѣніемъ, будто сямъ означается простое живошное, копорое, примѣромъ своего вкушенія опъ запрещеннаго человѣкамъ дерева, возбудило въ Евъ Богопрошивную мысль и желаніе: поелку въ шакомъ случаѣ Моисею не было бы нужды приписывать сему живошному, вмѣсто простаго дѣйствія, несвойственныя ему сужденія и слова; и поелику представляшь виною зла въ мѣрѣ существо, не имѣющее свободы и дѣйствующее сообразно природѣ своей, значилобы представляшь Бога *искушающаго*, вопреки собственному слову Его, Іак. I. 13.

Нельзя напрошивъ думашь и того, чшо-бы сей змій былъ шолько призракъ живошнаго: поелику ясно сравниваешся со *звѣрми въ полѣ*.

И шакъ змій искусихель ешь истинное, но не просное живошное. Имъ дѣйшвуешъ сущесшво высшаго рода, ибо дѣйшвуешъ разумѣніемъ; но сущесшво злое, ибо дѣйшвуешъ прошивъ воли Божіей, къ погибели челоуѣковъ и къ собшвенному наказанію. Сіе ешь шо сущесшво, кошорое шочно ошь искушенія и прельщенія челоуѣковъ, въ Словѣ Божіемъ называешся *древнимъ зміемъ, діаволомъ, сатанюю*, Апок. XX. 2. Зах. III. 1. *челоуѣкоубійцею отъ натала, отцемъ лжи*, Іоа. VIII. 44.

Какъ шаковымъ никакое сущесшво не могло выйши изъ рукъ Творца: шо должно полагашь, чшо оно здѣлалось шаковымъ чрезъ ошпаденіе ошь Него. Сіе шакже подшверждаешся Словомъ Божіимъ, когда оно говоритъ о *ангелахъ не сохранившихъ своего натала, но оставившихъ свое жилище*, Іуд. 6. Начало ихъ ошпаденія нѣкошорые полагаюшь въ зависши челоуѣку, Прем. II. 24. а нѣкошорые, въ гордосши и уклоненіи ошь любви Божіей къ самолюбію, Иса. XIV. 12—14. почиая завистъ уже слѣдшшіемъ паденія.

Моисей показывается не самое существо, а орудіе искусителя: а) пошому, что его намѣреніе, — показашь кратко начало поврежденія челоѳческаго ещества, — не позволяешь ему входить въ ошдаленныя и шрудныя подробности о свойствѣ ошпадашихъ духовъ; и б) пошому, что онъ хошѣлъ представити искусителя шочно и единшвенно въ шомъ видѣ, какъ онъ явился Евѣ, дабы показашь, что, не смолря на сію личину, онъ удобно могъ бышть ошкрышть и узнать.

Когда змію приписывается *хитрость* преимущественно предъ всѣми живошными: сию показывается ещественное совершенштво сего живошнаго, кошорое и Христось представляешь образемъ *мудрости* Мат. X. 16. Діаволь избираешь шакое орудіе для удобнѣйшаго въ немъ дѣйштованія и сокрышія обмана: Богъ попускаешь сіе для шого, чтошбъ челоѳкъ въ самомъ орудіи искушенія видѣлъ образъ ошпороженности.

Зміи являешся *гворящій*. Напрасно сіе ошносяшъ къ еществу находившихся въ Раю живошныхъ. Сіе было искусство діавола, хошѣвшаго привлечь къ себѣ Еву любопытшвомъ и удивленіемъ: впрочемъ она къ сего самаго искусства могла заключашъ о свойствѣ существа, кошорое скрывается

въ чужомъ видѣ, и не смѣешь явиться въ собственномъ. Нѣкошорые думаютъ, что змій бесѣдовалъ съ Евою шѣмъ естественнымъ языкомъ, какимъ всѣ вещи бесѣдуютъ съ мудрымъ: но сей естественный языкъ, не бывъ управляемъ опцемъ ажи, не былъ бы шакъ лукавъ, какъ языкъ змія въ сказаніи Мойсеевомъ.

Змій говоритъ къ жемѣ: пошому, какъ замѣчаютъ нѣкошорые, что она не была при изслѣдованіи естества животныхъ, и законъ о древѣ познанія получила чрезъ мужа, и слѣдственно удобнѣ могла поколебаться въ сужденіи какъ о естествѣ говорящаго съ нею, шакъ и о предметѣ разговора; и пошому, что жена, будучи естственно спавлена въ зависимости опъ мужа, 1 Тим. II. 12, 13. естственно долженсповала быть слабѣе въ опдѣленіи опъ него. Искуситель не оставилъ и послѣ сего сей удачной хитрости, 3. Ц. XI. 4. Екк. VII. 28. 2 Тим. III. 6.

Кажешся, не шрудно было Евѣ примѣшивъ неестественное состояніе змія; а пошому даже шрудно повѣришь, какъ она рѣшилась всшупишь съ нимъ въ разговоръ. Но а) шакъ обыкновенно кажешся шогда, когда хитрость уже обнаружена. б) Положимъ, что Ева удивлена была необычнымъ явленіемъ говорящаго змія: но какъ

прежде грѣха и зла не было страха и подозрѣнія; шо удивленіемъ могло еще изощриться ея вниманіе къ змію, и вскорѣ могла родиться мысль, что его необыкновенное сослояніе есть дѣйствіе сокровенной силы вкушеннаго имъ запрещеннаго плода. Наконецъ в) можешь быть, сіе явленіе и не показалось необычайнымъ. Тогда, какъ видимый міръ, еще чистый и шонкій, свободнѣе и безпрепятственнѣе пронцаемъ былъ невидимымъ, можешь быть, не было необычайно, чтобы невидимыя существа облекались въ образы видимыхъ шварей, дабы входили въ сношенія съ человѣкомъ, общаиелемъ видимаго и невидимаго.

Первыя слова искушителя; какъ онѣ читающся въ переводѣ Седмидесяти шолковниковъ заключающъ уже клевету на Бога: по онѣ могущъ быть приняты въ знаменованіи недоумѣнія: *подлинно ли Богъ сказалъ: не ѣшьте плодовъ ни съ какого дерева въ саду?* Такимъ образомъ клевета упадаешъ не на Бога, но на Адама, что, по видимому, и сообразнѣе съ коварствомъ искушителя. Возставъ прямо прошивъ Слова Божія, онѣ могъ бы ужаснушъ Еву: но онѣ преображаешся предъ нею въ свѣтлаго Ангела, въ учителя истины, и вводитъ ее въ сомнѣніе о томъ, шочно ли Божіе слово слышала она отъ мужа, и не по суевѣ-

рію ли воздерживается. ошъ древа познанія. Изъ сего видно, какъ опасны даже легкія и ошдаленныя въ вѣрѣ сомнѣнія. Дѣйствіе ихъ ясно предсшавлено въ примѣрѣ Пешра ушпоающаго, Маш. XIV. 30, 31.

Ева, ошвѣшшвуя змію, повшоряетъ заповѣдь о древѣ познанія, съ шюю особенностію, чшо прибавляетъ къ ней слова: *и не прикасайтесь къ нему.* Изъ сего догадывашься можно, чшо мысль о спшросшши заповѣди и спшрахѣ смерши уже начинала зашмѣвашь въ ней чшсное чувствование любви и благоговѣнія къ Богу Законодателью.

Вшторая рѣчь искушителя заключаетъ въ себѣ сколько словъ, сполько лжей, но спленныхъ шакъ, чшо Богоошшупленію даюшъ видѣ дѣйствования по намѣренію Божію.

Примѣчая, чшо спшрахѣ смерши держишь Еву въ послушаніи Богу, онъ ошъемлетъ прежде всего сію опору: *не умретъ.*

Но дабы не показаться прошиворѣющимъ Слову Божію, онъ спшраетъ внести свое прошиворѣчіе въ самое Слово Божіе, и къ сему обращаетъ Богонареченное имя *древа познанія добра и зла.* Изъясняя сіе наименованіе, онъ увѣряетъ, чшо со вкушеніемъ ошъ древа познанія Богъ соединилъ совершенное вѣденіе добра и зла, подобно какъ со вкушеніемъ ошъ древа жизни сошкупилъ жизнь безсмершную; и обѣщаетъ въ

сень вѣденія новыя *оты*, шо естѣ, новыи сшепенъ вѣденія, и даже божешшвенность. Такое поняшье о древѣ познанія онъ или приписываетъ самому Богу, или утверждаетъ кляшвою съ именемъ Божиимъ: *маетъ Боеб*. См. 2. Кор. XI. 11.

Двѣ мысля могло возродитъ шакде описаніе древа познанія: или шу, что Богъ по зависши возбранилъ его, дабы не имѣлъ причасшниковъ своего ешшесшва; или шу, что Адамъ превратилъ истинный смыслъ Божіей заповѣди. Одна другой выгоднѣ была для искусшителя; но въ Евѣ удобнѣе предполагать можно послѣднюю.

2) Г Р Ъ Х О П А Д Е Н І Е.

6. Женѣ показалось, что это дерево хорошо еб пищу, и что оно приятно для отей, и вождельно для того, что даетъ знаніе; и она взяла плодъ его, и ѣла; также дала и мужу своему, и онъ ѣлъ. 7. Тогда у нихъ обоихъ отверзлись оты, и они увидѣли, что нави, и сшили слоковные листья, и сдѣлали себѣ опоясанія.

Самое грѣхопаденіе Прародителей, по сказанію Моисея, а) начинается во внутрешности, б) открываетъ ся внѣшнимъ дѣйствіемъ.

емь, и в) непосредственно сопровождается новымъ чувствованіемъ состоянія грѣховнаго.

а) *Женѣ* *показалось*. Грѣховное расположеніе въ душѣ начинается безпорядочнымъ направленіемъ познавательныхъ силъ. Возбужденная къ любопытству и недоувѣрчивости жена взираетъ на запрещенное дерево шакъ, какъ бы видѣла его въ первый разъ. Она забываетъ взирать на него, какъ на предметъ заповѣди Божіей, но разсматриваетъ оное въ предполагаемомъ отношеніи къ себѣ, — къ своей чувственности, къ своему сердцу, къ своему разумію. Сіешо начало грѣха замѣшилъ Соломонъ: *вотъ, это я нашелъ, то Богъ создалъ теловѣка прамысли; а они стали искать помысловъ многихъ*, Екк. VII. 30.

Съ уклоненіемъ оцъ единства истины Божіей во многочисленность собственныхъ помысловъ, неразлучна множественность собственныхъ желаній, не сосредоточенныхъ въ волю Божіей, или *похоть*, кошорая естъ ближайшая вина *прельщенія*, и кошорая *загавъ* *раждаетъ* дѣйствительный *грѣхъ*, Іак. I. 14, 15. Ева видитъ въ запрещенномъ деревѣ не шо, что оно естъ, но шо, чего она желаетъ, по извѣстнымъ видамъ *похоти*, 1. Іоа. II. 16. *Показалось, что дерево хорошо въ пищу*: — вошь по-

хоть плотская. Приятно для отей: — похоть отець. Возжелѣнно для того, что даетъ знаніе: — гордость житейская. Такимъ образомъ первый грѣхъ раждается въ чувстввенности — спремленіемъ къ роскоши, въ сердцѣ — желаніемъ наслаждаться безъ разсужденія, въ разумъ — мечпаніемъ кичливаго многовѣденія; и слѣдстввенно проицаешь всѣ силы естества человѣческаго.

б) *Ѣла*. Въ семь заключаешся внѣшнее дѣйствіе грѣхопаденія. Дабы предсхавишь сіе дѣйствіе досшойнымъ смерти, его должно разсмапривашъ въ неразрывной связи со внушреннимъ расположеніемъ ко грѣху, кошорое заключаешъ въ себѣ невѣріе, непослушаніе, неблагодарность, гордость прошивъ Бога, и преврашное употребленіе всѣхъ способностей.

Грѣховное дѣйствіе жены на нѣкоторое время остаешся безъ ощушительнаго послѣдствія: или потому, что ядь запрещеннаго плода посшепенно долженъ былъ воздѣйстввовашъ въ шѣлѣ; или потому, что дѣйствіе совѣсти не вдругъ ощушилось въ душѣ, заняшой чувстввеннымъ удовольствіемъ.

Между шѣмъ *мужѣ* послѣдуешъ женѣ. При семь Священный Повѣспвовашель умалчиваетъ объ особенномъ искушеніи его и побужденіяхъ ко грѣху. Изъ порядка и связи повѣспвованія видно, что онъ не былъ

свидѣшлемъ разговора жены со змѣмъ, Но опаснѣ сего была бесѣда съ женою насшавленною змѣмъ, и удачный, по видимому, опышъ его насшавлений. Впрочемъ чего жедалъ Адамъ, вкушая опъ запрещеннаго плода, сіе показываешъ упрекъ Божій, 22.

Различіе между грѣхомъ мужа и грѣхомъ жены, полагаешъ можно шо, что жена первая опкрыла свое сердце неизвѣстному искушителю; а мужъ поступилъ прошивъ непосредственнаго повелѣнія Божія. Въ семь разумѣ Апостоль одной женѣ приписываешъ *прельщеніе*, 1. Тим. II. 14. и *одному мужу грѣхъ, преступленіе, ослушаніе*, Рим. V. 12. 14. 19.

в) *Отверзлись очи*. Сіе оптверзшіе очей не означаешъ высшаго спелени познанія. Евреи уношребляюшъ сіе выраженіе, когда хошашъ показашъ нечаянное усмошрение вещи, прежде непримѣченной, Б. XXI. 19. Такова была въ прародителѣхъ нагоша.

Наготою, по нѣкошорой скромности священнаго языка, называешся срамота внушрення или вишняя, Исх. XXXII. 25. Авв. II. 15. Нагоша, копорую ощушили согрѣшившіе прародители, была и внушрення, ибо соединена была со спрахомъ и желаніемъ скрыться опъ Бога; и вишняя, ибо пребовала одежды. Внушрення нагоша знаменуешъ лишеніе первобышной це-

порочности и благодати; внѣшняя предпо-
лагаетъ ощущеніе нѣкотораго несовершен-
ства или нечистоты въ плѣ.

Ощущеніе наготы смущенные грѣшники
думали изцѣлится *опоясаніемъ*. Конечно
нѣкоторыя части плѣ особенно подвер-
жены были оному ощущенію. Сіе изъясля-
ютъ или естественнымъ дѣйствіемъ запре-
щеннаго плода вредоноснымъ для плѣ; или
слѣдствіемъ преобладающей чувственности.
Но поелику ощущенію наготы сопутст-
вуетъ страхъ Бога: по сіе ощущеніе отно-
сится можно непосредственно къ дѣйствию
свѣси. Въ *треслахъ*, которыя суть ви-
димый источникъ и прознаменованіе попом-
ства, Б. XXIV. 2. XLIX. 10. Евр. VII. 5.
10. она представляеть Адаму весь родъ
человѣческой, и всѣ роды грѣховъ и наказа-
ній имѣющихъ родиться отъ перваго грѣ-
ха: и источникъ благословенія Божія пред-
ставляется ему источникомъ несноснаго
посрамленія и мученія.

3) ОБЛИЧЕНІЕ.

8. И услышали гласъ Іеговы Бога, ходя-
щаго въ саду во время прохлады дня; и
скрылся Адамъ и жена его отъ лица Іего-
вы Бога между деревьями сада. 9. Но Іего-

ва Богъ воззвалъ къ Адаму, и сказалъ ему: *вдѣ ты?* 10. Онъ сказалъ: я услышалъ гласъ твой въ саду, и убоялся, по тому, что я нагъ, и скрылся. 11. И сказалъ [Богъ:] *кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? разве ты вкусилъ отъ дерева, отъ котораго я запретилъ тебѣ вкушать?* 12. Адамъ сказалъ: *жена которую Ты мнѣ далъ, она дала мнѣ плодъ съ этого дерева, и я ѣлъ.* 13. И сказалъ Иегова Богъ женѣ: *что ты это сдѣлала?* жена сказала: *змѣи обольстилъ меня, и я ѣла.*

Для обличенія грѣшниковъ являешься самъ Богъ: сіе естъ дѣло милосердія, по кошорому онъ является и не шущилъ его, Иса. LXV. 1.

Богу приписывается *хождение въ саду, и гласъ*, или оцущишельное дѣйствіе сего хожденія: сіе значить, что Богъ нѣкошорымъ чувспвеннымъ знаменіемъ предваришельно пригошовлялъ человекъ къ своему явленію. Изъ спрахъ Адама нельзя заключить, что сіе знаменіе было ужасное: ибо причину сего спрахъ онъ самъ полагаетъ въ собспвенной нагопѣ.

Адамъ издалека узнаетъ *гласъ ходяцаго Бога* или по внушенію своей совѣспи, или, вѣрояннѣе, по шому, что сей гласъ былъ извѣспенъ ему изъ прежнихъ подобныхъ явленій.

С. повѣспованіе не даетъ точнаго понятія о образѣ явленія Божія: можно утверждать шокмо шо, что явившійся былъ *Сынъ Божій*, коему свойспвенно являть *Бога*, *никѣмъ*, напаче же грѣшниками, *невидимаго*, Іоа. I. 18.

Сіе явленіе полагаешся во время *прохлады дня*; въ переводѣ Седмидесяти полковниковъ: *по полудни*. Еврейское выраженіе можешъ означать и упреніе и вечерніе часы, Пѣс. II. 17. IV. 6. Переводъ утверждаешся шокмо на шой догадкѣ, что явленіе Бога обличшеля долженспвовало послѣдовать вскорѣ по грѣхопаденіи.

Желаніе скрыться отъ Бога предспвляешъ въ прародишеляхъ поразительный примѣръ смущеннаго грѣшника, предъ кошорымъ яснѣйшія понятія, каково ешъ понятіе о вездѣпріеуспшнн и всевѣденіи Божіемъ, зашмѣваюпся, какъ бы въ сновидѣніи; и кошорый не сполько лишаешся, сколько самъ себя лишаешъ свѣша, Іоа. III. 20.

Обличеніе грѣшниковъ Богъ начинаешъ вопрошеніемъ: *едѣ ты?* По замѣчанію С. Амвросія, lib. de Parad. С. XIV. Богъ не спрашиваешъ здѣсь Адама, *въ какоиъ онѣ мѣстѣ*, но, *въ какоиъ состояніи*. Впрочемъ и шо и другое знаменованіе сего вопроса показываешъ, что Богъ по снисхожденію пріемлетъ

на себя образъ невѣденія: а) для того, чтобы уменьшишь смященіе ощущаемое грѣшниками отъ Его присутствія; и б) для того, чтобы не сшрогостію принужденное изпоргнушь изъ нихъ признаніе, но кропотлію побудишь ихъ къ искреннему и спасительному покаянію. По сему же обличенію и продолжаешся и совершаешся шакже вопрошеніями: *кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? — что ты сдѣлала?*

Только змій не вопрошаешся: и сіе по шому, что Богъ не провидишь въ немъ поканія.

Первое вопрошеніе вводишь челоуѣка въ живѣйшее чувствованіе своего сосшоянія; второе и шрешіе приводяшь мужа и жену къ самому исповѣданію грѣха: *ѡбъ, ѡла.*

Но и въ семъ покаяніи вновь ошкрываешся сила грѣха, кошорый, однажды будучи допущенъ въ сердце, укореняешся, примѣшиваешся ко всѣмъ дѣйствіямъ, заражаешъ самыя добродѣтели. При первомъ признакѣ присутствія Господа могъ Адамъ чувствовашъ, что Богъ не хочешъ ошавишь и погубишь его; и пошому долженъ былъ безъ призыванія прибѣгнушь къ его милосердію: но онъ скрывается. Пошомъ признаешъ свою нагошу, и шакую нагошу, кошорая не шолько приводишь его въ спыдъ, но и въ сшрахъ, и заспавляешъ не шолько

покрывашь нѣкошорыя часпи шѣла, но и совершенно скрываешься: однако не спѣшишь ошкрышь ея причину. Къ самому признанію во грѣхъ, примѣшиваешь ничтожное оправданіе соблазномъ жены: *она дала мнѣ плодъ съ этого дерева*; и даже жалобу на самаго Бога: *жена, которую Ты мнѣ далъ. Жена въ свою очередь слагаетъ часпъ вѣны своей на змія: змій обольстилъ меня.*

4) СУДЪ БОЖІЙ.

14. Тогда Іегова Богъ сказалъ змѣю: *за то, что ты это сдѣлалъ, проклятъ ты передъ всѣми скотами землими, и передъ всѣми звѣрями. Ты будешь ходить на тревѣ твоемъ, и будешь ѣсть прахъ во всѣ дни жизни твоей.* 15. И вражду положу между тобою и между женою, и между стѣменемъ твоимъ и между стѣменемъ ея; оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту. 16. Женѣ сказалъ: скорбь на скорбь наведу Я тебѣ въ беременности твоей; съ болѣзнію будешь раждать дѣтей; и къ мужу твоему вождельніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою. 17. Адаму же сказалъ: *за то, что ты послушалъ словъ жены*

своей, и ѣлъ плодъ древа, о которомъ Я заповѣдалъ тебѣ, говоря: не вкушай отъ него; проклята земля тебѣ ради; съ петалию будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. 18. Тернѣ и волгецѣ произраститъ она тебѣ; и ты будешь питаться полевою травою. 19. Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ, пока не возвратишься въ землю, поелику ты изъ нея взялъ; ибо ты персть, и въ персть возвратишься.

Послѣ обличенія Богъ произноситъ свой судъ на виновныхъ: и въ особенностяхъ, на змія судъ правды, а на человѣковъ судъ правды и милосердія. Ибо змію возвѣщается шокмо наказаніе, а человѣкамъ и надежда побѣды надъ зміемъ, 15.

Слова суда раздѣляются на три части: первая относитъ а) къ змію, вторая б) къ женѣ, третья в) къ мужу.

а) Судъ начинается отъ змія не только аа) потому, что имъ положено начало грѣха, но и бб) потому, что въ осужденіи его заключающа нѣкоторое утѣшеніе для испуганныхъ человѣковъ, предохраняющее ихъ отъ отчаянія при услышаніи приговора о себѣ самихъ.

Проклятіе произнесенное Богомъ на змія относится или аа) къ змію естественному, какъ орудію искушенія; или бб) къ діаволу,

яко дѣйсшвовавшему симъ орудіемъ; или вв) часшю къ одному изъ сихъ, а часшю къ другому, или гг) къ обоимъ совокупно.

аа) Всѣ слова прокляшя приличесшвуютъ змію ешесшвенному. И неудившельно, ешшли Богъ проклинаешъ орудіе искушенія и грѣхопаденія челошческаго, когда онъ и всю землю *проклинаешъ ради челошъка*, 17. Въ семь случаѣ онъ уподобляешся опцу, кошорый проклинаешъ мечъ ошъявшій жизнь у его сына; или дѣшоводштелю, кошорый, дабы удержашъ въ предѣлахъ порядка юносшъ поползновенную, посшавляешъ предъ нею видимые памяшники наказаннаго своеволія.

бб) Но ешшли Богъ проклинаешъ орудіе искушенія: шо возможно, чшобы онъ прешмолчалъ о дерзости истиннаго виновника искушенія? Его-шо нащпаче осужденіе нужно было какъ для шого, чшобы челошъки не посшавили его себѣ примѣромъ ненаказаннаго прощивленія Богу, шакъ и для шого, чшобы, впадши въ его сѣшп, они не поштеряли надежды пѣсшвленія.

вв) Впрочемъ слова прокляшя не раздѣляющся видимымъ образомъ между зміемъ и діаволомъ; но шекущъ непрерывно шакъ, какъ бы просшпирались къ одному предмету.

гг) По сему должно положишъ, чшо, какъ зміи и діаволь предшавлялись въ одномъ

ныхъ, копорыя и произведены для ловитвы и закланія, 2 Пеш. II. 12.

Осужденіе змія ходить на грѣвѣ и ѣсть прахъ, гадашельно показываешъ, а) чшо гордосшь діавола будешъ усмирена, шакъ какъ у Псаломника, LXXI. 9. выраженіе, *полизать персть*, означаешъ соспояніе униженнаго врага; б) чшо все пожираемое алчною злобою врага Божія будешъ шокмо земля и шлѣнь, его не насыщающій, ниже укрѣпляющій, — но пригошовляющій его владычешво къ конечному разрушенію.

Въ образѣ *вражды* между зміемъ и челоувѣкомъ съ особенною ясношцію описываешся възспановленіе царштва Благодати на развалинахъ владычештва грѣха и смерши.

Вражда знаменуешъ не шолько раздѣленіе, но и желаніе вредишь; и предполагаешъ предшешствовавшій миръ или согласіе. — Посредшвомъ грѣха челоувѣкъ вошелъ въ согласіе съ діаволомъ. Послѣ сего союза Богъ угрожаешъ враждою діаволу: изъ сего видно, чшо разрушеніе онаго союза послѣдуешъ со спороны челоувѣка; и вражда сего послѣдняго будешъ соспояшь въ удаленіи ошь грѣха и въ спараніи побѣдишь діавола.

Вражду положить обѣщаешъ самъ Богъ. Челоувѣкъ сошворивъ грѣхъ ешь уже *рабб ерѣха* Іоа. VIII. 34. и не имѣешъ силъ разшоргнушь узы его, дабы прошивосшашъ

діаволу. И такъ Богъ для сего даруешъ ему свою силу, кошорая еспь *Благодать*.

Вражда полагаешся *между змїемь и женою*. Снмъ не изключается мужъ, но показываешся шо, чшо, для проптивоборсшва змїю, не мужеская будешъ пошребна крѣпосць; чшо ша самая жена, кошорую онъ низложилъ коварсшвомъ, возсшанешъ проптивъ него въ силѣ; чшо *сила Божїя въ немощи совершательска будеть*, 2. Кор. XII. 9.

Вражда долженспвуешъ продолжашся *между сѣменемь змїа и между сѣменемь жены*. — Имя *сѣмени*, пренесенное ошъ расшѣнїй къ высшимъ родамъ сущесшвъ, въ С. Писанїи означаешъ: а) пошомспво вообще, Б. IX. 9. 11. б) одно лице въ пошомспвѣ, IV. 25. в) чадь обѣшпованїя, Рим. IX. 7, 8. г) обѣшпованнаго Избавишеля, Гал. III. 16. д) иногда шакже рожденїе нравсшвенное, шо еспь, пресмспвенно сохраняемое расположение духа и образъ жизни, Иса. I. 4. *Змїй* духовный, сколько намъ извѣсшно, не имѣешъ ешесшвеннаго пошомспва: и шакъ *сѣменемь* его называшся могушь а) опшверженные духи учасшники его Богоошступленїя; б) грѣшные человѣки, кошорыхъ слово Божїе ясно именуешъ *порожденїями схїдминными*, Матт. III. 7. и *гадами діавола*, 1. Іоа. III. 10. шакъ какъ и первый изъ нихъ, *Кавнѣ былѣ отъ лукаваго*, 12.

и наконецъ преимущественно шаковымъ будень *в)* предсказанный *теловѣкъ ерѣха*, 2 Сол. II. 3. *Сѣмя жены* не означаетъ просто и вообще рода человѣческаго: сіе открываешь какъ изъ понятія о сѣмени змія, такъ равно изъ самаго наименованія сѣмья жены, поелику въ обыкновенномъ разумѣніи сѣмя, или потомство присвоено мужу. И такъ сѣмя жены, въ противоположности съ сѣменемъ змія, долженъ спивуешь означать: *а)* дѣвственнѣйшую часть человѣчества, благодатию Божіею хранимую и ошь часу болѣе очищаемую, возвращаемую и совершенспивуемую, въ челоуѣкахъ *вѣрующихъ*, которые не *отъ крови*, ни *отъ хотѣнія плоти*, ни *отъ хотѣнія мужа*, но *отъ Бога* родились, Іоа. I. 12, 13. по превосходству же, *б)* чистѣйшую сущность челоуѣчества, въ лицѣ Богочелоуѣка, вождя и главы всѣхъ *вѣрующихъ*, имѣвшаго *родиться отъ жены*, Гал. IV. 4. и *лвиться*, *чтобы разрушить дѣла діавола*, 1. Іоа. III. 8. Общованіемъ постоянной *вражды между сѣменемъ змія и жены* возвышается утвержденіе и непрерывное сохраненіе Церкви воинспивующей.

Величайшая казнь змія и величайшая тайна сѣмени жены заключаешь въ словахъ: *это будетъ пораждать тебя въ голову.*

Къ изъясненію сихъ словъ пролагаетъ
пусть переводъ Седмидесяти полковниковъ:
*αὐτὸς αὖτ' ἔχει κεφαλὴν, Онъ будетъ мѣтити
тебѣ въ голову.* Слово *αὐτὸς*, Онъ, не согласное
съ словомъ *σπέρμα*, сѣмя, показываетъ, что
переводчикъ имѣлъ въ мысляхъ не сколько
слово: сѣмя, довольно неопредѣленное въ
своемъ знаменованіи, сколько главный пред-
метъ, въ насъ происходящемъ случаѣ имъ означае-
мый; и что сѣмя жены принималъ онъ за
одно лице. Въ самомъ дѣлѣ, сѣмя жены про-
тивопологается здѣсь не множеству сѣменъ
змія, но одному змию: и по тому пре-
имущественно долженствуетъ означать еди-
наго Вождя и Главу вѣрующихъ; ко множе-
ству же вѣрующихъ сказанное въ семь мѣ-
стѣ, пошолуку шокмо бытъ можеть ошне-
сено, поколику они сосъавляютъ съ онымъ
единое шѣло. См. Рим. XVI. 20.

Пораженіе змія въ голову есть доведе-
ніе сего врага до невозможности вредить,
шакъ какъ змій, у кошораго раздавлена гла-
ва, не можеть болѣе жалить. И шакъ симъ
возвѣщается побѣда надъ діаволомъ совер-
шенная и вѣчная, прекращеніе всѣхъ дѣй-
ствій и слѣдствій вражды его, освобожде-
ніе человѣка ошъ грѣха и смерти, земли ошъ
проклятія, и самой плоти ошъ плѣнія.

Ся величественная побѣда снова объ-
ясняетъ и возвышаетъ довыше о побѣдо-

яосномъ *сѣлени жены*. Еспыли самъ Богъ полагаешъ, или начинаешъ, вражду между змиемъ и женою: шо кшо, кромѣ Бога, можешъ окончишь оную шоржешвомъ и славою?

Впрочемъ до шоржешвеннаго прекращенія вражды оставяешся нѣкошорая власшь и змію: *ты будешъ жалить его въ пяту*. Сіе подускаешся для шого, а) чшобы шопъ, кошорый подвигнулъ челоуѣка прошиву благосши Божіей, содѣлался исполнишемъ Божія правосудія; б) чшобы челоуѣкъ не былъ въ безпечности въ ошношеніи къ челоуѣкоубійцѣ, и в) не прешаннымъ опышомъ зла побуждаемъ былъ обратишься ко благу.

Зміи уязвляешъ *въ пяту*, кошорая еспъ низшая и ничшожнѣйшая часшь сосшавя челоуѣческаго; въ пяшу, кошорая, и бывъ уязвлена *въ паденіе*, оставяешъ еще для челоуѣка другую пяшу *на возстаніе*. Такъ уязвляющся вѣрующіе а) соблазнами, б) бѣдешвіями, в) смершію шѣлесною.

Ошъ *уязвленія въ пяту* не исключяешся шакже оное побѣдоносное и божешвенное *сѣмля жены*, или Глава и Избавишель вѣрующихъ. Но какъ Онъ не могъ бышь подвержень уязвленію сему по собшвенной винѣ, или по собшвенной слабосши: шо должно заключишь, чшо онъ подвергаешся уязвле-

нію для понесенія болѣзней другихъ, и для сокрушенія чрезъ сіе главы змїа. Сіе естѣшъ шо уязвленіе, о кошоромъ говоришь Пророкъ: *раною Его даровано намѣ исцѣленіе*, Иса. LIII. 5.

Такимъ образомъ въ предопредѣленіи о *сѣмени жены* заключаешся сѣмя всего Евангелія.

б) Жена подвергается наказанію:

аа) сама въ себѣ: *умножая умножу скорбь твою и зачатіе твое*; яснѣе: *скорбь на скорбь наведу я тебѣ въ беременности твоей*. Скорбь естѣшъ наказаніе грѣшника вообще, но особенно тяжкое для пола слабѣйшаго и имѣющаго большую мѣру чувствительности. Когда же источникомъ скорби полагаешся наипаче зачатіе во употребленіи можемъ сіе принимашъ: а) какъ первое изъявленіе поврежденія человѣческаго естества, кошорое, получивъ способность производить подобное себѣ, пакъ сказашъ, въ основаніи своемъ пошрясаешся опъ дѣйствія сей способности; б) какъ обличеніе умножившагося съ печеніемъ времени расшлѣнія, кошорое, съ умноженіемъ грѣховъ, произвело полчища болѣзней шерзающихъ человѣчешво.

бб) въ рожденіи чадъ: *сѣ болѣзнію будешъ раждать дѣтей*. Опышь показываешъ, что болѣзни рожденія раздѣлены между раждаю-

щими и раждаемыми. Но сіе раздѣленіе было бы несправедливо, естли бы послѣдніе не были, подобно первымъ, виновны. Дабы согласить сей родъ наказанія съ Божиимъ правосудіемъ, должно признашь съ одной стороны спрдааніе родителей въ дѣляхъ, съ другой грѣховное поврежденіе дѣшей въ родителяхъ.

вв) со спороны мужа: *и къ мужу тво-
ему возделаніе твое, и онъ будетъ господ-
ствовать надъ тобою.* Жена, дерзнувшая преклонить мужа къ законопресшупному своему желанію, взаимно осуждается на всегдашнюю заботливость о угожденіи его желаніямъ; и за владычество надъ нимъ подвергается его владычеству. Впрочемъ сямъ какъ не предполагается независимость жены въ невинномъ состояніи: шакъ не одобряется неограниченное господствование мужа надъ нею. См. Еф. V. 28.

в) Осужденіе мужа шребовало большей строгости пошому, что онъ съ большею дерзостью, нежели жена, оправдывался во вкушеніи ошъ запрещеннаго древа, 12. Ошвѣщшвуя на сіе суешное оправданіе, Богъ прежде всего укоряетъ Адама шѣмъ, что онъ охотнѣе *послушалъ словъ жены своей,* нежели Господа своего; и что поступилъ противъ заповѣди Божіей совершенно ему извѣстной и въ исполненіи не шрудной. За

внмъ слѣдуютъ наказанія, которыя, не своей шву своему, упадаютъ не только на лице и полъ Адама, но и на весь родъ человѣчскій, въ немъ заключающійся.

Проклята земля тебѣ ради. Сіе проклятіе можно изъяснять о скудости плодовъ земныхъ: какъ пошому, аа) что *благословеніемъ* вообще означаешся многоплодіе и изобиліе, а за *проклятіемъ* слѣдуетъ опустошеніе, Быш. XXVII. 27, 28. Мар. XI. 21. Евр. VI. 7, 8. Б. VIII. 21. шакъ въ особенноти пошому, бб) что здѣсь говоримся о землѣ въ шомъ отношеніи, пошолку *человѣкъ питаетса отъ нея*; ибо слѣдующія слова суда Божія можно принимаеш за изъясненіе сего проклятія. Но ешлы шварь, какъ говориш Апошоль, *созодыхаеш и сболзнуеш*, и *гаеш освобожденія отъ порабощенія тлѣню*, Рим. VIII. 19—22. и ешлы для *жительства правды новое пошребно небо и новая земля*, 2 Пеш. III. 13. шо *нашоящее проклятіе земли должно проширашся болѣе, нежели на одно ея плодородіе.* Только мы не можемъ опредѣлиш шочно, сколь велико дѣисшвіе сего проклятія, пошому, что не видали ея въ *сешояннн* первобышнаго благословенія.

Вся земля подвергаешся проклятію, за служенному *человѣкомъ*: ибо въ началѣ для него вся земля получила благословеніе. Бу-

лучи сошворенъ владыкою швари, онъ, въ своемъ паденіи, увлекаешь за собою все свое владычествво. Но сіе поврежденіе земли, споль естествонно слѣдующее за поврежденіемъ человѣка, есть вкупѣ и наказаніе для него и милосшь. Тогда, какъ опшемленія у покоренной суешь швари часпъ совершенства, заграждаешь часпъ пушей къ ея злоупотребленію. И какое наспавленіе для грѣшника — видѣшь грѣхъ опущошающій вселенную!

Съ печалію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. Человѣкъ долженъ былъ вкушашъ земныя произведенія сообразно потребности естествонной: но онъ вкусилъ для своевольнаго удовольствія, и потому опнынѣ всякая пища его, въ память сего законопреспупнаго вкушенія, распворена будеть печалію.

Тернъ и волкъ произраститъ она тебѣ. Нѣтъ нужды полагаешь, что проклятіе произвело на земли новые роды шварей. И благословенная земля могла произращашъ шерніе и волчцы, но для шѣхъ шварей, кошорымъ оныя служили въ пользу и благо: шеперь она произращашъ оныя человѣку, и припомъ шамъ, гдѣ онъ насаждаешь цвѣшы, или сѣешь пшеницу, дабы память грѣха преспльдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ. Когда я вижу розу, говоришь Василий

В. Homil. de Parad. она мнѣ напоминаетъ
той грѣхъ, за который земля осуждена про-
изращать шернія и волчцы.

Ты будешь питаться полевою травою.
Синьъ возвъщася челоуѣку шакаля скудоснъ,
что плоды, собсвенно для него въ пищу
назначенные, Б. I. 29. не будутъ уже для
него доспашочны, и онъ долженъ будетъ
упошреблять въ пищу шравы, данныя без-
словеснымъ, I. 30.

Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ.
Потъ есть знаменіе изнурительнаго шруда.
На шаковый шрудъ осуждается челоуѣкъ
вмѣсто Райскаго дѣланія, укрѣпляющаго и
успокоющаго. Изъ многихъ видовъ шруда
Богъ указываетъ на земледѣльческій, не шакъ
какъ на неизбѣжную обязанность для каж-
даго, но шакъ какъ на естественную и
необходимую пошребность для всѣхъ. Но,
да сбудешся слово суда Божія, шѣ, кошо-
ры не шрудятся для снисканія шѣлесной
пищи, подвергаютъ себя изнурительному
напряженію силъ, дабы дать пищу своимъ
желаніямъ и спраснямъ; и въ самомъ у-
клоненіи ошъ шруда находятъ новый шрудъ.
Впрочемъ самъ Богъ иногда или ошягчаешъ
или облегчаешъ сіе осужденіе, по своему
особенному промыслу, Пс. СХХVI. 2.

Ты персть, и въ персть возвратишься.
Сіе заключеніе осужденія, по видимому, пока-

сказывается, что телесная смерть неизбежна для человека, независимо отъ осужденія, по естеству его. Но по слову Божию, Б. II. 17. всякая смерть есть наказаніе; и, по древнему Церкви ученію, *Богъ создалъ скелѣтка въ нестѣннѣи*, Прем. II. 23. Человѣкъ и въ состояніи непорочности былъ *земля* по своему произхожденію; но сія земля закрыта и ограждена была отъ плѣнія *образомъ Божиимъ* и силою древа жизни: по совлеченіи образа Божія она обнажается, и, съ удаленіемъ отъ древа жизни, предается естествонному разрушенію.

Достоинно примѣчанія, что всѣ наказанія, которыми Богъ поражаетъ здѣсь человѣковъ, суть временныя, и оканчивающія смертію телесною. Сіе показываетъ, что олъ обрѣдъ уже стособъ, и предопредѣлилъ избавить человека отъ осужденія вѣчнаго, какъ то и дѣйствительно открылъ въ осужденіи змія. И пакъ тѣ, которые подвергнуты вѣчному осужденію, безомѣлны предъ Богомъ, и не имѣютъ права жаловаться на прародителей.

б) НАРЕЧЕНІЕ НОВАГО ИМЕНИ ЖЕНЬ.

20. *И нарекъ Адаиъ женѣ своей или: Ева, ибо она сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ.*

Съ перваго взгляда предспавляешся, что повѣспованіе о нареченіи женѣ новаго имени *Евы*, що есть *Жизни*, находишся въ связи съ предъидущимъ и послѣдующимъ повѣспованіемъ о паденіи челоуѣка; и что самое имя *Жизни* не прилично женѣ послѣ осужденія на *смерть*. Въ разрѣшеніе сего зашрудненія шполковашели полагають: а) что Моисей упоминаешъ о нареченіи жены предшесповавшемъ грѣхопаденію; и желаешъ обнаружитъ погрѣшность *Адама* въ семъ нареченіи; или б) что *Адамъ*, осужденный на *смерть*, именуешъ жену свою *жизнію* въ укоризну и уничиженіе; или в) что сльмъ наименованіемъ показываешся неосмошришельность и надмѣнность грѣшника, даже послѣ осужденія; или г) что *жизнь*, кошорою *Адамъ* ушѣщаешся въ наименованіи жены, ешь опсрочка *смерти* шѣлесной; или д) что жена именуешся *Жизнію* по разуму обѣшванія, даннаго Богомъ, о ея сѣмени, долженспвующемъ спершъ главу змія, имѣющаго державу *смерти*; и сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ яко машь вшораго *Адама*, кошорый ешь *духъ живото-*

рацій, 1. Кор. XV. 45. Сія послѣдняя догадка паче прочихъ соотвѣспивуетъ порядку и духу повѣспивованія Моисеева; и оправдывается примѣрами другихъ именъ, въ кошорыхъ Праопцы заключали исповѣданіе вѣры и упованія, каковы суть имена Каина, Сноа, Ноя.

6) НАЧАЛО ОДЕЖДЫ.

21. И сдѣлалъ Иегова Боеб Адаму и жемъ его одежды кожаныя, и одѣлъ ихъ.

Изобразивъ грѣхъ и родившуюся ошъ него нагошу, показавъ попомъ судьбу грѣха по его совершеніи, въ порядкѣ собышій и повѣспивованія, Моисей упоминаетъ и о томъ, что послѣдовало рѣшишельнаго съ нагошою.

Одежды кожаныя, данныя первымъ челоувѣкамъ, по мнѣнію Григорія Богослова, de natal. Chris. суть плоть грубая и смертная. Но хотя и справедливо шо, что шѣло челоувѣческое сдѣлалось грубымъ и смершнымъ по грѣхопаденіи: однако не лзя сказать, что челоувѣкъ до сего былъ нагъ ошъ плоти, ибо шѣло его создано еще прежде души; и данныя ему одежды кожаныя, по крайней мѣрѣ въ собспвенномъ смыслѣ, шакже не означаютъ плоти; какъ и первый,

его собственнѣйшій опытъ одежды, смоков-
 цыя листья. Не свойственно было бы такъ
 же одеждѣ *кожаными* назваться *одеждою*
изъ волны, или изъ *коры* растѣній; но все-
 го ближе разумѣшь подъ симъ наименовані-
 емъ *одежду изъ звѣриной кожи*. Поелику
 же начинающаяся пошребность шаковой
 одежды предполагаетъ начинающееся со-
 стояніе нынѣшняго человѣческаго скопопо-
 добнаго шѣла, и поелику Моисей обыкно-
 венно описываетъ видимое, а подъ види-
 мымъ заключаетъ созерцаемое: шю слова:
сдѣлалъ Богъ Адаму и женѣ его одежды
кожаныя, дѣйствительно предполагающъ и
 шю, что *Богъ далъ пашиимъ словѣкамъ*
плоть скотоподобную.

То, что самъ *Богъ* усуряетъ и возла-
 гаетъ на человѣковъ ризы, есть изъявле-
 ніе промысла его и милосердія о грѣшни-
 кахъ. Тоже смяшеніе, которое принудило
 ихъ самихъ искашь одежды, препящшво-
 вало ихъ сдѣлать ее доспащочною и со-
 вершенною: *Богъ* усовершенуетъ ее такъ,
 чтобы она была и покровомъ спыда, и за-
 щитною опъ дѣйствія виѣшнихъ силъ на
 шѣло человѣческое. Одежда, изобрѣшенная
 грѣшниками, долженшвовала бытъ памяш-
 никомъ грѣха спольже ужаснымъ, какъ и
 самая нагоша: *Богъ*, къ ушѣщенію ихъ, со-

дѣлываетъ оную также памянникомъ своего о нихъ попеченія.

Почему Богъ заимснвуенъ челоѡѡку одеждѡ онѡ живонныхъ, а не онѡ распѡннѡй? онѡкуда взянны кожи для ея соснвлениа? И какѡ челоѡѡкѡ, не привыкѡннѡй еѡче къ мысли ѡ смернши, могѡ безѡ онѡвращениа облеци себя смерннѡю другнхъ? — Сн недонмѡннѡ не ннначе могущѡ бынѡ разрѡшеннѡ, какѡ шюю догадкою, чшо Богѡ въ одно время науннл челоѡѡка и прнносншѡ въ жернву живонныхъ, и обрацаншѡ нхѡ кожи въ одеждѡ; дабы, снми жернвопрнносеннѡмн, онѡ былѡ вразумленѡ убнвашѡ въ себѡ скошоподобннѡя вождедѡннѡя и спраснн, нмѡя шакже предѡ очамн будущюю жернву побѡдонснаго сѡлменн жены, и вѡрою облекенѡ бы въ заслугн и крѡпоснѡ еѡго. Такѡвынѡ предѡположеннѡмѡ удонлешворншельно шакже обѡясненшѡя и прнзхожденнѡе кровавнхъ жерншѡ, кошорнѡ были уже прнноснмы дѡшнми Адамн, Б. IV. 4. и конечно не по собшвенному нхѡ изобрѡшеннѡю; и въ особенноснн, прнзхожденнѡе законн, предоснвлнющаѡ жрецѡ *кожу всесожженнѡ*, Лев. VII. 8.

7) ИЗГНАНИЕ ИЗЪ РАЯ.

22. И сказалъ Иегова Богъ: вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло; теперь, чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ плода съ древа жизни и не вкусилъ его, и не сталъ жить во вѣкъ.

23. И выслалъ его Иегова Богъ изъ сада Едемскаго, воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ. 24. И когда узналъ Адамъ; тогда на востокъ у сада Едемскаго поставилъ Херувима и пламенный мечъ обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни.

Дабы дать полную повѣствованію о грѣхѣ и судѣ первыхъ челоуѣковъ, Моисей упоминаетъ наконецъ, какимъ образомъ произнесенное на нихъ опредѣленіе осужденія произведено въ дѣйство изгнаніемъ ихъ изъ Рая. Сего изгнанія онъ показываетъ а) причины, и б) образъ, или сопутствовавшія оному обстоятельства.

а) *Вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло.* Слова сіи очевидно соотносѣваются обѣщанію искушителя: *будете какъ Боги, знающіе добро и зло;* и вошному безъ сомнѣнія имѣютъ знаменованіе обличительное. Подобное сему обличеніе находимъ у Пророка Исаи XII. 23, 24. *на язычниковъ.* — Когда Богъ говоритъ о

Адамъ: *сталъ какъ одинъ изъ насъ*; не лзя думать, что сія рѣчь обращена къ Ангеламъ: ибо гордость сошвореннаго по образу Божию не могла соспояшь въ желаніи уподобиться Ангеламъ: и шакъ здѣсь представляешся внутреннее, шакъ сказашь, собесѣдованіе Свяшья Троицы; и новый шоржешвенный Совѣшть о судьбѣ падшаго челоуѣка, подобныйъ первому совѣшу о его сошвореніи. Поелику же величешвенносшь сего дѣйствія, и величештво глаголющаго Бога, не позволяешть слова совѣша его принаяшь за просшую уязвляющую укоризну: шо подъ образомъ глумленія должно искашь истины чистой и безспрасшной, кошорая здѣсь бышь можешть слѣдующая: „челоуѣкъ, внявъ искушешелю, не шолько внутренно возжелавъ бышь Богомъ, но и самымъ дѣломъ исполнилъ сіе желаніе шолько, сколько могъ; уже ничего не можешть онъ для себя сдѣлашь болѣе; онъ самъ рѣшилъ свою судьбу; Рай, мѣшпо испышанія, не нуженъ уже для шого, кошорый окончилъ свое испышаніе.“ И въ семь заключаешся первая причина изгнанія челоуѣка изъ Раа.

Вшорая причина ешть слѣдешвіе первой: *теперь тебѣ не простерѣ онѣ руки своей, и не взялѣ плода съ древа жизни, и не вкусилѣ его, и не сталѣ жить во вѣкъ*. Теперь, когда челоуѣкъ, возжелавъ бышь Богомъ, въ

себѣ самою возмнилъ найши независимое начало жизни, онъ не долженъ болѣе пользоваться орудіемъ и знаменіемъ безсмертной жизни, дабы могъ познать свою ошибку. Древо жизни не можешь быть полезно тому, кто, бывъ ошчужденъ опъ жизни Божіей, носишь въ себѣ внутреннее начало смерти: въ семъ случаѣ его безсмертіе только продолжило и утвердило бы его смерть. Онъ долженъ удалиться опъ древа жизни не сколько въ наказаніе, сколько для сокращенія его наказанія; и для того, чтобы, какъ грѣхъ ошдѣлалъ его опъ Бога, такъ смертность ошдѣлала бы опъ діавола. Прешкнувшись на пути жизни онъ долженъ идти безопаснѣйшимъ путемъ внутренняго и внѣшняго умерщвленія.

Третья причина изгнанія человѣка есть его назначеніе *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*. До грѣхопаденія человѣкъ долженъ былъ *воздѣлывать Рай*, усроенный и украшенный для него Богомъ: но теперь осуждаешся *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*, то есть, землю еще пребывающую усройства и украшенія. Ту землю, которую Богъ усроилъ прежде въ составъ безсмертнаго шѣла человеческого, теперь человѣкъ самъ долженъ усроить въ составъ шѣла смертнаго; онъ долженъ непрестанно, такъ сказать, *пересозидать*

свое шѣло, чшобъ испребишь въ немъ оспанки запрещеннаго плода, и чшобы оно наконецъ паки взяшо было ошь земли, и содѣлалось небеснымъ. Земль, прокляшой за его преслушаніе, онъ долженъ возвращашь благословеніе дѣлами послушанія и смиренія.

б) *Изгналъ Адама.* Дабы почувствовашь сяжесшь сего удара, должно посшавишь себя на мѣстѣ Адама, и вообразишь, чшо онъ имѣлъ, чего надѣялся, и куда низри-нушь съ высопы своей надежды. Топшь, кшо размыслишь о семъ, возблагодаришь Бога, кошорый измѣряешь гнѣвъ свой шакъ, чшо сокрушаешь грѣшника, но невергаешь въ совершенное опчаяніе.

Поставилъ херувима и пламенный мечь обращающійся, тобы охранять путь къ древу жизни. — כרוב Херувилъ, аа) по изъясненію нѣкопорыхъ Евреевъ, значишь כרובים *яко отрокъ*, (ошь чего вѣрояшно и произошло обыкновеніе изображашь Херувимовъ въ образъ опроковъ и младенцевъ;) бб) по мнѣнію нѣкопорыхъ, כרוב ешь поже, чшо כרוב *колесница*, шакъ какъ и у Псаломника Ангелы называются *колесницею*, LXVII. 18. и у Іезекіиля Херувимы предшавляющія въ образъ *колесницы*, X. вв) по шолкованію Филона и многихъ изъ Опцевъ Церкви имя Херувима производишь ошь כרוב *мно-го* и כרוב *сѣдалъ*, и означаешь существо,

одаренное обширнымъ вѣденіемъ; наконецъ, г) по сходству съ Сирскимъ словомъ *נזרז* *хрубо, крѣпость*, можешь означашь *крѣпкаго*, и въ семь шо, по видимому, знаменованіи сіе имя даешся Царю Тирскому, *Иез. XXVIII. 14.* и шельчему лицу Херувима у *Иезекііля, X. 14. I. 10.* — *Пламенный мечъ*, или буквально съ Еврейскаго: *пламень меча*, можешь означашь и пламень подобно оружію убійственнѣйшій, и оружіе подобно пламени свѣтлое. — Принимая Херувима и пламень оружія за одну вещь, нѣкоторые полагають, что Богъ оградилъ Рай вещь-ственнѣйшимъ огнемъ: но вмѣсто сего смѣшенія понятій, лучше допустить, что первое означаеть нѣкошорую духовную силу или существо, а послѣднее показываесть образъ явленія его чловѣку.

Поелику грѣхи чловѣческіе, въ нѣкошоромъ отношеніи, суть племя перваго грѣха, подобно какъ чловѣки племя перваго чловѣка: шо естество, чтобы первые, подобно какъ и послѣдніе, въ своихъ частныхъ чертахъ имѣли одинъ общій образъ. По сей причинѣ въ частномъ повѣствованіи о грѣхопаденіи первыхъ чловѣковъ можно видѣть общій ходъ и послѣдствія грѣха. Искуситель по шѣмъ же общимъ правиламъ дѣй-

спвуеть на всѣхъ челоуѣковъ, по которымъ дѣйствовалъ на перваго, съ тѣмъ различіемъ, что *злій*, котораго упошребляеть онъ своимъ орудіемъ, часпо находшся не внѣ, но внушри расплѣннаго ешесшва челоуѣческаго, и ешъ возбужденное самолюбіе. Низшая часть силъ челоуѣческихъ, подобно *жемѣ*, сошворенная дѣйствовашъ въ зависимости ошъ духа, первая прельщаешся своевольнымъ удовольствіемъ; и пошомъ увлекаеть за собою самый духъ ошъ послушанія Богу. Дѣйствіе грѣха обнажаеть челоуѣка, и ошкрываешъ очи его на совершенное лишеніе собшвеннаго блага; но онъ желаеть болѣе скршть, нежели исправшть сей недосшашокъ. Между тѣмъ Божіе правосудіе ошчуждаеть его ошъ жизни Божіей; осуждаеть на помыслы земные, на дѣла мершвыя, на шруды безплодные, на удовольствія уязвляющія; и ошавляеть средосшѣніе между нмъ и ушѣшеніями благодаши. Блаженъ, ешшли цѣною покаанія и самоошверженія *купшть* ошъ самаго же Господа *одежды бѣлыя*, да облететя вѣроу въ заслуги Искушштеля, и да не явштся *срамота* собшвенной наготы его, Апок. III. 18. и ешшли, для возвращенія къ жизни, съ покорношціо всшупшть на пушъ умерщвленія.

ЖИЗНЬ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1—16.

Приспугая къ повѣсшвованію о потомствѣ Адама, Моисей не имѣеть намѣренія сосшавишь полное родословіе: ибо, наименовавъ шрехъ сыновъ его, Каина, Авеля и Сива, о прочихъ его дѣшяхъ говоритъ шолько, что у него *родились сыновья и дочери*, V. 4. Исторія общежитія шакже не ешь его предметъ: ибо, сказавъ о посшроеніи города Каиномъ, IV. 17. и о изобрѣшеніи въ его потомствѣ нѣкоторыхъ художествъ, 21, 22. ничего подобнаго не говоритъ о Сивѣ и его племени, совершенно раздѣленномъ ошъ племени Каинова. Описанныя имъ свойства и дѣйствія первыхъ двухъ сыновъ Адама дають разумѣшь, что цѣль сего повѣсшвованія была — показашь начинающееся событіе и видимый образъ предсказанной Богомъ *вражды между сѣменемъ змія и сѣменемъ жены*, между ошверженнымъ и избраннымъ племенемъ.

Исторію Каина и Авеля соспавляють:
 1) обстоятельства ихъ рожденія, IV. 1, 2.
 2) образъ жизни, 2. 3) жершвоприношенія
 съ ихъ послѣдствіемъ, 3—7. 4) брашоубій-
 ство Каина, 8. 5) послѣдствія сего пре-
 ступленія для Каина, 9—16.

Всѣ части сего повѣствованія относятся
 къ раздѣленію отверженнаго и избран-
 наго сѣмени: первая и вторая объясняютъ
 ошдаленныя начала сего раздѣленія; прешья
 показываешъ случай; четвертая и пятая—
 видимое дѣйствіе и продолженіе онаго.

1) РОЖДЕНІЕ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1. *Адамъ позналъ Еву, жену свою; и она зачала, и родила сына, кошораго назвала Каиномъ, сказавъ: я приобрѣла теловѣка отъ Іеговы. 2. Потомъ родила брата его Авеля.*

Позналъ. Знаменованіе сего выраженія объясняешъ шѣмъ, что дѣва на Священномъ языкѣ называется *пѣву*, по ешь, по производству сего слова, *сокровенная*.

Я приобрѣла теловѣка отъ Іеговы. Имя первенца Адамова, кошорое значить *приобрѣтеніе*, должно бытъ особенной важности: поелику Моисей замѣчаешъ и мысль, съ кошорою оно дано. Слова, заключающія

въ себѣ изъясненіе сего имени: שׁוּמ יְהוּר
 אֱלֹהֵימָּ, по примѣненію къ подобнымъ выра-
 женіямъ, Іер. II. 13. Быш. XLIX. 26. мо-
 гушь бышь переведены, двояко; или: *Я при-
 обрѣла теловѣка Іегову*, однимъ словомъ:
Боготеловѣка; или: *я приобрѣла теловѣка отъ
 Іеговы*. Въ обоихъ видахъ сего изреченія, въ
 одномъ яснѣе, а въ другомъ не столь ясно,
 предспавляешся одна мысль прамашери,—
 мысль о шомъ обѣщанномъ ей опъ Бога
сѣмени, кошорое должно *поразить змія въ
 голову*. Съ сосшояніемъ ея весьма сообраз-
 но было шо, чшобы она облегчала, новыя
 для себя, болѣзни рожденія надеждою и испо-
 вѣданіемъ онаго *второго* по Адамъ *теловѣка*,
 кошорый ешь *Господь съ небеси*, I. Кор.
 XV. 47. Сомнишельно шокмо шо, въ самомъ
 ли Каинѣ думала она имѣшь обѣщованнаго
 Избавишеля, или въ его попомсшвѣ: но и
 та и другая погрѣшность возможна была
 попому, чшо обѣшование дано было безъ
 изъясненія времени и другихъ обшоя-
 шельсшвъ его собышя.

Потомъ родила брата его, Авеля. Авель,
 по изъясненію Іосифа Флавія, означаетъ
плагъ; но вѣрнѣе: *суету*. Причиною сего
 наименованія полагаюшь:

а) крашкую жизнь и нещасную смерть
 Авеля. Но шрудно вообразишь, чшобы пра-

родители все сіе предвидѣли ошъ времени его рожденія.

б) *суету* вещей человѣческихъ, испышанную прародителями. Но симъ не объясняется шо, почему сей, а не другой сынъ получилъ имя ошъ суеты.

в) наконецъ *тщету* шой надежды, кошорую прародители полагали на перваго своего сына. Въ самомъ дѣлѣ могло спашься, что они перемѣнили о немъ свои мысли еще до рожденія другаго, и наименованіемъ Авеля хошѣли исправить погрѣшность, сдѣланную въ наименованіи Каина.

Вникая въ обстоятельство рожденія Каина и Авеля, можемъ находить въ нихъ нѣкошорыя опдаленныя начала шого крайняго несходства, кошорое послѣ опкрылось между сими братьями. Каинъ произошелъ ошъ Адама свѣжимъ, шакъ сказашь, ядомъ грѣха напоеннаго: Абель родился ошъ Адама, съ продолженіемъ времени, болѣе очищеннаго покаяніемъ и смиреніемъ себя подъ крѣпкую руку Божію. Каинъ былъ сынъ надежды, Абель сынъ сокрушенія: сіи различныя чувствованія родителей могли имѣть вліяніе на рожденіе, воспитаніе и образование дѣшей.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ.

2. — Авель былъ пастырь овецъ; а Каинъ былъ земледѣлецъ.

Что Авель былъ пастырь овецъ, а Каинъ земледѣлецъ, сіе сказываетъ Моисей для того, чтобы показать происхожденіе различныхъ жершвъ, ими принесенныхъ. Но поелку внутреннее расположеніе человека имѣетъ вліяніе на свободное избраніе рода жизни, и, взаимно, избранный родъ жизни на внутреннее состояніе: шо два различные рода жизни, избранные дѣльми Адама, разсмащривашъ можно шакже въ отношеніи къ ихъ личнымъ качествамъ. Земледѣліе шребуешъ болѣе шѣлесной силы; скошоводство, состоя въ попеченіи о живущихъ шваряхъ, даетъ нѣкоторое упражненіе сердечной благости, Приш. XII. 10. XXVII. 23. Земледѣліе привязываетъ къ землѣ: жизнь пасшущеская, по обычаю древнихъ, ешъ жизнь кочевая и странническая, и по шому особенно любезная шѣмъ, кошорые признають себя странниками и пришельцами на земли, Евр. XI. 9, 10, 13, 14.

3) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЯ.

3. Случилось въ концѣ года, что Каинъ принесъ отъ плода земли даръ Іеговъ. 4. И Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Іегова на Авеля и на даръ его; 5. а на Каина и на даръ его не призрѣлъ: и Каинъ сильно огорчился, и потупилъ взоры. 6. Тогда Іегова сказалъ Каину: для чего ты огорчился? И для чего потупилъ взоры? 7. Естьли дѣлаешь доброе: то не поднимешь ли чела? А естьли не дѣлаешь добраго: то у дверей грѣхъ лежитъ. Тебѣ искушаетъ вождельніе его; но ты господствуй надъ нимъ.

Въ описаніи жертвоприношеній Каина и Авеля показывается: а) ихъ время, б) предметы, в) неодинаковый успѣхъ, и г) слѣдствія оныхъ сего для Каина.

а) *Въ концѣ года.* Буквально съ Еврейскаго: *въ концѣ дней.* Если сие выраженіе должно имѣть знаменованіе опредѣленнаго времени, чего требуешь понятіе о концѣ: то конецъ дней есть: аа) или конецъ седмицы, то есть день субботный; или бб) конецъ мѣсяца, то есть, новомѣсячіе; или вв) конецъ жашвы, которому особенно приличествуетъ жертвоприношеніе оныхъ плодовъ земли; или гг) конецъ го-

да, шо есть новолѣшіе. Вмѣсто слова: *годъ*, Еврейя упошребляють: *лѣто дней*, Б. ХLI. 1. а вмѣсто сего кращчае говорять: *дни*, *שָׁנָה*, Лев. XXV. 29.

б) Приношеніе въ жершву *плодовъ земли* могло бытъ дѣйствіемъ благодарности за благословеніе Божіе, въ ихъ изобиліи низпосланное. Разные виды сея жершвы описаны въ книгѣ Левитъ, II. но жершва Каина, шакже какъ и Авеля, вѣроятно, была всесоженіе, яко родъ жершвоприношенія просшѣйшій въ обрядахъ, древнѣйшій и всеобщій въ упошребленіи.

Не шакъ легко показашь произхожденіе жершвы, вземемой *отъ первородныхъ и отъ тука ихъ*, вмѣсто кошорыхъ паспырь могъ бы шакже принесши волну и млеко. Правило разума, повелѣвающее воздавать Богу видимое почтеніе приношеніемъ того, что для насъ есть самое любезное, напрасно приемяшся нѣкошорыми за первоначальный законъ жершвоприношеній. Ибо аа) ешмы по сему правилу приносяшся въ жершву любимыя животноя: для чего не позволишельно по сему же правилу приносить любимыхъ дѣшей? бб) Для чего кровья жершвы не приносяшся и нынѣ? вв) Для чего самые Израильяне обязаны были приносишь жершву на одномъ, избранномъ ошъ Бога мѣстѣ? Пришомъ гг) всегда было

еправедливо, и по разуму извѣстно самымъ язычникамъ, что Богу не угодно всесожженіе, что жертва Богу духъ сокрушенный, Пс. L. 18, 19. По сему приличію положишь, что Авель научился приношенію въ жершву первородныхъ отъ Адама, Адамъ отъ Бога, а Богъ явилъ въ нихъ Аенца закланнаго отъ основанія міра, Апок. XIII. 8. и вмѣстѣ образъ того, какъ человѣки должны представлять тѣла свои въ жертву живую, святую, благоугодную Богу, Рим. XII. 1. Приношеніе первородныхъ въ особенноти образуетъ Искупителя, по тому что онъ естъ аа) первородный предъ всею тварію, Кол. I. 15. по вѣчному бытію; бб) первородный между многими братіями, Рим. VIII. 29. какъ образъ прочихъ, и первый, естественный, всеобщій наслѣдникъ благъ духовныхъ; вв) первородный изъ мертвыхъ, Кол. I. 18. по своему славному воскресенію. Тухъ, яко вещество удобовоспламеняемое, въ жершвоприношеніи знаменуетъ ревность, съ каковою Сынъ Божій приносишь себя въ жершву за человѣковъ, и вмѣстѣ сердечное расположеніе вѣрующаго, воспламеняемаго любовію и Духомъ Святымъ.

в) Вразсужденія различнаго успѣха жершвоприношеній Канна и Авеля можно сдѣлать два вопроса: аа) какимъ образомъ Богъ

изъявилъ послѣдному свое вниманіе, а первому неблаговоленіе, и бб) по какой причинѣ?—

аа) Дѣйствіе, которымъ Богъ *призрѣлъ на Авеля и на даръ его*, долженъ было бытъ чудесное, дабы сей могъ бытъ увѣрѣнъ, что оно точно происходитъ отъ Бога. Не рѣдко Богъ свидѣтельствовалъ свое благоволеніе о жершвахъ низпосланіемъ огня, какъ шо случилось при установленіи священства, Лев. IX. 24. при возваніи Гедсона къ избавленію Израиля, Суд. VI. 21. по явленіи Давиду Ангела погубляющаго, 1 Пар. XXI. 26. при освященіи храма Соломонова, 2. Пар. VII. 1. при сослззаніи Пророка Иліи со жрецами Ваала, 3. Цар. XVIII. 38. Догадывающся, что сіе же знаменіе дано было Авелю; и Θεодоціонъ, въ своемъ переводѣ, вмѣсто слова: *призрѣлъ*, поставилъ: *воспламенилъ*. На сіе также знаменіе указываетъ, по видимому, Псаломникъ въ словахъ: *помянетъ всякую жертву твою, и всесоженіе твое испепелитъ*, XIX. 4.

бб) Моисей не говоритъ ясно, почему двѣ жершвы не одинаково были приняты: а только, упоминая о неодинаковомъ ихъ успѣхѣ, обращаетъ вниманіе сперва на приносившихъ, а потомъ уже на приношенія, и шѣмъ даетъ разумѣть, что Богъ по расположеніямъ сердце судитъ внѣшнія дѣйствія благочестія. Согласно съ симъ, Апо-

споль полагаешъ преимущество жершвы Авелевой *въ вѣрѣ, которую онѣ получилъ свидѣтельство въ толиѣ, сто онѣ праведникѣ*, Евр. XI. 4. Посему несовершенство жершвы Каиновой соспоало въ шомъ, что а) духъ его не былъ жершвою Богу; б) что онѣ не вѣровалъ въ жершву Искупишеля; и в) что мнилъ обрѣспи правду не въ вѣрѣ и усвоеніи правды Господней, но въ себѣ и дѣлахъ своихъ.

г) *Каинѣ сильно огортился, и потушилъ взоры*. Слова сіи выражающъ такое негодование въ Каинѣ, кошорое совершенно его распроивало.

Дабы получишь точное поняшіе о семъ недугѣ, должно предваришь Св. Повѣствовашеля, и соединишь начало съ послѣдствіемъ, — негодование, за опшвергнушую жершву, съ брашоубійшвомъ. Изъ сего соображенія опкрывается, что вину своего нещасія Каинѣ полагалъ не въ себѣ, ниже въ Богѣ, но въ своемъ братѣ: ибо въ первыхъ двухъ случаяхъ дѣйшвіе опчаяніа долженствовало бы опкрышься на самомъ Каинѣ. Какое же было то нещасіе Каина, кошорое ралдалось изъ благоволенія Божія о Авелѣ, и могло, по мнѣнію перваго, прекратишься чрезъ смерть послѣдняго? Чшобы разрѣшишь сіе, должно предположишь, что Каину извѣсно было преимущество первородства,

и преимущество племени обѣщанія, ко-
шорое между племенами человѣческими дол-
женствовало бытъ предметомъ особенныхъ
благодѣній Божіихъ. Два сіи преимущества
онъ надѣялся удержашъ за собою однимъ:
благоволеніе Божіе къ Авелю поколебало
сію надежду: смерть бездѣшнаго Авеля, ка-
залось, могла возставишь ее, соединивъ всѣ
обѣщанія предопредѣленныя роду человѣ-
ческому въ одномъ лицѣ. Изъ сего видно,
что душевный недугъ Каина сосполя въ
гордоспи и зависпи.

Конечно время и средства еспеспвен-
ныя не могли уврачевашъ его; когда самъ
Богъ возхошѣлъ ошкрышь его рану, 6, 7.

Слова обличенія, съ шрудомъ изъясняемыя
въ Еврейскомъ, еще большую шрудность
предшавляющъ въ Греческомъ шекспѣ Сед-
мидесяпи шолковниковъ, кошорый однако
шребуешъ здѣсь замѣчанія пошому, что ему
буквально слѣдуешъ Славенскій переводъ, и
невразумишельноспію своею оспанавливаешъ
чишающаго. *Ὅχι ἐὰν ὀρθῶς προσενέγκης, ὀρθῶς δὲ
μὴ διέλθης, ἤμαρτες; ἢ σὺ χάσων.* Мысль сихъ словъ,
сколько можно поспигнушь ее догадкою,
вѣрояшно ешъ слѣдующая: „*если ты
право, то ешъ, какъ должно принесть швою
жертву, то ешъ, принесть ее истинному
Богу, и совершилъ по ушпановленному чи-
ну; но не право раздѣлилѣ, то ешъ, при-*

несь въ жершву не лучшее изъ даровъ Божицхъ, и ошдѣлилъ для сего менѣ нежели десятину: *шо не согрѣшилъ ли ты? Умолкни*, прекраши швое негодованіе.“ — Впрочемъ кромѣ шого, чшо сей переводъ не соопвѣлспвуешъ Еврейскому шекспу, онъ предспавляетъ нѣчто спранное въ соединенія поняшій, когда правымъ называешся принесеніе жершвы неправо ошдѣленной, и пошому недоспойной.

Ближайшій переводъ шекста Еврейскаго можешъ бытъ слѣдующій: *еслии добро творишь; ꙗко то не возношеніе ли? (или: не пріятіе ли? или: не прощеніе ли?) а еслии не добро творишь; то не у дверей ли грѣхъ лежитъ?* Изъ многихъ мыслей, кошорыя подаешъ сія рѣчь, испинная должна бытъ ша, кошорая наиболѣе сообразна съ намѣреніемъ глаголющаго Бога, и съ свойствомъ обличенія Его. Въ обличеніяхъ Его вообще примѣчаешся шакой порядокъ, чшо Онъ сперва указуешъ на нѣкошорое видимое и ощушительное зло, кошорому подверженъ грѣшникъ; и пошомъ, дабы привеести его къ покаянію, даешъ ему разумѣшь, чшо оное зло естъ слѣдшвіе грѣха. Въ наспоящемъ случаѣ указаніе на видимое зло заключаешся въ сихъ словахъ: *для тего ты огортился, и для тего потупилъ взоры?* Въ слѣдующихъ словахъ должно бытъ объясне-

но произхождение сего зла ошъ грѣха, и по-
сему смыслъ ихъ долженъ бышь шаковъ:
*„если дѣлаешь добро, ешьли шы благъ и
непорочень; шо ошъ чего поникнуть лицу
твоему* *וַיִּבֹּן וַיִּלְבָּד?* не должно ли бышь совер-
шенно прошивноесему? *не возношеніе ли* *לַמָּוֶת?*
не должно ли швое лице бышь вознесено,
и швоею собшвенною радосшію, и моимъ
(глаголешъ Богъ) благоволеніемъ?“ (ибо
וַיִּבֹּן מוֹת значишь и *возносить свое лице* чув-
сшвованіемъ своего досшоинсшва, Иса. III.
3. и *возносить лице другаго* вниманіемъ и
благоволеніемъ, Б. XIX. 21.) *„А если не
дѣлаешь добраго, ешьли въ шебѣ нѣшь бла-
госши и чисшошы сердца; то у дверей грѣхѣ
лежитѣ. Эшо онъ показывается изъ сердца
на лице, и являешя въ мрачныхъ взорахъ
и разсшроенныхъ чершахъ, подобно псу ле-
жащему у ворошѣ дома, и люшыми взорами
преслѣдующему мимоходящихъ. Онъ у две-
рей, на дорогѣ: ешьли не запрешъ, и не
свяжешъ; шо возбудившяся зладъ склон-
носшь немедленно успремишся на злое
дѣло, а за шѣмъ не укусишъ и наказаніе.“*

*Кѣ тебѣ вождельніе (или: стремленіе) его;
но ты господствуй (или: и ты будешь го-
сподствовать) надѣ нимѣ. Сіе заключеніе
обличенія Божія Б. Августинъ разумѣешъ
о грѣхѣ; а С. Злапоушъ принимаешъ за
указаніе на Авеля. По сей послѣдней догад-*

къ видѣ и смыслѣ шексша долженъ бытъ слѣдующій: *къ тебѣ стремленіе* брата швого, но ешь, онъ еспешивенно у шебя въ послуханіи, какъ младшій; *и ты будешь господствовать*, или, по крайней мѣрѣ, *первенствовашь* и *начальствовашь надъ нимъ*, какъ первородный; и пошому для чего напрасно возмущаешься, завидуя Авелю? Но сему изьясненію не благопріятешвуешь какъ вообще свойство выраженій Еврейскихъ, штакъ особенно шо, что во всемъ шексшѣ обличительной рѣчи, нѣшь ни имени Авеля, нѣ яснаго указанія на него. Напрошивъ штого указаніе на грѣхъ, о кошоромъ предъ симъ упомянушо, здѣсь и близко и ясно; и по штому переводъ шексша долженъ получишь слѣдующій видъ и смыслъ: *къ тебѣ вождѣленіе его*, шо ешь, грѣха; шебя ишкуняешь злая склонность; *но ты господствуй надъ нимъ*, шо ешь, преодолявай злую склонность, не донуекай ее приими въ силу, подавляй зло въ самомъ его началѣ. То же наснавленіе, въ накомъ же и видѣ, преподаетъ Апостоль, Рим. VI. 12. *да не царствуетъ грѣхъ въ смертноиъ вашемъ тѣлѣ, такъ чтобы вы служились [его въ пожатяхъ его]*.

4) БРАТОУБИЙСТВО:

3. И сказалъ Каинъ Авелю, брату своему: [пойдеиъ въ поле;] и когда они были въ полѣ, то Каинъ возсталъ на Авеля брата своего, и убилъ его.

Словъ: *пойдеиъ въ поле*, въ Еврейскомъ шекспѣ нѣтъ нынѣ; а читающся только предъидущія: и сказалъ Каинъ Авелю брату своему. Сію рѣчь, очевидно не полную, въ кошорые усиливающся безъ дополненія изъяснишь такъ: и разговаривалъ Каинъ съ Авелемъ братомъ своимъ, шо естъ, показалъ ему видъ ласки и искренности, дабы нѣмъ вѣрнѣе, чѣмъ нечаяннѣе, совершилъ надъ нимъ свое злоумышленіе. Иные такъ: и говорилъ Каинъ вопреки Авелю брату своему, шо естъ, изъяснилъ ему свое негодование жалобами и укоризнами. Но въ шекспѣ Сашаришанскомъ, и переводахъ Греческомъ, Сирскомъ и Латинскомъ, читающся самая слова Каина къ Авелю: *пойдеиъ въ поле*. Предшествующее слово: *сказалъ*, *וַיֹּאמֶר*, и послѣдующія: *когда они были въ полѣ*, — показываютъ, что сіе дополнение принадлежитъ къ цѣлости Св. шекспя. По сему соображенію, истинное обстоятельство, замѣчаемое здѣсь Моисеемъ, состоитъ въ томъ, что Каинъ, дабы безпрепятственно совершилъ братоубійство, и сокрылъ оно

опгь обличенія, коварно вызвалъ Авеля въ уединенное мѣсто.

Родъ и орудіе убійства не извѣсны, кромѣ того, что оно соединено было съ пролишемъ крови, какъ показывается продолженіе повѣствованія, 11, 12.

5) ПОСЛѢДСТВІЯ ПРЕСТУПЛЕНІЯ ДЛЯ КАИНА.

9. И сказалъ Иегова Каину: едѣ Авель братѣ твой? Онѣ сказалъ: не знаю; развѣ я сторожѣ брата моего? 10. Но Богъ сказалъ: что ты сдѣлалъ? еласѣ крови брата твоего вопіетѣ ко мнѣ отѣ земли. 11. И нынѣ проклятѣ ты отѣ земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего отѣ руки твоей. 12. Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетѣ болѣе давать силы своеѣ для тебя; ты будешь изгнанникомѣ, и станешь скитаться по землѣ. 13. И сказалъ Каинѣ Иеговѣ: велико преступленіе мое, и непростительно. 14. Вотѣ, ты изгоняешь меня нынѣ отѣ лица земли, и отѣ лица Твоего я скроюсь, и буду изгнанникомѣ и стану скитаться по землѣ; всякой кто встрѣтитѣся со мною, можешь убить меня. 15. Иегова сказалъ

елу: за то всякому, кто убьетв Каина, отмститса всемеро. И положилъ Иегова на Каинѣ знаменіе, чтобы никто, встрѣтивъ его, не убилъ его. 16. И пошелъ Каинъ отъ лица Иеговы, и сталъ жить въ земль Нодъ, противъ Едема.

Послѣдствія братоубійства открываются въ Каинѣ ожесточеніе, простирающееся до ошчаянія; а со стороны Бога являютъ правосудіе, распоренное милосердіемъ.

Гдѣ Авель братъ твой? Сей вопросъ доказываетъ, что Богъ, нехотящій смерти грѣшника, не смотря на пренебреженіе первыхъ своихъ внушеній, еще хотѣлъ крошечную обратити Каина къ покаянію. Для сего, подобно какъ прежде въ обличеніи Адама, приемишь онъ на себя образъ невѣднія; для сего именемъ брата возбуждаешь въ немъ крошечія чувствованія природы.

Не знаю; развѣ я сторожъ брата моего? Если бы сіи слова изъясняли токмо желаніемъ скрыть пресупленіе: по можно бы спросить, неужели Каинъ совсѣмъ не имѣлъ понятія о всевѣденіи Божию? Но ихъ произносишь не сколько прищворщво, сколько досада. Каинъ не знаетъ, по его словамъ, о состояніи своего брата, не потому, что не можешь, но потому, что не хочешь, и не считаешь себя обязаннымъ знать: онъ отрицается, вопреки внушенію

природы, *быть стражемъ*, шо есть, пещиою о безопасности младшаго брата, дабы симъ упрекнущь Бога, изъявившаго къ сему особенное благоволеніе.

Гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. Поелику Каинъ не расположенъ былъ принести покаяніе и принявъ помилованіе: шо Богъ приснупаешь наконецъ къ осужденію его, и для шого показываешь ему; чшо не имѣешь нужды въ его признаніи, ниже въ другихъ свидѣтеляхъ пресшупленія, кромѣ самага дѣйствія пресшупленія. Кровь Авеля *вопіетъ*, шо есть, шребуешь ошмщенія, Апок. VI. 9, 10. она вопіетъ *отъ земли* самымъ дѣйствіемъ разрушенія, которое, по порядку природы, возбуждаешь противъ себя другія разрушительныя силы; и вопль ея восходитъ даже до Бога, ибо АVELЬ *и по смерти говоритъ оуброю*, Евр. XI. 4. посшавляющею его въ *благодатномъ* присушшвіи Божіемъ. При семъ паче всего долженшвовала поразитъ Каина, — и долженшвуешь ушѣишишь послѣдовашелей Авеля, — сія мысль: чшо кровь убиеннаго Авеля приемлешся Богомъ съ шакимъ же вниманіемъ, какъ и его жершва.

Осужденіе Каина, 11, 12. хошя въ одинакомъ родѣ, но шягчае осужденія Адамова дошому, чшо не могло бышь облегчено, по недосшашку покаянія, Проклятіе Адама упа-

даешь ошь него на землю: *проклата земля тебѣ ради*: прокляшїе Каина обращается ошь земли на его лице: *проклатѣ ты отѣ земли*. Земля, прїявшая кровь Авеля, дѣлается орудїемъ прокляшїя для Каина а) или въ ознаменованїе того, что Небо не совершенно еще заграждаетъ для него, по крайней мѣрѣ для его потомства, симъ прокляшїемъ; или б) пошому, что Богъ не самъ ушѣщаешя мщениемъ за злодѣяніе, но шолько позволяешя швари возстанѣ прошивъ него за всеобщее благо.

Какъ земля служишя челоуѣку а) пицею и б) жилищемъ: шо прокляшїе ошь земли илѣешя два вида:

а) *Когда будешя воздѣлывать землю, она не стантѣ болѣе давать силы своей для тебѣ*; шо ешь, ты не шолько будешя проливать потѣ для снисканїя хлѣба, какъ еуждено и Адаму, но и самый шрудъ не прїнесешя шебѣ желаемыхъ плодовъ.

б) *Ты будешя изгнанникомѣ, и станешя скитаться по землѣ*. По переводу Седмидесяши шолковниковъ, кошорому слѣдуешя Славенскїй: *стѣня и трясыйся будешя на земли*. Сей послѣднїй переводъ, кажешя, слѣланъ для догадочнаго изъясненїя *знашенїя положеннаго на Каинѣ, 15.* а первый подшверждаетъ ясными словами самаго Каина, кошорый въ наказанїи Божїемъ находшя изъ-

знаніе отъ лица земли. — Правда, *странствованіемъ* жишіе свое на земли почишають и праведники: но между ими и грѣшными естъ та разность, что первые нигдѣ на земли не ищутъ опечесства, и вездѣ находятъ его; а послѣдніе вездѣ ищутъ, и нигдѣ не находятъ.

Велико преступленіе мое и не прости-тельно. Какъ слово *я*, которое собствен-но значить *преступленіе*, по мнѣнію нѣкошорыхъ можешь означать и *наказаніе преступленія*: по сіи слова Каина могутъ еще бытъ предложены такъ: *велико наказаніе преступленія моего, и даже несносно.* Такимъ образомъ Каинъ или показываетъ свое опчаяніе въ милосердіи Господа; или укоряешь жестокостію Его правосудіе. И опчаяніе и хула происпекають изъ общаго источника законѣнія во грѣхѣ и невѣріи.

Продолжая разсмащривать свое состояніе, Каинъ опкрываетъ въ своемъ осужденіи особенныя поражающія его черпы: *изнаніе отъ лица земли*, по естъ, удаленіе отъ страны опеческой, и *сокрытіе отъ лица Божія*, по естъ, опчужденіе отъ Церкви, въ которой Богъ являетъ благодашнее свое присуствіе, и отъ опеческаго его попеченія и защиты.

Отъ безупѣшной скорби онъ переходитъ къ мысли о смерти: *и будетъ, что всякой,*

кто встрѣтится со мною, убьетъ меня.
 Сія слова изъявляютъ или желаніе смерти:— „если я лишаюсь и выгодъ общежитія и защиты Промысла; то пусть лучше первый, кто со мною встрѣшится, прекратитъ сію бѣдственную жизнь:“ — или опасеніе: — „если я буду скидываться, какъ отверженный Богомъ и людьми, то каждый ненаказанно можешь умертвить меня.“— Сіе послѣднее чувствованіе напаче согласуется съ расположеніями Каина, который не покусился бы и на жизнь другаго, если бы не цѣнилъ дорого временныхъ выгодъ собственныхъ; и оно есть гласъ возбужденной совѣсти, повелѣвающей ему ожидать отъ другихъ того, что сдѣлалъ другому, но все еще пререкаемый спроситъ, имъ обладающею. Таковъ грѣшникъ, когда взирая на свое грѣховное и бѣдственное состояніе, не обращаетъ взоровъ къ Богу и Его милосердію.

Новый судъ Божій на Каина, 15. снова показываетъ, что Богъ не хочетъ смерти грѣшника. Онъ дѣлаетъ его безопаснымъ отъ скорой и внезапной смерти: а) дабы показать ему и въ самомъ наказаніи возможность и надежду милосердія; б) дабы, если не его, по крайней мѣрѣ часть его попомощва (безъ сомнѣнія по предувѣденію) сохранишь для рода человеческого и

Церкви; и в) дабы страшный первый примѣръ ожесточеннаго грѣшника содѣлашь поучительнымъ примѣромъ долгошерпѣнія.

Безопасность Каина отъ насильственной смерти утверждается а) закономъ и б) знаменіемъ.

а) *Всякому, кто убьетъ Каина, отмститъся всемирно.* Сей законъ объявляется Каину въ его упѣшеніе: но какъ исполненіе оного касается до всѣхъ человѣковъ, по и прочимъ, вѣроятно чрезъ Адама, онъ долженствовало бытъ объявлено.

Седмьдесятъ летъ за Каина значить наказаніе тяжчайшее, нежели самаго Каина за смерть Авеля. Ибо число *седмь*, по свойству Священнаго языка, употребляешся въ неопредѣленномъ знаменованіи, для возвышенія понятія, Пс. XI. 7. Приш. XXVI. 25.

Споль тяжкое наказаніе за Каина убійцу не покажется несправедливымъ, или немѣстнымъ: есшьли приняшь въ разсужденіе шо, аа) что Богъ самую жизнь содѣлалъ для него наказаніемъ, а умножаешь, или премѣняешь наказаніе Божіе, не значить уже наказываешь виновнаго, но воспоминаешь прошивъ правосудія Божія; бб) что убійство, уже осужденное въ Каниѣ, менѣе простишительно въ дѣхъ, конорые видѣли сей печальный опытъ; и вв) что нужно было спро-

гнѣ, но предварительнымъ осужденіемъ, сколько можно, заградишь путь Каина отъ послѣдователей.

б) Безъ основанія полагають нѣкошорые, что знаменіе, положенное Богомъ на Каинѣ, сосшоло въ опличной одеждѣ, или въ нѣкомъ изображеніи на челѣ. — Тѣ, кошорые шаковымъ знаменіемъ почишають дрозжаніе членовъ, ушверждающся на словахъ перевода Седмидесяци: *стена и трасыйся будеши на земли.* — Но, кажешся, не многое пошребно было, чтообы содѣлашь Каина неприкосновеннымъ для встрѣчающихся съ нимъ. Начашокъ спрашнаго знаменія на немъ положень уже шогдѣ, когда *поникло лице его.* Тогда, какъ внѣшняя природа челоука, сошворенная ошпечашкомъ внушреней, менѣе была искажена и разрознена съ сею послѣднею; ужась и опчаяніе Каина могли образовашь во внѣшнемъ его челоукъ яснующую и неизгладимую печашь ошверженія, кошорая бы содѣлывала его живымъ памяшникомъ суда Божія, и удаляла бы ошь него всѣхъ его видящихъ. Впрочемъ Еврейскій шекспъ въ семь мѣстѣ допускаетъ и слѣдующій переводъ: *и далъ Ягова знаменіе Каину, (шо ешь, сошворилъ нѣкошорое чудо, дабы успокоишь его удосшовѣреніемъ) што никто, встрѣтивъ его, не убьетъ его,*

Сталъ жить въ землѣ Нодб. Земля Нодб, или по произношенію Седмидесяпи шолковниковъ: *Наидб*, значить землю *странствованія*, или *изенанія*. Такъ наконецъ покаряешся Каинъ суду Божию: ибо сей судъ неизгладимо вписанъ въ книгу совѣщи его.

Противъ Едема. Нѣкошорые думаютъ, что קַדְמֹנָה значить опредѣленнѣе: *на восточной сторонѣ Едема*; но не основательно. См. Б. II. 14.

Когда Апостоль, описывая преимущества Новаго Завѣша, говоритъ вѣрующимъ, что они *приступили къ Ходатаю завѣта новаго Иисусу, и къ крови кропленія лучше глаголющей, нежели Авелева*, Евр. XII. 24. и сему глаголанію крови Авелевой даешь высокое значеніе, производя оное *отъ вѣры*, Евр. XI. 4. шо сіе показываетъ, что въ Авелѣ онъ находить предвѣспіе и прообразование Иисуса. Сей характеръ прообразования открываешся во всѣхъ часяхъ исторіи Авелевой.

1) Авель есть пасшырь и начальникъ пасшырской жизни естествовенной: Иисусъ Пасшырь и Пасшыреначальникъ въ жизни духовной.

2) Авель приноситъ Богу жертву, безъ сравненія пріятнѣйшую, нежели Каинова: Иисусъ приноситъ жертву Крещную, еди-

ную достойную Бога, и упраздняющую собою всѣ жершвы обрядовыя.

3) Жершва Авеля сопровождается его мученичешвомъ: жершва Исуса сопущешвуешся его смершю.

4) АVELЬ спраждешь опъ зависти первороднаго брата: Исусъ спраждешь опъ ожешпоченія первенца народовъ, Израиля.

5) Кровь Авеля говоришь о немъ чрезъ вѣру къ милосердію Божію, и невинношю своею вопіешъ прошивъ убійцы къ правосудію Божію: кровь Исуса вопіешъ къ Отцу Небесному о помилованіи всего рода чловѣческаго.

6) Каинъ, убійца брата своего, дѣлаешся изгнанникомъ всея земли: народъ убившій Исуса, спановишся прищельцемъ всѣхъ народовъ.

7) Убійцѣ Авеля оспавляешся жизнь, но съ знаменіемъ осужденія и наказанія: Израиль, распеншій Исуса, сохраняешъ свое бышіе, но шокмо для шого, чшобы носишь кровь его на себѣ и на чадахъ своихъ.

РАСПРОСТРАНЕНІЕ ОТВЕР- ЖЕННАГО ПЛЕМЕНИ:

Б. IV. 17 — 24.

17. И позналъ Каинъ жену свою; и она зачала, и родила Еноха. И построилъ городъ; и нарекъ имя городу по имени сына своего: Енохъ. 18. Отъ Еноха родился Ирадъ; отъ Ирада родился Мехіаелъ; отъ Мехіаела родился Мевушаелъ; отъ Мевушаела родился Ламехъ. 19. Ламехъ взялъ за себя двѣ жены: имя одной, Ада; имя другой, Селла. 20. Ада родила Иовила: сей былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. 21. Имя брату его, Иувалъ: сей былъ отецъ всѣхъ играющихъ на еусляхъ и органѣ. 22. Селла также родила, Фовела кузнеца: сей былъ отецъ всѣхъ кующихъ, работающихъ изъ мѣди и желѣза. У Фо-

вѣла кузнеца была сестра Нова. 23. И сказа ѿ Ламехѿ женамѿ своимѿ: Ада и Селла! послушайте словѣ моихѣ; жены Ламеховы! вслушайтесь въ рѣчь мою: убилѣ ли я тебѣ овѣка, чтобы кто могъ ранить меня, или отрока, чтобы ударить меня?
 24. Ибо за Каина должно бысть отлучено всеиеро, а за Ламеха семьдесятъ разѣ всеиеро.

Въ слѣдъ за совокупною исторіею Каина и Авеля Моисей повѣспвуетъ о попомствѣ перваго. Онъ замѣчаетъ въ немъ порядокъ нѣсколькихъ родовъ, успѣхи общежитія, изобрѣшеніе или усовершенствованіе искусствъ, и распространеніе пороковъ. Цѣль сего повѣспвованія можешь бысть: или —

1) показати, что, не смотря на проклятіе Каина, сохранились въ его потомкахъ оспанки благословенія Божія, и нѣкоторыя лучи свѣта, долженствовавшіе или обратити ихъ къ Богу, или содѣлать предъ нимъ безошвѣтными; или —

2) обличити суевѣріе и унизити тщеславіе Египтянъ, которые изобрѣшеніе музыки и кованія, такъ какъ и вообще усовершенствованіе общежитія, приписывали богамъ или полубогамъ, своимъ соотечесвенникамъ, Diod. Sicul. L. I. или —

3) показати, что ошраели подобны были своему корню; что лучше изъ попом-

ства Каинова опличались успѣхами въ снисканіи временныхъ выгодъ и удовольствій, а худшіе развращомъ и жестокосшію: по ешь,образишь сѣмя змія въ ошдѣленіи опть сѣмени жены. Сія послѣдняя цѣль, не изровергая двухъ другихъ, совершенно объемлетъ всѣ часши сего повѣспвованія; и ошкрываетъ существенную связь его какъ съ предъидущимъ сказаніемъ о Каинѣ и Авелѣ, такъ и съ послѣдующимъ о Сиѣѣ.

И позналъ Каинъ жену свою, и она зачала. Сіе можешь показаться несообразнымъ съ соспояніемъ Каина, что онъ, опчаясь о самомъ себѣ, желаетъ имѣть потомство, и передашь ему свое осужденіе. Но шакъ ош грѣшникъ неразскаанный. Сшо на краю бездны, онъ еще думаетъ о своихъ удовольствіяхъ. — Впрочемъ Богъ допусшилъ разпроспраненіе и ошверженнаго племени безъ сомнѣнія для благой цѣли во всеобщемъ.

И построилъ городъ. Дабы сіе не показалось невѣрояшнымъ, должно примѣшпшь: 1) что городъ Каиновъ созданъ, можешь бышь, не вскорѣ по рожденіи сына его, и 2) что *городомъ* Евреи называютъ всякое селеніе огражденное.

Къ построенію города могло подашь Каину мысль умноженіе дикихъ звѣрей. Но истинное и ему одному свойственное побужденіе къ сему, вѣрояшно, заключалось въ

продолжавшемся страхъ, чтобы не быть убишу. Такимъ образомъ первый городъ созидаешся первымъ изгнанникомъ земли, и шѣмъ, кошорый не *ожидалъ града, илѣющаго* непоколебимое *основаніе, котораго зодій и основатель есть Вовъ*, Евр. XI. 10.

Нарекъ иля городу по илени сына своего. Древнее обыкновеніе было именовать города ошъ родоначальника обитателей, или ошъ строителя, Суд. XVIII. 29. 2 Цар. V. 7. Начало сего обыкновенія предшавляется въ сынѣ Каина: однакожь не въ самомъ Каинѣ, кошораго имя не украсило бы города его.

Ирадъ, Мехіаелъ, Маушаелъ, упоминающся или пошому, что въ древности роды замѣчаемы были для раздѣленія и означенія времени; или для непрерывности повѣствованія ошъ *Еноха до Ламеха*.

Домъ *Ламеха* Моисей описываетъ подробно, какъ племя знаменитое, и какъ примѣръ, по кошорому бы можно было судишь о потомствѣ Каина вообще.

Ламехъ взялъ за себя двѣ жены. Вошъ начало многоженства. Поступокъ Ламеха осуждаешся не шокмо первоначальнымъ закономъ брака, Б. II. 24. и высокимъ Евангельскимъ ученіемъ, но и закономъ Моисеевымъ, Лев. XVIII. 18. Правда, подобное несовершенство брака шерпимо было въ Па-

пріархахъ: но тогда, какъ жизнь человѣческая примѣшнымъ образомъ сократилась, а вѣра Пашріарховъ и самое смощреніе Божіе шребовали скорого размноженія избраннаго племени. На многоженштво Ламеха, при кошоромъ не видимъ шаковыхъ обшюшельшвъ, не иначе можемъ взирашь, развѣ какъ на дѣйшвіе своевольшва или преобладающей чувшвенности.

Сей (Іовиль) былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. Отецъ живущихъ значить здѣсь изобрѣтателя образа жизни. Изобрѣшеніе Іовила не ешь жизнь пастушеская, кошорую до него началъ уже Авель: но нѣкошорый выгоднѣйшій образъ ея, сходшвенный съ расположеніями сыновъ вѣка сего, кошорые въ своемъ родѣ мудрѣе сыновъ вѣка онаго, шо ешь, родъ жизни кошевой. Изобрѣшашель имѣлъ въ мысляхъ и спокойшвіе пошюяннаго жилища и выгоды ошъ непрешпанной перемѣны мѣшпа, для удобнѣйшаго пишанія многочисленныхъ шпадъ: сдѣлавъ кущи, или подвижныя жилища, онъ сдѣлалъ угожденіе и роскоши и любосшжанію.

Сей (Іуваль) былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ. Чшо и о семь изобрѣшеніи Моисей упоминаешъ не въ похвалу изобрѣшашеля, шо можно заключишь изъ

его молчанія о другихъ важнѣйшихъ и полезнѣйшихъ изобрѣшеніяхъ.

Товела кузнеца. תּוּבַל-כַּיִן *Тувал-каинъ* въ Еврейскомъ шекспѣ большею частію шолковашелей принимается за одно имя. Но Семьдесятъ шолковниковъ не приняли תּוּבַל за сославную частъ собственнаго имени; а въ Арабскомъ языкѣ слово сіе сохранило значеніе *кузнеца*. И такъ вѣроятно, что תּוּבַל-כַּיִן не значить *Тувал-каинъ*, но *Тувалъ*, или *Товелъ*, *кунецъ*.

Сей былъ отецъ *всѣхъ кующихъ*. Здѣсь Еврейское чшеніе, очевидно недоспащочное, дополнено, по рѣководству Онкелоса, и по соображенію съ предъидущими выраженіями.

Работающихъ изъ мѣди и желѣза. Искусство *кованія* металловъ вообще дѣлается чести изобрѣшателью пошому, что предполагается изслѣдованіе и познаніе природы, и пошому наипаче, что нужно къ совершешству земледѣлія. Но въ особенноти кованіе *мѣди* показываетъ, что художникъ преступилъ уже за предѣлы необходимаго.

Ноема. Для чего наименовалъ ее Моисей, изъ повѣствованія не видно, еспьли не кростся и ея обличенія въ ея имени, которое означаетъ *прекрасную*.

Слова Ламеха къ женамъ его, 23, 24. пересказываются, какъ особенный случай показывающій характеръ его, и какъ по-

въспованіе вводное; и пошому сіа часпъ повѣспованія не имѣеть ни видимой связи съ предъидущимъ, ни совершенной полношты.

Іудеи, въ изьясненіе сего повѣспованія, разсказываютъ, что Ламехъ слѣпой, по указанію вожапаго, убилъ спрѣлою праошца своего Каина, сочпеннаго за звѣря; и падемъ образомъ въ седьмомъ родѣ совершилъ возвѣщенное Богомъ *седмичное*, какъ они сдѣлался шолковашъ, *отлщеніе*, 15. кощорое ошносятъ они къ самому Каину, а не къ убійцѣ Каина; и что пошомъ, разгнѣвавшись на ошпрока, виновника сего убійства, убилъ шакже и его. Прошивъ сея басни довольно замѣшишь шо, что въ ней приписывается Ламеху двоякое убійство: но слова: *וַיַּחַדְוּ לַמֶּחֶת וְלִדְוֹתָיו*, по извѣстному свойству Еврейскаго языка, изображаютъ одну мысль въ двухъ видахъ.

Вошъ нѣкощорыя изложенія шемныхъ словъ Ламеховыхъ, болѣе благовидныя:

1) *Я убилъ теловѣка; могушь ранить и меня: и отрока; могушь ударить и меня: но ештли за Каина отлщитя всешера; то за Ламеха седдесятъ разъ всешера.* По сему изложенію, рѣчь Ламехова заключаешъ въ себѣ признаніе въ сдѣланномъ убійствѣ: но въ семъ видѣ и значеніи предспаляетъ она двѣ несообразности: а) спихошворный видъ первой половины ея несо-

образенъ съ свойствомъ исторической мысли, кошорая пребуешъ большей простоты и ясности въ выраженіи; б) при соображеніи второй половины рѣчи съ первою, не видно, почему большее опмщеніе полагаетъся за Ламеха, нежели за Каина, когда они оба убійцы.

2) *Естьлибы я убилъ теловѣка, и за то ранили бы меня; или отрока, и за то ударили бы меня: то, когда за Каина отмищится всемеро, за Ламеха селдестѣ разѣ всемеро.* И въ семъ видѣ рѣчь Ламехова не показываетъ, почему онъ полагаетъ большее опмщеніе за себя, нежели за Каина.

3) *Я тотгасѣ убью теловѣка, который ранилъ бы меня, и даже отрока, который ударитъ меня: ибо за Каина должно бысть отмищено всемеро; а за Ламеха селдестѣ разѣ всемеро.* То есть: „никшо не дерзай оскорблять Ламеха. Сильный ли человекъ во гнѣвѣ дастъ мнѣ рану; слабый ли опрокъ по легкомыслію нанесетъ ударъ: за то и за другое я опмщу смертію. Ибо еслии шощь, кто убьетъ Каина, виновнаго и осужденнаго, подвергается шяжкому опмщенію: то жесточайшимъ образомъ опмщити должно шому, кто хотя шолько ранилъ или ударилъ Ламеха.“ Такимъ образомъ Ламехъ кощуншвуешъ надъ опредѣленіемъ Божиимъ объ опмщеніи за Каина, выводя для себя

взъ онаго право личнаго мщенія. Не изобрѣшеніе ли меча Іовиломъ, подало случай обрадованному шѣмъ опцу его, къ сей наглой и безчеловѣчной угрозѣ? — Впрочемъ и сему изъясненію можно прошивоположишь шо, что шакая угроза совсѣмъ не касается до женъ Ламеховыхъ: по какому же случаю или приличію обращаешься она къ нимъ, и пришомъ съ шакимъ сильнымъ внушеніемъ?—

4) *Убилъ ли* (ѣ можешь означашь и вопрошеніе, Иса. XXXVI. 19.) *я теловѣка, то бы кшо могъ ранить меня, или отрока, то бы ударить меня? ибо за Каина и пр.* Опреѣленное значеніе сей рѣчи можешь бышь выведено изъ шого, что она а) въ повѣшвованіи слѣдуешъ за описаніемъ Ламехова многоженства съ плодами его; и б) произносишся къ двумъ женамъ его, в) съ сильнымъ внушеніемъ, какъ нѣчто собственно для нихъ важное. По сему соображенію вѣрояшно, что рѣчь Ламехова была оправданіе во многоженствѣ: „*Ада и Селла! жены Ламеховы!* я знаю, что инымъ двоякое супружество мое кажешся спраннымъ и прошивнымъ закону; и что меня сравниваютьъ съ Каиномъ, какъ изобрѣшашеля новаго пресшупленія; но вы не смущайшесь шакowymi сужденіями, и не опасайшесь ничего; *послушайте словъ моихъ, вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я теловѣка, какъ сдѣ-*

ладъ Каинъ, или строка, что бы можно было испить мнѣ раню, или хотя уда-роми? Ибо естли Каинъ братоубійца без-опасенъ: шо Ламехъ многоженецъ конечно еще безопаснѣе. и пр.“ Такъ обыкновенно плошюгодникъ и слашюлюбець оправды-ваетъ и обезпечиваетъ себя шѣмъ, что онъ не злодѣй и не убійца.

РАСПРОСТРАНЕНІЕ СЪМЕ- НИ БЛАГОСЛОВЕННАГО.

Б. IV. 25, 26.

25. И еще позналъ Адамъ жену свою, и она родила сына, и нарекла ему имя: Сивъ; потому что, говорила она, Боевъ положилъ мнѣ другое сѣмя вмѣсто Авеля, котораго убилъ Каинъ. 26. У Сива также родился сынъ, и онъ нарекъ ему имя Эносъ; тогда начали называться по имени Иеговы.

Ошъ племени Каина Моисей переходить въ новую линію попомства Адамова, въ крапкомъ описаніи кошорой не видно ничего болѣе, какъ примѣры благочестія. Изъ сего видно, что, изобразивъ сѣмя змѣя, онъ теперь указываетъ на сѣмя жены.

И нарекла ему имя: Сивъ. Имя сіе, по производству ошъ слова p^{w} положить, можетъ значить основаніе. Дая сіе имя своему сыну, Ева предполагаетъ и надѣется,

что онъ будетъ *основаніемъ* новаго племени, не смотря на то, что въ шоже время имѣешь въ мысляхъ Авеля, коего примѣръ доказываетъ, по видимому, неизвѣстности таковой надежды. Она утверждаетъ, что сіе основаніе новаго племени полагаетъ самъ *Богъ*, и что Сяѡ не будетъ подобенъ Каину, а будетъ *вѣсто Авеля*, коего цѣну, еспли не при рожденіи его, по въ жизни и смерти, она конечно узнала. Все сіе показываетъ, что въ Сяѡ надѣшся она возстановленія и сохраненія благословеннаго сѣмени; и нарекаетъ ему имя въ духъ вѣры и прозрѣнія въ будущее.

И онъ нарекъ ему имя: Эносъ. Эносъ значить: *смертный, немощный.* Изъ чувствованія ли смиренія и сокрушенія вообще, или онъ особеннаго нѣкошораго искушенія, постигшаго племя благочестивыхъ, родилось сіе наименованіе, молчаніе Моисея рѣшишь не позволяешь.

Тогда начали называться по имени Іеговы. Въ Славянскомъ шекспѣ, согласно съ Греческимъ Семидесяти полковникомъ, сіе мѣсто читаешся такъ: *сей цлова призвати имя Господа Бога.* Принужденный составъ сихъ словъ, (ибо что значить: *цовалъ призвать?*) и неопредѣленность предсавляемаго ими понятія, (ибо неужели кромѣ Эноса никто не призвалъ имени Господа Бо-

ea?) безъ дальняго изслѣдованія даюшь при-
мѣшишь несовершенство перевода въ семь
мѣстѣхъ. Слово לַחַיִּים производящее опъ לַחַיִּים,
переводчикъ производилъ опъ לַחַיִּים *уповалѣ*,
и къ сей погрѣшности принаровилъ всю
рѣчь.

Съ Еврейскаго нѣкопорые переводяшь
сіе мѣсто шакъ: *Тогда нагалось призыва-
ніе имени Иеговы.* И говоряшь, что, во вре-
мя Эноса, съ умноженіемъ благочесливаго
племени, установлено общешвенное и оп-
крышное Богослуженіе, коего дѣйствія со-
вершались прежде каждымъ семействомъ
и лицомъ часшно и безъ соглашенія съ дру-
гими.

Иные шакъ: *тогда осквернено призыва-
ніе имени Божія.* И въ изъясненіе сего при-
бавляюшь, что со дней Эноса начали уже
давашь имя Божесшва вещамъ сошворен-
нымъ.

Въ переводѣ Акилы читаешся: *τότε ἤρχθη
τῷ καλεῖσθαι ἐν ὀνόματι κυρίου*, что, кажешся,
значишь: *тогда нагали называться по име-
ни Господа*, шо ешь, племя благочесни-
выхъ начало бышь опшичаемо наименовані-
емъ *Сыновѣ Божіихѣ*. Сія мысль совершенно
соопвѣщсшвуешъ Еврейскому выраженію
בָּנֵי יְהוָה (см. Иса. XLIV. 5. XLVIII. 1.), и
оправдываешся послѣдующимъ повѣщсшвова-

ніемъ Моисея о смѣшеніи *сыновъ Божіихъ*
и *дщерей теловѣческихъ*, Б. VI. 2.

Посему должно полагать, что во дни
Эноса общество благочестивыхъ видимымъ
образомъ сосредоточилось и опредѣлилось оны
сыновъ вѣка сего.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИ- СЛЕНІЕ СѢМЕНИ ЖЕНЫ.

Б. V.

1. Вотъ родословіе Адама, со дня, въ который Богъ сотворилъ теловѣка, по образу Божію сотворилъ его, 2. мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ имъ имя: теловѣкъ, въ день сотворенія ихъ. 3. Адамъ жилъ сто тридцать (по шекспу Семидесяти полковниковъ 230) лѣтъ, и родилъ [сына] по подобію своему и по образу своему, и нарекъ ему имя: Сивѣ. 4. По рожденіи Сива дней жизни Адамовой было восемь сотъ (700) лѣтъ, и родились у него сыновья и дотери. 5. Всѣхъ же дней жизни Адамовой было девять сотъ тридцать лѣтъ; и онъ умеръ. 6. Сивѣ жилъ сто пять (205) лѣтъ;

и родилъ Эноса. 7. По рожденіи Эноса Сивъ жилъ восемь сотъ семь (707) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 8. Всѣхъ же дней Сивовыхъ было девять сотъ двенадцать лѣтъ; и онъ умеръ. 9. Эносъ жилъ девяносто (190) лѣтъ, и родилъ Каинана. 10. По рожденіи Каинана Эносъ жилъ восемь сотъ пятнадцать (715) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 11. Всѣхъ же дней Эноса было девять сотъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 12. Каинанъ жилъ селъдесятъ (170) лѣтъ, и родилъ Малелеила. 13. По рожденіи Малелеила Каинанъ жилъ восемь сотъ сорокъ (740) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 14. Всѣхъ же дней Каинана было девять сотъ десять лѣтъ; и онъ умеръ. 15. Малелеилъ жилъ шестдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Іаредъ. 16. По рожденіи Малелеила Іаредъ жилъ восемь сотъ тридцать (730) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 17. Всѣхъ же дней Малелеила было девять сотъ восемьдесятъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 18. Іаредъ жилъ шестдесятъ два (162) года; и родилъ Эноха. 19. По рожденіи Эноха Іаредъ жилъ восемь сотъ (700) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 20. Всѣхъ же дней Іаредъ была девять сотъ шестдесятъ два года; и онъ умеръ. 21. Энохъ жилъ шестдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Мавусала.

22. По рожденіи Маѳусала Энохъ ходилъ съ Богомъ три ста (200) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 23. Всѣхъ же дней Эноха было триста шестидесятъ пять лѣтъ. 24. Ибо ходилъ Энохъ съ Богомъ; и не стало его, потому что Богъ взялъ его. 25. Маѳусалъ жилъ сто восемьдесятъ семь лѣтъ; и родилъ Ламеха. 26. По рожденіи Ламеха Маѳусалъ жилъ семь сотъ восемьдесятъ два года; и родилъ сыновъ и дочерей. 27. Всѣхъ же дней Маѳусала было девять сотъ шестидесятъ девять лѣтъ; и онъ умеръ. 28. Ламехъ жилъ сто восемьдесятъ два (188) года, и родилъ сына. 29. И нарекъ ему имя: Ной, сказавъ: онъ облегчитъ насъ отъ работы нашей и отъ изнуренія рукъ нашихъ, воздѣльваніемъ земли, которую проклялъ Иегова. 30. По рожденіи Ноя Ламехъ жилъ пять сотъ девяносто пять (565) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 31. Всѣхъ же дней Ламеха было семь сотъ семьдесятъ семь (753) лѣтъ; и онъ умеръ. 32. И когда Ной былъ пяти сотъ лѣтъ отъ рожденія; тогда родились у Ноя Симъ, Хамъ и Іафетъ.

Послѣ того, какъ Моисей кратко упомянулъ о распространеніи человѣческаго рода въ двухъ различныхъ опрашеніяхъ, приступая вновь къ исчисленію родовъ, онъ предупреждаетъ читателя о своемъ намѣ-

ренія особливимъ надписаніемъ сей сѣпашь: *вотъ родословіе Адама*, и пр. какъ бы шакъ сказаль: „прежде мы наименовали нѣкопшорыхъ пошомковъ Адама, дабы показашь ихъ свойсшва въ двухъ различныхъ племенахъ; шеперь покажемъ послѣдовашельный порядокъ родовъ перваго міра и его лѣшосчисленіе.“

Изъ множесшва родовъ Моисей избраль линію опшь *Сива* до *Ноя*: 1) какъ шакою, кошорая опшкрываешь произхождение чело-вѣческаго рода, живущаго послѣ пошопа; на-впаче же 2) какъ шакою, опшь кошорой дол-женсшвоваль родишья Мессія, кошорая всегда сохраняла сіе обѣшваніе, и всегда была въ особенномъ вниманіи Промысла.

Въ лѣшосчисленіи Паптріарховъ ешть раз-носшь между древними шексшами: Еврей-скимъ, Греческимъ и Самаришанскимъ. Тексшь Греческій въ лѣшосчисленіи перва-го міра даешь около 600 лѣшь болѣе, не-жели Еврейскій, и досшойно примѣчанія, что превышаеть его почти всегда круглы-ми числами. Трудносшь изьяснись удовле-творишельно произхождение сея разности, не препяшсшвуешь чисшмому разумнью спа-сительнаго ученія въ С. Писаніи.

Что касаешья до необыкновеннаго долго-лѣшя Паптріарховъ, довольно примѣнись,

что преданіе о немъ сохранила и языческая древность. *)

Мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ илиъ илиа: Адамъ. Здѣсь подагають нѣкоторыя корень мнѣнія о первомъ человѣкѣ жено-мужъ. Но что здѣсь рѣчь идетъ не объ одномъ лицѣ, сіе видно какъ 1) изъ образа выраженія, шакъ равно 2) изъ указанія на благословеніе Божіе, которое очевидно произношится не шакъ, какъ одному лицу, I. 28—30.

Родилъ сына по виду своему, и по образу своему. Сіеъ имѣлъ подобный Адаму образъ

*) Иосифъ Флавій, говоря о семь, Antiq. L. I. с. 3. ссылается на Грековъ и Варваровъ, именно на Маневона, Бероза, Мосха, Еспіея, Иеронима Египетскаго, Гезіода, Екашея, Елланипа, Акусилая, Ефора, Николая. Свидѣтельство Гезіода сохранилось до нынѣ:

Ἀλλ' ἑκατον μὲν παῖς ἔτεα παρὰ μητέρα κεδῆν
Ἐτρέφет' ἀτάλῳ, μέγα νήπιος, ὃ ἐνὶ ὄκω,

Ἀλλ' ὅταν ἠβήσειε — Oreg. et di. v. 130.

У доброй матери въ долгу сынокъ растя,

Питаелиъ былъ сто лѣтъ, какъ нѣжное дитя.

Когда же возрасталъ —

1) естества человѣческаго; но не о семь кажешся, говоришь Моисей, ибо кто усумнился въ шомъ, что первый человѣкъ родилъ другаго человѣка?

2) образъ благочестія; но и о семь не упомянулъ Моисей, говоря о Авелѣ.

3) образъ грѣха и смертности; и о семъ-то наипаче образъ конечно мыслилъ здѣсь Моисей, когда прошивоположилъ его Божію образу, 1. Симвъ образомъ унищожаетъ онъ гордое мнѣніе шѣхъ, кошорые производили человѣковъ ошъ рода Боговъ; и подъ именемъ родоначальника о всемъ родѣ человѣческомъ исповѣдуешъ шо, что Давидъ исповѣдалъ о себѣ, Пс. L. 7.

22. Дабы показашъ, что благословенное племя всегда имѣло людей доспойныхъ продолженія онаго великаго благословенія, и ошъ времени до времени являло въ себѣ предначершашельные образы славнаго *Сѣмени жены*, Моисей нѣсколько прерываетъ свое лѣшосчисленіе, и касается жизнеописанія Еноха, коего показывашъ: 1) образъ жизни и 2) кончину.

1) *Енохъ ходилъ съ Богомъ*. Въ приложеніи къ людямъ сіе выраженіе употребляешся для означенія близости, сообщенія, обхожденія, 1 Цар. XXV. 15. Въ отношеніи къ Богу, подобное сему выраженіе: *ходить предъ лицемъ Божиимъ*, означаетъ

иногда благоговѣйное вниманіе человѣка къ Богу, Б. XVII. 1. а иногда благоволительное вниманіе Бога къ человѣку, 1 Цар. II. 30. Вообще *путемь*, и *хожденіемь* выражаютъ Евреи нравственный образъ жизни. По симъ соображеніямъ настоящее сказаніе о Енохѣ означаетъ вообще, что онъ велъ такую жизнь, по которой всегда былъ близокъ къ Богу. Заключающіяся въ семь подробныя понятія суть: *хождение предъ Богомь*, или въ живомъ чувствованіи присущія Божія; *хождение съ Богомь*, или соединеніе съ нимъ вѣрою и любовію; *хождение въ слѣдъ Бога*, или подражаніе Ему и стремленіе къ совершенству сообразному съ совершенствомъ Отца небеснаго; наконецъ *хождение предъ лицемь Бога*, яко указаша и правилиша пути, шо есть, пребываніе подъ особеннымъ покровомъ Его провидѣнія и благодати. Семдесятъ толковниковъ, опспутивъ опъ словъ многозначительнаго изреченія Еврейскаго, хотѣли изобразить силу онаго словомъ *הארתו ויעודו*: *угоди же Енохъ Богу*.

2) *И не стало его*, потому что Богъ взялъ его. Нѣкоторые Іудеи принималъ сіи слова шакъ, какъ бы онѣ значили шоже, что Богъ *взялъ душу его*, (см. 3 Цар. XIX. 4.) приписываютъ Еноху смерть естественную, но при томъ внезапную и неща-

стную. Филонъ, L. de Abraham. вносказательно излагаетъ оныя о нравственномъ обращеніи Еноха къ Богу, и удаленіи ошъ общества человѣческаго. Но дабы имѣть лучшее поняшіе о кончинѣ Еноха: обратишься должно къ кончинѣ Илія, котораго также *взялъ Иегова*, 4 Цар. II. 5. Должно думать, что и въ первомъ, по достиженіи внутренняго чловѣка его въ предопредѣленную мѣру благодатнаго возраста, *смертное поглощено было жизнью*, 2 Кор. V. 4. въ кошорымъ благороднѣйшимъ образомъ, нежели шопъ, кошорый мы называемъ смертію шѣлесною.

29. *И нарекъ ему имя Ной*, сказавъ: *онъ облежитъ насъ*. Ной, по ближайшему произведенію сего имени, и по изъясненію, какъ оно чишается въ переводѣ Седемидесяши, значить: *Успокоитель*; а по изъясненію, какое чишается въ Еврейскомъ шексшѣ, должно значить *Утѣшителя*. Но разность сія не шполь велика, чтобы сосшавить изъ нея предметъ спора.

Успокоеніе или утѣшеніе, или облегченіе, кошорое Ламехъ обѣщаль себѣ чрезъ Ноя,

1) нѣкошорые полагають въ сыновнемъ вспоможеніи сего послѣдняго и попеченіи о старости родителя; но въ семъ отношеніи имя Ноя не шло бы преимущественнаго предъ прочими замѣчанія:

2) нѣкопорые Евреи — въ изобрѣшеніи плуга; но плугъ успокоилъ ли ошъ проклятія земли? И шакъ

3) Ламехъ конечно почишалъ Ноя *благодатнымъ утѣшителемъ*, каковымъ и дѣйствительно явился онъ, какъ сохранишель человеческого рода и возстановишель его въ лучшемъ видѣ, какъ новый родопачальникъ и образъ спасишельнаго сѣмени жены.

КОНЧИНА ПЕРВАГО МІРА.

Б. VI — VIII. 19.

Миновавъ подробную исторію *перваго міра*, какъ шакою, кошорую самъ Богъ прервалъ и запечашлъ испребленіемъ онаго, Моисей ошпанавливаешся на семь великомъ измѣненіи и обновленіи человѣческаго рода и міра. Прежде всего показываешъ онъ

1) причины испребленія перваго міра, VI. 1—4. пошомъ слѣдуешъ 2) Божіе предопредѣленіе о пошопѣ, 5 — 8. 3) избраніе и пригошвленіе Ноя для сохраненія рода человѣческаго и другихъ шварей, 9 — 22. 4) всшупленіе Ноя въ ковчегъ, VII. 1 — 10. 5) изображеніе пошопы, 11 — 24. 6) окончаніе пошопы, VIII. 1—14. 7) изшешствіе Ноя изъ ковчегы, 15—19.

1) ПРИЧИНЫ ИСТРЕБЛЕНІЯ ПЕРВАГО МІРА.

VI. 1. Когда люди начали умножаться на землѣ, и родились у нихъ дотери: то случилось, 2. что сыны Божіи, видя дотерей теловѣтскихъ, какъ онѣ прекрасны, брали себѣ въ жены, которую кто выбралъ. 3. Тогда Иегова сказалъ: не вѣтно Духу Моemu быть пренебрегаemu теловѣками; въ заблужденіи своемъ онѣ суть плоть; и такъ да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. 4. Въ то время были на землѣ исполины; особенно же съ того времени, какъ сыны Божіи стали совокупляться съ дотерями теловѣтскими, и онѣ стали раждать отъ нихъ. Сіи суть сильные, издревле славные люди.

Первою причиною нещасія перваго міра полагаешь Моисей неправильныя супружества сыновъ Божіихъ со дщерями челоувѣческими. Кто суть сіи сыны Божіи? —

а) по переводу Симмаха, приводимому Иеронимомъ: *сыновья вельможъ*. Сей переводъ не прошиворѣчишь свойству Еврейскаго выраженія *בְּנֵי אֱלֹהִים* (см. Пс. LXXXI, 6.), но не слагаешь съ насшоющимъ сказаніемъ Моисея.

б) По тексту Александрійской Библии: *Ангелы Божіи*. Сего мнѣнія держишься Лак-

панцій, L. II. с. 14. и многіе изъ древнихъ. Гуспинъ, in Apol. ушверждаетъ, что ошъ супружесшвъ Ангеловъ со дщерями человѣческими произошли демоны. Аѳинагоръ въ сихъ самыхъ супружесшвахъ полагаетъ паденіе Ангеловъ, и ошъ нихъ же производитъ исполиновъ. Тершуллианъ, De virg. et de singular. cleric. приписываетъ симъ Ангеламъ изобрѣшеніе Астрологіи, дорогихъ камней, мешалловъ и вѣкошорыхъ женскихъ украшеній. *). Но всѣ сіи преданія проповорѣчаютъ свидѣтельству Іисуса Хрїста, что *Ангелы не женятся*. Матт. XXII. 30.

в) По мнѣнію (Филона: *теловѣгескія души*, кошорыя, носясь въ воздухѣ, желали обиташь въ шѣлахъ человѣческихъ. De gigant.

г) По мнѣнію новѣйшихъ шолковашелей: пошомки племени *Сивова*, кошорые не шолько были сыны Божіи по благодати (см. Вшор. XIV. г. г Іоа. III. г.), но, вѣрояшно, подъ симъ именемъ и сосшавляли общество

*) Достояно примѣчанія, что и Платонъ производитъ *Героевъ* ошъ смѣшенія Боговъ съ человѣками, такъ какъ и самое имя ихъ ошъ слова *ἔρως* любовь. v. Cratyl. Мифологія представляетъ многіе примѣры сего рода. Мнѣніе о смѣшеніи съ человѣками высшихъ существъ легко могло держатъся тогда, когда и симъ послѣднимъ обыкновенно давали шѣло.

(см. Б. IV. 26) прошивоположное обществу сыновъ теловѣтскихъ, шо ешь, пощомковъ Каина, водимыхъ одною челоувѣческою поврежденною природою. Началомъ смѣшенія шполь прошивоположныхъ обществъ Моисей полагаешъ прельщеніе красотою дочерей челоувѣческихъ; а послѣдшвіемъ шо, что и шѣ, кошорые принадлежали къ обществу ходящихъ по духу, содѣлывались плотію, и еамый свѣшъ началъ прелагашся во шьму.

Не вѣсно Духу Моелу быть пренебрегаелу теловѣками; вѣ заблужденіи своелѣ они суть плоть. Въ основаніе сего перевода, значеніе слова *רָבָה* презрѣну быть, извлечено изъ Арабскаго нарѣчія, а слово *בָּזְזָה* произведено ошъ *בָּזַז* блуждалъ. Такимъ образомъ здѣсь предспавляешся изображеніе людей перваго міра подобное обличительному изображенію Іудеевъ въ рѣчи первомученика Стефана, Дѣя. VII. 51. *Пренебреженіе къ Духу Божію* ешь крайній степень упорства противъ Духа Святаго; и какъ сіе упорство Стефанъ объясняешъ еоненіемъ на Пророковъ и несохраненіемъ Закона, Дѣя. VII. 52, 53. шакъ оное пренебреженіе должно полагашъ въ оспавленіи безъ вниманія всѣхъ Божешвенныхъ, Духовныхъ и нравешвенныхъ внушеній, чрезъ слово, природу и совѣшъ. Поеліку въ семъ сосшояніи челоувѣкъ дѣйшвуешъ шакъ, какъ бы

онъ имѣлъ только чувственную природу, и никакой другой высшей: по весьма сообразно съ симъ состояніемъ называешся онъ *плотію*. Но сему слишкомъ неестественному состоянію не лзя бышь *вѣчно* въ цѣломъ человѣческомъ родѣ: ибо онъ, пренебрегая Духа Божія, уже не привлекаешъ дыханія Его, но отражаешъ оное; сошвѣшвенно съ симъ оно по необходимости отвлекаешся; и тогда не можешъ спояшь жизнь не токмо чловѣка, назначеннаго къ ближайшему сообщенію съ Духомъ Божиимъ, но и никакой твари. Псал. СІІІ. 29. Духъ Божій, предваряя о семъ плоскихъ чловѣковъ, дѣлаешъ чрезъ шо послѣднее усиліе ввести въ нихъ живошворящее свое дыханіе.

Другіе переводы сего мѣста могушь болѣе показашъ пошребность предъидущаго, нежели удовлетворить изысканіямъ.

Въ переводѣ Седмидесяти шолковниковъ читаешся: *да не пребдетъ духъ Мой въ телѣвахъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но въ словѣ 177 шщечно ищущъ значенія: *пребывать*.

Обыкновеннѣе переводяшъ съ Еврейскаго: *не будетъ Духъ Мой судить, или облизать, телѣковъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но что дѣлаешъ Богъ въ самомъ пошопѣ, какъ не *судитъ* и *облизаетъ* плоскихъ чловѣковъ?

Да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. Нѣкоторые разумѣють сіе опредѣленіе Божіе о сокращеніи человѣческой жизни: но оно не можеть бысть принято въ семь разумѣ пошому, что въ семь разумѣ не исполняешся. Со времени попопа жизньъ человѣческая продолжалась еще до 500 лѣтъ; со времени сполпошворенія Вавилонскаго до 300, со времени Авраама до 150, во времена Моисея до 120, а послѣ сократилась уже болѣе. Другое мнѣніе, кошорое 120 лѣтъ принимаетъ за время уреченное для покаянія и исправленія, и кошорое утверждають Злашоустъ, Иеронимъ, Августинъ, имѣеть основаніе въ С. Писаніи, 1 Пеш. III. 20. При семь должно положишь, что время покаянія возвѣщено было міру посредствомъ Ноя, кошорый и называешся *проповѣдникомъ правды*, 2 Пеш. II. 5.

Какъ о вшорой причинѣ гнѣва Божія на первый міръ, говоришь Моисей о *исполинахъ*, коихъ начало полагаешъ еще прежде смѣшенія сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими, а умноженіе приписываешъ частію сему смѣшенію.

Еврейское имя исполиновъ *ענקים*, значитъ *нападающихъ*; по Акилъ: *ἐπιπίπτοντες*; по Симмаху: *βίαιοι*. Мнѣніе о необыкновенной величинѣ ихъ шѣла имѣеть основаніе какъ въ Священной Исторіи, кошорая предша-

влещь шаковыхъ и послѣ попопа (см. Вшор. III. 11. Чис. XIII. 34. 1 Цар. XVII. 4. 2 Цар. XXI. 16 — 22. Амос. II. 9.), шакъ и вообще въ преданіяхъ народовъ, оправдываемыхъ находимыми въ землѣ ко-
 спиями человѣческими. См. Calm. diss. de gigant. Но въ насшоящемъ случаѣ довольно имѣшь въ виду шо, что а) они были люди славные, достигнувшіе сего, какъ имя ихъ показываешь, духомъ преобладанія и угнѣшенія, и б) что съ умноженіемъ ихъ, *умножилось развращеніе теловѣковъ на землѣ*, 5. даже до прекращенія долгошерпѣнія Божія.

2) ПРЕДОПРЕДѢЛЕНІЕ О ПОТОПѢ.

5. И увидѣлъ Иегова, что *умножилось развращеніе теловѣковъ на землѣ; и что всякой образъ польщеній сердца ихъ одно зло во всю жизнь.* 6. И раскаялся Иегова, что создалъ теловѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердца Своелѣ. 7. И сказалъ Иегова: истреблю отъ лица земли теловѣковъ сотворенныхъ Мною, и не только теловѣковъ, но и скотѣ, и гадовѣ и птицѣ небесныхѣ; ибо Я раскаяся, что создалъ ихъ. 8. Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Иеговы.

Дабы рѣшишельному суду Божію о пер-

воиъ миръ даиъ образъ справедливости и милосердія, вообще свойственныи судамъ Божиимъ: Моисей изображаетъ сперва а) крайнее расшлѣніе челоуѣка, 5. и б) Божіе о немъ скорбѣніе, 6. а попомъ уже в) проносишь самое опредѣленіе суда Божія, съ изключеніемъ Ноя, 7, 8.

а) *И всякій образъ помышлений сердца ихъ одно зло во всю жизнь.* Богъ, яко первая причина всего, судишь челоуѣка не по наружнымъ дѣйствіямъ, но по ихъ причинамъ и основаніямъ: и находишь поврежденіе самое глубокое, начинающееся отъ *помышлений сердца*, поврежденіе самое пагубное, просширающееся отсюда на всю дѣяшельность, поврежденіе всеобщее, просширающееся на *всѣ вырожденія помышлений сердца*. Такимъ образомъ когда самыя основанія добра повреждены: то нѣтъ уже мѣста исправленію, но только разрушенію. Впрочемъ сіе изображеніе челоуѣческаго рода не должно почишашъ изображеніемъ каждаго челоуѣка, находившагося въ числѣ погибшихъ отъ пошопы. (см. Пс. XIII. 2, 3.)

б) *И раскаялся Иегова, что создалъ челоуѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердцѣ Своелѣ.* Поняшіе о свойствѣ приписываемаго Богу раскаянія можно заимствовашъ изъ повѣствованія о Саулѣ, гдѣ двукратно приписывается Богу *раскаяніе*, і Цар-

XV. II. 35. и гдѣ между шѣмъ Самуилъ говоришь о Немъ, что Онъ не теловѣкъ, чтобы Емъ раскаяться, 29. Изъ сего видно, что когда говоришь о Его раскаяніи, тогда говоришь о Немъ яко о человѣкѣ: и сіе пошому, что, какъ говоришь Абен-Езра, законъ говоритъ языкомъ сыновъ теловѣтскихъ, то ешь, языкомъ простаго народнаго смысла. И шакъ мысль, заключающуюся въ словахъ Моисея, иначе раскрышь можно шакъ: Богъ видѣлъ человѣка въ шакъомъ состояніи, въ кошоромъ сей совѣтъ не сошвѣлшвовалъ предначертанію Премудрости явленному въ его сошвореніи, и болѣе уже не могъ бытъ причастнымъ любви и благости Творческой.

в) На испребленіе съ человѣкомъ осуждается и шваръ несмысленная: не въ наказаніе за невольное повиновеніе суешъ, но на упованіи свободы, Рим. VIII. 20, 21, 22. Такъ, безъ нарушенія правды, Господь даетъ зрѣмищу Своего правосудія нѣкошорую особенную шоржешвенность, дабы содѣлать оное шѣмъ болѣе поразительнымъ и поучительнымъ.

Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Иеговы. Симъ паки смягчаешся ужасъ Божія суда. И спасаемый спасается не своимъ оправданіемъ, но благодатию Божіею: конечно и погибающіе погибають не ошъ спро-

госпи суда, но ошь крайняго упорсхва
 прошивь милующей благодати.

3) ИЗБРАНІЕ НОЯ И ПРИГOTOВ- ЛЕНІЕ.

9. Вотъ родъ Ноя. Ной былъ теловѣкъ
 праведный и непорочный въ свои времена;
 Ной ходилъ съ Богомъ. 10. Ной родилъ
 трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета. 11.
 Но земля растлилась предъ лицемъ Бо-
 жіимъ, и наполнилась земля злодѣяніями.
 12. Богъ возрѣлъ на землю; и се, она ра-
 стлѣнна: ибо всѣ теловѣки на земли совра-
 тились съ пути своего. 13. И сказалъ
 Богъ Ню: конецъ всѣхъ людей пришелъ
 предъ лице Мое; ибо земля наполнилась
 отъ нихъ злодѣяніями. И се Я истреблю
 ихъ съ земли. 14. Сдѣлай ты себѣ ковчегъ
 изъ дерева гоферъ; гнѣзда сдѣлай въ ков-
 чегѣ; и осмоли его смолою изнутри и из-
 внѣ. 15. Сдѣлай же его такъ: долгота
 ковчега триста лактей; широта его пять-
 десятъ, а высота его тридцать. 16. Сдѣ-
 лай отверзтіе въ ковчегѣ, и въ локоть све-
 ди его вверху; дверь въ ковчегѣ сдѣлай со
 стороны его; устрой въ немъ нижнее, вто-
 рое и третье жилье. 17. И се, Я наведу
 на землю потопъ водный, чтобы истребить

всякую плоть, въ которой есть духъ жизни подѣ небесами; все что есть на земли, лишится дыханія. 18. Но съ тобою Я поставлю заветѣ Мой: ты войдешь въ ковтегѣ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновѣ твоихѣ. 19. Введи также въ ковтегѣ изѣ всѣхѣ животныхѣ, отѣ всякой плоти по парѣ, мужескій полѣ и женскій, чтобы они остались живы съ тобою. 20. Изѣ птицѣ по родамѣ ихѣ, и изѣ скотовѣ по родамѣ ихѣ, и изѣ всѣхѣ пресмыкающихся по землѣ по родамѣ ихѣ. Изѣ каждаго рода по парѣ войдутѣ къ тебѣ, чтобы остались живы. 21. Ты же возьми себѣ всякой пищи, какою питаются, и заготовь ѹ себя; и будете питаться ею, ты и они. 22. Ной сдѣлалѣ все; какѣ повелѣлѣ ему Богѣ, такѣ и сдѣлалѣ.

Описывая избраніе и приготовленіе Ноя къ сохраненію ошь пошопы, Моисей а) снова касается его исторіи, 9 — 11. б) еще разѣ упоминаешь о расшлѣннн земли, 11, 12. в) съ подробностію пересказываешь данное Ноемъ опкровеніе, 13 — 21. и г) кратко замѣчаешь исполненіе по нему, 22.

а) Родѣ Ноя, Моисей показалѣ прежде для непрерывности родословія Паптріарховѣ: а теперь показываешь снова, дабы дашь понящіе о числѣ спасаемыхѣ ошь пошопы.

Похвала, кошпоруо онъ приписываешъ Ною по нравшвенному и духовному соспоянiю: — *праведный, непоротный, ходилъ съ Богомъ*, — посшавляешъ его на ряду съ Енохомъ.

Иеронимъ In trad. Hebr. замѣчаешъ, что сія похвала ослабляешя приложенiемъ знаменательныхъ словъ: *въ свои времена*, шакъ какъ бы Ной казался *совершеннымъ* шокмо въ сравненiи съ своими современниками. Напрошивъ шого не больше ли опкрываешя его досшоянштво шѣмъ, что онъ былъ *совершенъ въ свои времена*, шо ешъ, во времена всеобщаго развращенiя?

б) *Богъ возрѣлъ на землю, и се, она растлѣнна*: шо ешъ, онъ уже не могъ болѣе покрывашъ грѣхи ея Своимъ долгошерпѣнiемъ опъ взоровъ Своего правосудiя, и предшавляшъ Себя какъ бы невидящимъ ея.

Всѣ теловѣки на земли совратились съ пути своего. Буквально съ Еврейскаго: *растлила всякая плоть путь свой на землѣ*. Нѣкошорые шолковашели сіе расшлѣнiе расшпросшранляющъ на всѣ живушiя швари: шо слово: *плоть*, можешъ опредѣленнѣ означашъ *теловѣка*, Вшор. V. 23. и здѣсь съ особеннымъ прилчiемъ упошреблено для означенiя человѣковъ плотскихъ.

в) *Конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое*. То ешъ: время долгошерпѣнiя исполняешя; Я опредѣлилъ непреложно по-

гибель людей, и средства, чрезъ которыхъ должно совершишься ихъ наказаніе. См. Іез. VII. 2, 3. 7.

Сдѣлай ты себѣ ковчегъ כַּבֵּד, по произведенію отъ слова כָּבֵד можешь означать жилище: но Седьмдесять полковниковъ, Акила и Симмахъ переводящъ: *κιβωτός*; Иосифъ: *λαίεναξ*; что согласно съ употребленіемъ слова כַּבֵּד и въ испоріи Моисея, Исх. II. 3.

Слѣдующъ подробности, относящіяся до ковчега:

аа) вещество: *изъ дерева еоферѣ*. По переводу Седьмидесяти полковниковъ: *изъ дерева тетвероугольныхъ*. Сіе послѣднее имя Воссій, De transl. LXX int. с. XII. оспроумно прилагаетъ къ деревьямъ, коихъ въшви, расположенныя крестообразно, образуютъ между собою чешыре угла. Еврейское כַּבֵּד по видимому, есть одно и тоже слово съ Греческимъ *κινάριαστος*, кипарисъ, кромѣ того, что въ Греческомъ звуки смягчены, и къ кореннымъ буквамъ придано окончаніе. Сему же роду дерева преимущественно приличествуетъ названіе *негниющаго*, употребленное сочинителемъ примѣчаній на Греческій текстъ *).

*) Cod. Vatic. — О негниючести кипариса см. Theophrast. Hist. Plant. Plin. Hist. также: Perpetua nunquam moritura cupresso. Martial.

бб) Раздѣленіе по дѣля и широтѣ: *енѣда сѣлай ѿ ковтеѣ*, шо ешь: различныя ошдѣленія для живошныхъ, кошорыя не могушь бышь вмѣспѣ.

вв) Предохраненіе ошъ гнилосши и воды: *ослоли его*.

гг) Мѣра: *долгота ковтега триста локтѣй* и пр. Въ изчисленіяхъ толковашелѣй находимъ подѣ именовъ локтя широкую мѣру: а) *локоть простый*, въ полщѣра фуша; б) *локоть святой*, въ шри фуша (см. Числ. XXXV. 4, 5. 3 Цар. VII. 15. 2 Пар. III. 15.); и в) *локоть шестиладонный*, или *локоть локтя и ладони*, Іез. XL. 5. XLIII. 13. не менѣе, какъ въ двадцать дюймовъ съ половиною Парижскаго фуша. Сей послѣдній локоть, по всей вѣроятности, ешь истинный и единственнѣй у Евреевъ до введенія просшаго, или пятиладоннаго, приняшаго во время плѣненія Вавилонскаго; и онъ же долженъ бышь общій въ древности, поедлику быдь также издревле въ употребленіи въ Египтѣ и на островѣ Самосѣ, какъ пишеть Геродотъ, L. II. с. 128. и какъ показываеть Нило-мѣръ донынѣ существующій въ Каирѣ. Vid. Ioan. Gra. L. de pede Rom. По сему долготѣ ковтега, въ самой внушренности его, была болѣе 500, широтѣ болѣе 80, и высотѣ болѣе 50 фушовъ.

дд) Главныя принадлежности внѣшнія: *сдѣлай отверзтіе въ ковчегъ, и въ локоть сведи его сверху; дверь въ ковчегъ сдѣлай со стороны его.* 77х по мнѣнію новѣйшихъ изыскателей значить *хребетъ*, по есць, *кровлю ковчега*: но сіе изъясненіе сдѣлало бы незъяснимыми слѣдующія слова: *и въ локоть сведи ее сверху*; ибо что значить *свести кровлю сверху въ локоть*? Подняшь ее на одинъ локоть для скама воды, было бы слишкомъ мало для зданія сноль огромнаго. Симахъ 77х переводить: *διαφανές*, Акила: *μωπιβρονόν*. 777х обыкновенно значить *полуденный свѣтъ*. Псал. XXXVI. 6. Въ продолженіи повѣспованія о пошопѣ упоминается, что *Ной открылъ окно ковчега, которое онъ сдѣлалъ*, VIII. 6. и сіе послѣднее выраженіе, по видимому есць указаніе на слова: *сдѣлай 77х въ ковчегъ*. По всѣмъ симъ соображеніямъ вѣроящю, что 77х есць *отверзтіе*, кошорое могло служить ковчегу и для свѣта, и для сообщенія со внѣшнимъ воздухомъ, и такимъ образомъ замѣняшь окна и шрубы. На сей конецъ оно должно было *открываться*; а можешь бышь, и закрывалось прозрачнымъ веществомъ. Что сему опверзтію надлежало бышь въ кровлѣ ковчега, сіе видно изъ противоположнаго замѣчанія о двери, что она должна бышь *со стороны его*. Поелску для

удобности внутри ковчега, опверзшію сему надлежало бысть, какъ можно больше; а для безопасности опвнѣ, какъ можно меньше: по помяну, что значишь повелѣніе: *свести оное вверху въ локоть*, вѣроятно, шириною; а длиною, соопвѣшсвенно пошребности, можешъ бысть, во всю длину ковчега, кромѣ преградъ для крѣпости цѣлаго зданія.

е) Раздѣленіе ковчега по высотѣ его: *сдѣлай въ нелѣ нижее, второе и третье жилье*. Флавій, Antiq. L. I. с. 3. и Филонъ, De vita Mos. L. II. полагають въ ковчегѣ по высотѣ его чешыре раздѣленія. Сему мнѣнію не прошиворѣчишь священное повѣсшвовање, которое, можешъ бысть, не полагаетъ въ счешъ, нижней чашни зданія пошому, что она была назначена не для обшпанія, но шолько для шяжесшей, нечешешошъ и прѣсной воды.

Съ тобою Я поставлю заветъ Мой. Завѣшъ ברית, по обыкновенному упошребленію сего слова, значишь договоръ, или взаимное обязашельсшво между лицами или общешвами. Самое слово ברית происходитъ опъ ברъ созидать, разсвѣкать; или опъ ברר избирать. Поняшіе разсвѣтенія указуешъ на обыкновеніе всшупашъ въ завѣшъ при закланіи жершвъ, (см. ниже примѣч. на XV. 10.)—по двумъ другимъ изложеніямъ слово *веривѣ* особенно

приличествуетъ такому дѣйствию, копорымъ Богъ *избираетъ* человека и *ждетъ* его благо. Торжественный заветъ между Богомъ и человекомъ въ Ветхомъ Заветѣ представляется въ особенныхъ видахъ яшкратно: аа) съ Адамомъ по сошвореніи, Б. II. 16, 17. бб) съ нимъ же по паденіи, III. 15. вв) съ Ноемъ; гг) съ Авраамомъ, XV. 18. XVII. 10. дд) съ Евреями, Исх. XXIV. 8. Всѣ сїи заветы основываются на годовашнихъ обшваніяхъ со стороны Бога и вѣрѣ со стороны человека; и всѣ суть образы единого великаго завета Сына Божія съ ешествомъ человеческимъ. И въ настоящемъ случаѣ, подъ образомъ временнаго избавленія дома Ноева, обшцается вѣчное чрезъ его племя избавленіе всего рода человеческого.

Ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновъ твоихъ. Сїи слова должно приниматьъ за полное изчисленіе спасаемыхъ опъ пошопу человеконъ, какъ принималъ оныя и Апостоль, 1 Пеш. III. 20. 2 Пеш. II. 5. Такимъ образомъ преданія Раввинскія и Магометанскія, разпространяющія сїе изчисленіе, совершенно упраздняются.

Отъ всякой плоти по парѣ. Испышашели природы находятъ, что всѣ роды живонныхъ, должншествовавшие бышъ въ ковчегѣ

Ноевомъ, простирающагося только до Зоо, или не много болѣе. Изъ сихъ не болѣе шестипи превышаютъ величиною кося; не многія равняются съ нимъ.

Когда Богъ говоритъ, что животныя *сойдутъ* въ ковчегъ: бесполезно было бы затрудняться изслѣдованіемъ способа, какимъ бы онѣ совокупились въ одномъ мѣсцѣ изъ различныхъ странъ свѣта. — Не могло ли сіе бытъ произведено нѣкоторымъ тайнымъ внушеніемъ природы и предощеніемъ подобнымъ тому, по которому нѣкоторыя животныя и нынѣ ежегодно совершаютъ опдаленныя путешествія? —

Ты же возьми себѣ всякой пищи. Ни видовъ, ни количества пищи здѣсь не показывается. И по и другое нужда могла ограничить; а благословеніе могло сдѣлать и малое доспащочнымъ. Впрочемъ подробными изслѣдованіями найдено, что вмѣстительность ковчега позволяла даже пригошовить особенное количество животныхъ, въ пищу другихъ животныхъ, плошоядныхъ. См. *But. de arca Noe.*

г) Исполненіе повелѣнія Божія Повѣствованель замѣчаетъ весьма кратко: дабы показашъ, что нѣтъ никакихъ трудностей въ исполненіи извѣстной и непреложной воли Божіей.

4) ВСТУПЛЕНИЕ ВЪ КОВЧЕГЪ.

VII. 1. Потопиъ Иегова сказалъ Ною: войди со всеми семействомъ твоимъ въ ковтегъ; ибо тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. 2. Возьми съ собою изъ всякаго скота чистаго по семи, мужескій полъ и женскій, а изъ скота нечистаго по два, мужескій полъ и женскій. 3. Также и изъ птицъ небесныхъ [чистыхъ] по семи мужескій полъ и женскій, [и изъ всѣхъ птицъ нечистыхъ по двѣ, мужескій полъ и женскій,] чтобы сохранить племя для всей земли. 4. Ибо трезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ сорокъ дней и сорокъ ночей; и истреблю съ лица земли все существующее, что Я ни создалъ. 5. Ной сдѣлалъ все, что Иегова повелѣлъ ему. 6. Ной же былъ шестисотъ лѣтъ отъ рожденія, какъ вода потопная пришла на землю. 7. И вошелъ Ной отъ водъ потопа въ ковтегъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 8. И изъ скота чистаго, и изъ скота нечистаго, и изъ птицъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ, 9. по парѣ, мужескій полъ и женскій, вошли къ Ною въ ковтегъ, какъ Богъ повелѣлъ Ною. 10. И когда минуло семь дней: воды потопа пришли на землю.

По пригошовленіи ковчега съ его прива-

длежнощами, о дѣйствительномъ въ него вступленіи Ной предваряешся новымъ ошкрованіемъ, VII. 1—4.

Тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. Здѣсь предсказывается шощь судъ перваго міра, въ кошоромъ Ной осудилъ міръ, и сдѣлался наслѣдникомъ правды по шврѣ, Евр. XI. 7. Богъ судишь и оправдываетъ Ноя, находя его *праведнымъ* не шолько наружно и ошносительно, — предъ челошвѣками, но и *предъ Богомъ*, — истинно и внутрененно: почему шоржешвенно ему объявляетъ, что его спасеніе ошщъ пошоща будетъ свидѣтельствомъ его правды. Но когда Ной со своею правдою посшавляешся въ пропивоположенности со своими современниками: *тебя вижу праведнымъ въ сіе время*: шогда онъ самъ дѣлаешся судіею, и своимъ примѣромъ, оправданіемъ и спасеніемъ осуждаетъ невѣровавшихъ.

Изъ всякаго скота гистаго по семи. Въ первый разъ являющія здѣсь живощныя гистыя, какъ особливый разрядъ: но не показываешся, какія именно къ нему принадлежатъ. Изъ сего видно, что С. Писатель предполагалъ сіе извѣстнымъ изъ другихъ мѣстъ своихъ писаній или изъ упошребленія своего времени. Слѣдуя сему предположенію, находимъ, что живощныя чисштыя сушь или а) шѣ, кошорыя законъ позволяешъ упош-

ребляшь въ пищу, коихъ разрядъ довольно многочисленъ; (см. Лев. XI.) или б) шѣ, кошорыя приносящя въ жершву, (см. Б. VIII. 20.) и коихъ въ законѣ счищается шолько пяшь родовъ. (см. Лев. I. 2. 10. 14.) Ещъ-ли Ной, по окончаніи пошопы, шочно принесть жершву *изъ всѣхъ скотовъ тистыхъ* и *изъ всѣхъ птицъ тистыхъ*, какъ сіе ясно говорився Б. VIII. 20. шо изъ сего не шрудно заключишь, что подъ именовъ *тистыхъ* приняшы были въ ковчегъ шолько *жертвенныя жившныя*, и шолько *пять* родовъ назначенныхъ для сего въ законѣ; ибо въ прошивномъ случаѣ жершва Ноева была бы слишкомъ безпримѣрна, и по качеству, и по количеству.

Впрочемъ намѣреніе сохраненія чисшыхъ жившныхъ въ большемъ предѣ прочими числѣ, ещъ не шолько а) назначеніе ихъ въ жершву, но и б) назначеніе въ пищу. Ибо жившныя жершвенныя всегда были въ самомъ общемъ употребленіи шакже и для пищи.

Но почему Ной могъ опшичашъ чисшыя жившныя, прежде нежели сіе различіе опредѣлено было закономъ? и прежде нежели онѣ употреблялись въ пищу?—

а) Часшю по самой ихъ природѣ: ибо, какъ весь, малый міръ, человекъ, въ раздробленіи опшражается въ цѣломъ царствѣ жи-

вошныхъ; шо нѣкопорыя изъ нихъ, носящія въ себѣ наиболѣе примѣчательные образы добра ему свойственнаго, естественнаго представляются болѣе прочихъ содружными съ нимъ, удобнѣе обращаются для него въ употребленіе, и кажутся особенно чиспыми: почему и Тацитъ нѣкопорыя живошныя называетъ *нестылыми*, *profana*, Нис. L. IV.

б) По вспуленію ихъ въ ковчегъ въ седмичномъ числѣ, что могло сдѣлаться по тайному внушенію Божества.

в) По преданію о живошныхъ жершвенныхъ ошъ начала міра.

Число *по семи*, или буквально съ Еврейскаго, *седмь седмь*, въ назначеніи живошныхъ чиспыхъ къ сохраненію, по видимому, не согласуется съ шѣмъ, что въ другихъ мѣстахъ изъ всѣхъ родовъ живошныхъ спасаемыхъ полагается шолько *по парѣ*, или *два два*, VI. 19. VII. 9. 15. Но сіе затрудненіе разрѣшается шѣмъ, что выраженіе: *два два*, можешъ означать и а) порядокъ вещей безъ означенія количества, шо ешъ *попарно* (см. Мар. VI. 7. 39, 40.), и б) количество вещей вмѣстѣ съ порядкомъ, шо ешъ, *по два*, или *по одной парѣ каждаго рода*. Посему шамъ, гдѣ выраженіе: *два два*, употребляется о всѣхъ вообще живошныхъ, оно можешъ означать шо, что онѣ должны быль взяпы *попарно*: гдѣ же

онныя раздѣляющся на чиспыхъ и нечиспыхъ, имѣя слова *седль седль*, и *два два* или *пачѣ* по шекспу Еврейскому, (который въ семь случаѣ разнишся ошъ Самаритяно и Греческаго,) *два*, знаменующъ число живошныхъ.

Оригенъ, *contra Cels.* L. IV. думаешь, что *седль седль* означаешь *тетырнадцать*, и *два два* означающъ *тетыре*. Но какъ въ Новомъ Завѣшѣ выраженіе *два два*, употребленое безъ сомнѣнія по свойспву Еврейскаго языка, знаменуешъ не *тетыре*, а по *два*, Мар: VI. 7. Матт. X. 1 — 4. што сіе же число должно понимашъ чрезъ оное и въ испоріи попопа, въ приложеніи къ живошнымъ нечиспымъ, шѣмъ паче, что здѣсь по шекспу Еврейскому должно чиспашъ *два*, безъ повшоренія. Подобно и живошныхъ чиспыхъ *седль седль*, должно счиспашъ по *седми* каждаго *рода*, а не каждаго въ *родѣ* *пола*; ибо въ семь послѣднемъ случаѣ, по свойспву языка, надлежало бы сказаши: *отѣ скотовѣ гистыхѣ мужескій полѣ седль седль, и полѣ женскій седль седль*.

Не много нужно забошишся о шомъ, какимъ образомъ неравное число *седль седль* согласуешся съ порядкомъ, по кошорому всѣ вообще живошныя долженспвовали быши *два два*, или *попарно*. Довольно, что въ *седми* заключающся *пары* или *мужескій*

полѣ и женскій. Впрочемъ нѣкопорые назначаютъ въ ковчегъ по шри пары чистыхъ живошныхъ для сохраненія рода, и по одному для жертвоприношенія: догадка согласная съ обшояшельствами.

И избѣ птицѣ небесныхъ по семи, мужскій полѣ и женскій. Сія рѣчь, шакъ читаемая по шексту Еврейскому, въ соображеніи съ предшешвующею ей, и въ сравненіи съ переводомъ Греческимъ, оказываешся неполною: ибо недоспаешъ раздѣленія пшицѣ на *чистыя* и *нечистыя*. Но сіе можно приписать шолько проспощѣ и нѣкошорой небрежности древняго образа изьясненься, кошорый иногда преизобилуетъ повшореніями, а иногда оставляетъ на догадку и нужныя, для полношы и опредѣленности рѣчи, обшояшельства.

Ибо трезѣ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ. Толикая поспѣшность вспушенія въ ковчегъ возможна была не иначе, какъ развѣ при непосредшвенномъ попеченіи Божіемъ о собраніи жившпныхъ: но она нужна была для предупрежденія затрудненій со стороны нечешивыхъ.

Сорокѣ дней и сорокѣ ногей. Сіе время дожда, содержа въ себѣ шолько начало пошпа, конечно не безъ причины опдѣляетъ шось его продолженія, и означаешся шшоль правильнымъ числомъ. Число *четыре-*

десяти во многихъ мѣстахъ С. Писанія предсавляешся какъ число искушенія и очищенія. Исх. XXIV. 18. XXXIV. 28. Числ. XIV. 33. Вшор. IX. 18. XXV. 3. 3 Цар. XIX. 8. Іез. IV. 6. Іон. III. 4. Матт. IV. 1, 2. И шакъ не быль и чешыредесять дней начинающагося пошопы послѣднимъ даромъ Божія долгошерпѣнія для нѣкошорыхъ грѣшниковъ, кошорые хошя уже при видѣ заслуженной казни, подобно какъ разбойникъ на крестѣ, могли почувшвовашь свою вину, и воззвашь къ милосердію Божію? — см. 1 Пеш. IV. 6.

Очень крашко замѣчается исполненіе повелѣнія, 5. и собышіе предвѣстія Божія; 6. Далѣе С. Писашель дѣлаешь къ сему нѣкошорое дополненіе, но шакое, кошорымъ опяшь показываешь шолько, что Ной исполниль волю Божію съ совершенною шочностію, 7, 8, 9. и что пошопъ начался шочно въ предсказанное время, 10. — Сія благочешшвивая шростоша несравненно поучительнѣе любопытныхъ подробностей, кошорыя многіе желали бы найши въ семь мѣстѣ.

6) ИЗОБРАЖЕНИЕ ПОТОПА ВОЗРАСТАЮЩАГО.

11. Въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, въ сей день разверзлись всѣ истокѣшки великой бездны, и окна небесныя отворились; 12. такъ то лился на землю дождь сорокъ дней и сорокъ ночей. 13. Въ сей самый день вошелъ въ ковчегъ Ной, и сыновья его, Симъ, Хамъ и Іафетъ, и съ ними жена Ноева, и три жены сыновъ его; 14. и всѣ звѣри по роду ихъ, и всякой скотъ по роду его, и всѣ гады, пресмыкающіеся по землѣ, по роду ихъ, и всѣ птицы по роду ихъ, всѣ летающія, всѣ пернатая. 15. По парѣ отъ всякой плоти, въ которой есть духъ жизни, вошло къ Ною въ ковчегъ. 16. И между вошедшими былъ мужескій и женскій полъ всѣхъ животныхъ, такъ какъ Богъ повелѣлъ ему. Наконецъ Дегова затворилъ за нимъ. 17. И когда продолжалось на землѣ наводненіе сорокъ дней: то умножилась вода, и подняла ковчегъ, и онъ возвысился надъ землею. 18. Вода же усиливалась, и умножалась больше на землѣ; и ковчегъ плавалъ по поверхности водъ. 19. И вода усиливалась на землѣ болѣе и болѣе, такъ что покрылись

есть высокія горы, какія есть подъ всемія небомъ, 20. Еще поднмалась вода на пятнадцать локтей, когда покрылись горы. 21. Такъ погибла всякая плоть, двигающаяся по землѣ: птицы, и скоты, и звѣри, и естѣ гады, ползавшіе по землѣ, и естѣ люди. 22. Все, что имѣло дыханіе духа жизни въ ноздряхъ своихъ на сушѣ, померло. 23. Истребилось все, что существовало на поверхности земли, отъ теловѣка до скота, и задовъ, и птицъ небесныхъ, все истребилось съ земли: остался только Ной, и то было съ нимъ въ ковчегѣ. 24. Вода же поднималась надъ землю сто пятьдесятъ дней.

Изображеніе пашопа, въ его возрастаніи, отличаясь полношю и живостію сообщствующею величію предмета. Въ ономъ предстаетъ:

а) время пашопа начинающагося: въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца. Деписашедь не показываетъ, откуда счишаетъ онъ здѣсь второй мѣсяць: годъ же у Евреевъ начинался двойко: гражданскій ближайшимъ къ осеннему равноденствію новолуніемъ, и мѣсяцемъ Тисри; Исх. XXIII. 16. XXXIV. 22. а церковный ближайшимъ къ весеннему равноденствію новолуніемъ, и мѣсяцемъ Нисанъ, Исх. XII. 1, 2. Но какъ

употребленіе сего послѣдняго года не восходитъ далѣе исхода изъ Египта: но первый оспается единственнѣмъ для древнѣйшихъ временъ повѣствованія Моисеева. См. *Jos. Antiqu. L. I. c. 4.* По сему начало пошопы должно полагать въ послѣдней половинѣ осени, во время и обыкновенно дождливое во многихъ странахъ.

б) Причины пошопы въ природѣ: *разверлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились. Источники великой бездны сущъ всѣ пуши, по кошорымъ воды собранныя при образованіи земли въ опредѣленныя собранія, могутъ усшремляться паки на сушу, Вшор. VIII. 7. Пс. XXXII. 7. Окна небесныя отворенныя* означать могутъ облака, проливающія дождь въ шполь необыкновенномъ количествѣ, по кошорому онъ уподобляется шспремленію водъ, когда вдругъ опнимающія преграды ихъ удерживавшія. См. *Мал. III. 10.*

в) Дѣйствительное начало пошопы, 12.

г) Безопасность Ноя и Божіе о немъ попеченіе, 13—16. Живошныя не собираются съ принужденіемъ, но сами входятъ въ ковчегъ въ желаемомъ порядкѣ: *самъ Иегова затворяетъ за нилъ дверь ковтега, дабы она была безопасна и опъ водъ и опъ ушопаяющихъ.*

д) Посшепенное возвышеніе воды, 17—20.

Постепенность сія изображена съ почною постепенностію и напряженною силою, показывающею великость описываемаго дѣйствія. Самое большее возвышеніе воды означаешся *пятнадцатю лактями* ошъ поверхности горъ. Сія мѣра безъ сомнѣнія не можешъ бышь принята въ опредѣленномъ смыслѣ въ ошношеніи къ горамъ; ибо ихъ высота различна: но можешъ она имѣшь опредѣленное значеніе въ ошношеніи къ ковчегу, кошорый могъ ее показашъ своимъ погруженіемъ на пятнадцашъ лакшей тогда, какъ онъ носился безпрепятственно, не касаясь земной поверхности.

е) Дѣйствіе попопа, 21 — 23. И здѣсь истребленіе живущихъ на сушѣ описываешся съ такимъ напряженіемъ, кошорое не позволяешъ ослабляшь или ограничивашъ знаменованія заключительныхъ словъ: *остался только Ной, и то было съ нимъ въ ковчегѣ.*

ж) Продолженіе возвышенія воды до ея умаленія: *сто пятьдесятъ дней, 24.*

Изъ сего изображенія попопа само собою выходить заключеніе, что онъ былъ всеобщій для всея земли.

На сомнѣніе, заимствуемое ошъ пошребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно ошвѣтствовашъ: а) что всеобщій пошопъ можно предшавить пре-

хожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земнаго шара, на другую опшкрытую половину; что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны *въ одно мѣсто*, В. I. 9. и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для пошопленія всей земли.

Напротнвъ шого мнѣніе о частномъ пошопѣ влечетъ за собою неразрѣшимый въ семь случаевъ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ, и собраніе въ него всѣхъ живощныхъ, ешлы живощныя во многихъ странахъ свѣша оспавались невредимы, куда и Ной пакже могъ бы переселишься? —

Филонъ доказывалъ всеобщность пошопы изъ морскихъ раковинъ, кошорыя находнтся на вершинахъ самыхъ высокнхъ горъ. См. Рнув. заг. t. I. Подобные слѣды пошопы виднмы во многихъ мѣстахъ, къ изумленію невѣрующихъ. Фоншенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали ца природнхъ камняхъ изображенія растѣній Восточной Индіи и Южной Америки: и Бюффонъ признаетъся, что сего явленія не можно изъясннть иначе, какъ дѣйствіемъ великаго наводненія. См. Hist. Nat. Theorie de la terre t. I. Паласа въ Сибири, кошорая естъ возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ ча-

стей свѣта Азіи, на горахъ нашель цѣлыя основы слона и носорога: что, кромѣ всеобщаго пошопа могло загнать ихъ шуда, или занести шрупы ихъ? См. *Obser. sur la formation des montagnes par M. Pall.*

Произхождение всеобщаго пошопа новѣйшіе испыташели еспешва съ вѣрояшностію спараюшся изъяснить: а) движеніемъ средошочія земли, или шочки ея равновѣсія; б) удержаніемъ ея обращенія около своей оси; в) дѣйствіемъ проходившей близъ земли кометы на ея атмосферу. Но человѣческія догадки ничего не прибавляють къ досповѣрности С. Писанія.

6) ОКОНЧАНІЕ ПОТОПА.

VIII. 1. Тогда Богъ вспомнилъ о Ноѣ, и о всѣхъ звѣряхъ, и о вселихъ скотѣ бывшихъ съ нимъ въ ковчегъ: и навелъ Богъ вѣтеръ на землю, и воды остановились. 2. Закрылись истотники бездны и окна небесныя, и пересталъ дождь съ неба. 3. Воды обратились съ земли, и шли обратно; и стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. 4. Въ седьмомъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, ковчегъ остановился на горахъ Араратскихъ. 5. Воды убывали до десятаго мѣсяца; въ первый день

девятого мѣсяца показались верхи горъ. 6. По прошествіи сорока дней Ной открылъ сдѣланное имъ окно ковчега. 7. И выпустилъ ворона, который вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ, пока осушилась земля отъ воды. 8. Потомъ выпустилъ отъ себя голубя, чтобы узнать, стекла ли вода съ лица земли? 9. Но голубь не нашелъ, гдѣ поставить ногу свою, и возвратился къ нему въ ковчегъ; ибо вода была еще по всей землѣ: и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ. 10. И помедлилъ еще семь дней дружескъ: и опять выпустилъ голубя изъ ковчега. 11. Голубь возвратился къ нему въ вечернее время; и вотъ, свѣжій маслиный листъ во рту у него: тогда Ной узналъ, что воды стекли съ земли. 12. Онъ помедлилъ еще семь дней дружескъ, и выпустилъ голубя; и онъ уже не возвратился къ нему. 13. Шестисотъ перваго года [жизни Ноевой] къ первому дню перваго мѣсяца изсякла вода на землѣ: тогда Ной, открывъ кровлю ковчега, посмотрѣлъ, и увидѣлъ, что открылось лице земли. 14. А во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца, земля осушилась.

Изображенію пошопы возрастающаго и испребляющаго, прошивополагаешся описаніе пошопы прекращающагося: шакъ, чшо

въ первомъ открываешся дѣйствіе правосудія, а во второмъ милосердія.

Вспомнилъ Богъ о Ноѣ. Человѣку приписываемъ *воспоминаніе*, когда изъ многихъ ошуществующихъ вещей нѣкопорыя спановяшся присущи его воображенію: въ отношеніи къ Богу воспоминаніемъ называшся можешъ шо, когда нѣкопорыя изъ присущихъ Его всевѣденію вещей являюшся подь ближайшимъ и непосредственнымъ Его дѣйствіемъ. Есть шаковое *воспоминаніе Суда*, какъ на примѣръ воспоминаніе о Вавилонѣ, Апок. XVIII. 5. и есть *воспоминаніе Благодати*, какъ въ настоящемъ случаѣ. И шакъ благодать Божія къ Ною, и благость къ шварямъ, копорыя какъ бы особенно сдѣлались любезны Богу подь Его попеченіемъ, есть первоначальная и существенная причина шого, что разрушительныя дѣйствія пошопы должны были скорѣ прекратиться.

И навелъ Богъ вѣтеръ. По Еврейскому шексту: *духъ*; но это не есть Духъ Божій, какъ шо полагали С. Амвросій L. de Noe et arca. С. 16. и Θεодоритъ: In Cat. а сильный вѣшрь. См. Исх. XIV. 21. И вошъ посредствующая, или еспешивенная причина прекращенія пошопы!

И воды остановились. Первое дѣйствіе

вѣпра было то, что вода перестала возраспашь и возвышашься.

И закрылись истощники бездны, и окна небесныя: и пересталъ дождь съ неба. Сею черпою ошьемлешь Дѣписашель еше-спвенныя причины, произведшія пошопъ: почему и упошребляешь здѣсь шѣже выраженія, кошорыя упошребиль выше въ изображеніи начинающагося пошопа, VII. 11, 12. И шакъ *закрытіемъ истощниковъ бездны* означаешь шолько то, что они преспали изливашь пошопную воду на землю: впрочемъ они долженспвовали оспавашься ошверзпыми для приняшія воды ошь земли возвращающейся. *Закрытіе оконъ небесныхъ* ешь шоже, что *удержаніе дожда*. Вшор. XI, 17.

Закрыцію испощниковъ бездны не назначаешь здѣсь шочнаго времени; а продолженію дожда назначено выше шолько 40 дней. Еспьли бы съ окончаніемъ сего времени закрылись и испощники бездны: шовода не могла бы возвышашься 150 дней. Но дабы съ симъ привспси въ ближайшую сообразность и прекращеніе дожда, можно различиль дождь а) какъ одну изъ причинъ начинающагося пошопа, и б) какъ принадлежность пошопа продолжающагося: ибо необычайное множешво и движеніе водъ на земной поверхности могло производиль не-

обычайные шуманы, облака, дожди. Въ первомъ значеніи опредѣленное время дождя было 40 дней: во второмъ онъ долженъ швовалъ прекрашиться тогда, когда воздухъ сталъ очищаться наведеннымъ ошъ Бога въшромъ.

И стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. Сіи 150 дней сушь шѣже, въ кошорые вода поднималась, VII. 24. Ихъ должно счишашъ ошъ начала пошопа, и въ нихъ же включающся 40 дней дождя. Ибо какъ начало пошопа соопвѣшшвуешъ 17 дню вшораго мѣсяца, VII. 11. а первый признакъ уменьшенія водъ 17 дню седьмаго мѣсяца (безъ сомнѣнія седьмаго мѣсяца года, а не пошопа:) шо между сими числами сами собою оказывающся 150 дней.

Уменьшеніе водъ и совершенное прекращеніе пошопа Дѣписатель съ шочносшію означаешъ нѣсколькими шепенями:

а) первая шепень: *ковчегъ остановился.* Не должно казашся шпраннымъ, что начало уменьшенія водъ и ошановленіе ковчегашакъ сблизашся временемъ; ешши сообразимъ сіи обшоящельшва: аа) что ковчегъ Ноевъ глубоко былъ погруженъ; бб) что ошановился на горѣ; и вв) что самое его ошановленіе и послужило Ною средшвомъ примѣшшиш умаленіе водъ.

На горахъ Араратскихъ. Слово сіе объясняютъ Седьмдесять полковниковъ въ другомъ мѣстѣ, переводя его *Арменією*, 4 Цар. XIX. 37. Иса. XXXVII. 38. Сей переводъ подшверждаетъ и Берозъ у Флавія, Antiqu. L. X. с. 2. Въ Арменіи есть обласъ, которая донинѣ у мѣстныхъ жителей называется *Араратъ*; а гора Масій, лежащая къ востоку отъ Еревана, носитъ у Персовъ имя *горы Ноевой*. Chardin. Voyag. t. I.

б) Вшорая степень: *показались верхи горъ.* За симъ слѣдовали опыты дѣланные Ноемъ, дабы узнать о соспояніи земли, 6—12.

Они начинающся *по прошествіи сорока дней*, конечно отъ того времени, когда *показались верхи горъ.* Ибо шакое число дней и необходимо нужно предположишь до открытія равнинъ.

И выпустилъ ворона. За сими словами въ Библии Александрійской слѣдуешь объясненіе: *чтобы узнать, стекла ли вода.* Вѣроятно, что оно перенесено сюда изъ слѣдующаго стиха.

И онъ вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ. Въ Славенскомъ щексѣ согласно съ Греческимъ Седьмидесяти полковниковъ: *и изшедъ не возвратися.* Толкователи раздѣляющся между собою въ избраніи одного изъ сихъ различныхъ чшеній. Еврейскому чшенію слѣдовалъ въ свое время Фла-

вій, Ant. L. I. с. 4. и также Амвросій. Offic. L. I. с. 25. Съ онымъ согласующя также шекспъ Самаританскій и Онкелось. Но затрудненіе разрѣшаешя правильнымъ изъясненіемъ шекспа Еврейскаго. Для сего должно примѣшшишь: аа) чшо воронъ послашь былъ Ноемъ шолько однажды; ибо къ чему бы посылашь его многократно, пока осушилась земля отъ воды, когда онъ не подавалъ желаемого знака, и когда уже вмѣсто его былъ упошребленъ голубъ? бб) чшо возвращеніе ворона совѣмъ оплочно опъ возвращенія голубя, о кошоромъ сказано: *и возвратилсѣ къ нему въ ковчегъ, — и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ.* Изъ соображенія сихъ обстоятельствъ, ошкрываешя, чшо воронъ вылетѣвъ однажды изъ ковчега, продолжалъ отлетать и прилетать, пока осушилась земля отъ воды; шо ешь, удалялся опъ него и приближался къ нему, не подавая никакихъ примѣшгъ о сосшояніи земли, скрывался и показывался; оплешалъ на шрупы или дерева, и прилешалъ на верхъ ковчега; до шого времени, какъ вода совершенно изсякла.

Потомъ выпустилъ отъ себя голубя. Послѣ неудовлешворительнаго опыша чрезъ ворона, кошорый любилъ влажныя мѣста, избираешя для сего же голубъ, животное

любящее мѣста сухія и плодоносныя, вѣрное своему жилищу, и особенно содружное съ человѣкомъ. Сей выборъ оправдали при опытахъ, копорые объясняются свойствомъ сего живошнаго.

И поведаль еще семь дней другихъ. Сіе предполагаешь, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ чрезъ *семь дней* послѣ ворона. Частое повтореніе сего числа въ сей исторіи даешь разумѣшь, что обыкновеніе считаешь дни *седмицами* идешь отъ начала міра.

И вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него. Нѣкопорые не могутъ понять, откуда взять масличный листъ въ Арменіи, и при томъ послѣ пошопы. Но маслину въ Арменіи нашель Страбонъ, L. XI. копорый и родился близь Арменіи въ Каппадокіи. Листья же сіе дерево сохраняетъ всегда, Struz. in Gen. Num. XXVI. и, по свидѣтельству Теофраста и Плинія, можетъ расти и подь водою. *).

Тогда Ной узналъ, что воды стекли

*) Plin. lib. XIII. c. 25. In mari rubro (mirum est) silvas vivere, laurum nimirum et oliuam baccas ferentem. Въ черномъ морѣ растутъ деревья, а именно: лавръ и олива съ плодомъ. Плиній перевель сіе изъ Теофраста, Hist. plant. L. IV. c. 8.

съ земли. Свѣденіе, которое Ной получилъ чрезъ голубя, состояло въ томъ аа) что холмы и равнины, гдѣ обыкновенно распахъ маслина, уже открывающіяся; и бб) что земля не такъ повреждена, чтобы не могла скорѣе обновиться для питанія жившихъ.

в) Третья степень: *изсякла вода на землѣ.* Ной узналъ о семъ догадкою по тому, что пущенный въ прерій разъ голубь не возвратился къ нему: а совершенно увѣрился, открывъ, по сей догадкѣ, кровлю ковчега.

г) Четвертая и послѣдняя степень: *земля осушилась.* То есть: послѣ того, какъ ея поверхность обнажилась отъ воды, дѣйствіемъ солнца извлечена изъ нея влага, безъ сомнѣнія глубоко ее проникнувшая; и она получила обыкновенный степень сухости и швердости. Сіе совершилось почти въ два мѣсяца.

Во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца земля осушилась. Слѣдственно по томъ продолжался годъ и десять или одиннадцать дней. Но годъ лунный съ симъ прибавленіемъ составляетъ круглый годъ солнечный.

7) ИЗШЕСТВІЕ ИЗЪ КОВЧЕГА.

15. И сказалъ Богъ Ною: 16. Выди изъ ковчега ты, и съ тобою жена твоя, и сыновья твои, и жены сыновъ твоихъ. 17. Выведи съ собою и всѣ животныя, которыя съ тобою, отъ всякой плоти, изъ птицъ, и изъ скота и изъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по землѣ: пусть разойдутся рнѣ по землѣ, и пусть плодятся и размножаются на землѣ. 18. Ной вышелъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 19. Всѣ звѣри и всѣ гады и всѣ птицы, и все движущееся по землѣ, по племенахъ своимъ, вышли изъ ковчега.

И сказалъ Богъ Ною: выди. Не смотря на то, что, по открытіи ковчега, около двухъ мѣсяцовъ Ной видѣлъ соспопаніе изсякающей и изсыхающей земли, онъ не осмѣлился изъ онаго выйти до повелѣнія отъ Бога. Не спѣшилъ онъ искашь на землѣ своего удовольствія: но терпѣливо ждалъ, пока дѣло начашое Богомъ, Богомъ и конецъ свой воспріяло.

Пусть плодятся и размножаются на землѣ. Пѣкошорые говорятъ, что въ ковчегѣ ни человекъ, ниже другія животноя не множились, какъ бы ожидая судьбы своей и новаго благословенія для новаго міра. Замѣчаютъ, что самъ Богъ въ откровеніи

Ною предъ всшупленіемъ въ ковчегъ жевъ ошгъ мужей раздѣляешъ, а при изшесшвіи изъ ковчега соединяешъ, VI. 18. VIII. 16.

Поелику невидимый Промысль всѣ произшесшвія міра ведешъ правильными и изжренными пушями; и поелику сія правильность слабымъ наблюдениемъ человекскимъ удобнѣе постигаешся въ произшесшвіяхъ великихъ и всеобщихъ: шо самый разумъ засшавляешъ взирашъ на пошопъ, какъ на произшесшвіе весьма знаменашельное въ міробышій. Ошкровеніе даешъ сему возрѣнію испинное направленіе; и ошкрываетъ великія указанія во внѣшнемъ на внушреннее, въ прошедшемъ на будущее.

По изреченію Апостола Пешра Крещеніе ешъ *τύττυπος*, соотвѣтственный образъ ковчега Ноева, 1 Пеш. III. 20, 21. Слѣдшвенно ковчегъ былъ *τύπος*, 1 Кор. X. 11. образъ предварительный, или прообразованіе купѣли Крещенія, и великое обновленіе человекскаго рода—образъ возрожденія каждаго человекъ. — Предъ пошопомъ человекскій родъ былъ плошанъ, не причашенъ Духа Божія, исполненъ зла во всѣхъ своихъ помышленіяхъ, расшлѣнъ во всѣхъ своихъ дѣйшвіяхъ: шаковъ человекъ внѣ благодати Крещенія и возрожденія. Въ пошопѣ погребенъ вешкій человекскій родъ,

но въ шоже время угошованъ новѣй родъ, сохраненный въ ковчегъ: подобно сему мы крещеніемъ погребаемъ со Христомъ въ смерти для истребленія ветхаго нашего теловѣка, и въ шоже время вводимся имъ въ безсмертную Его Церковь, и начинаемъ жить обновленною жизнью, Рим, VI. 4 — 6. Тогда, какъ вселенная опустошена была гнѣвомъ Божиимъ, Ной пріялъ ошь голубя маслячную вѣшвь, знаменіе примиренія и завѣща съ Богомъ: шакъ, среди преволненій міра, заключающій себя во внушреннемъ своемъ съ вѣрою и шерпѣніемъ, удостоиваешся посѣщенія Духа Свяшаго, (во образъ голубя нѣкогда являвшагося,) и пріемлеш ошь него елей мира и радости духовной. —

Иисусъ Хрисшось открываешь соопвѣщившіе время пошопы со временами своего прішеспвія. Матѣ. XXIV. 37 — 39. Лук. XVII. 25 — 27. Онъ какъ бы съ намѣренія не опредѣляешь при семъ шого, о какомъ говоритъ прішеспвія, Лук. XVII. 20. но по свойству вещей пошопъ можешь бышь признанъ прообразованіемъ и перваго благодатнаго и новаго славнаго Хрисшова прішеспвія. Сходство сихъ шрехъ великихъ произшеспвій въ Слово Божіемъ указуешся общимъ для нихъ дѣйствіемъ и наименованіемъ суда, Евр. XI. 7. Іоа. XII. 31.

Апок. XX. 11, 12. и опредѣленной *кончины*;
 Б. VI. 13. Дан. IX. 24—27. Гал. IV. 4. Матт.
 XXIV. 14.

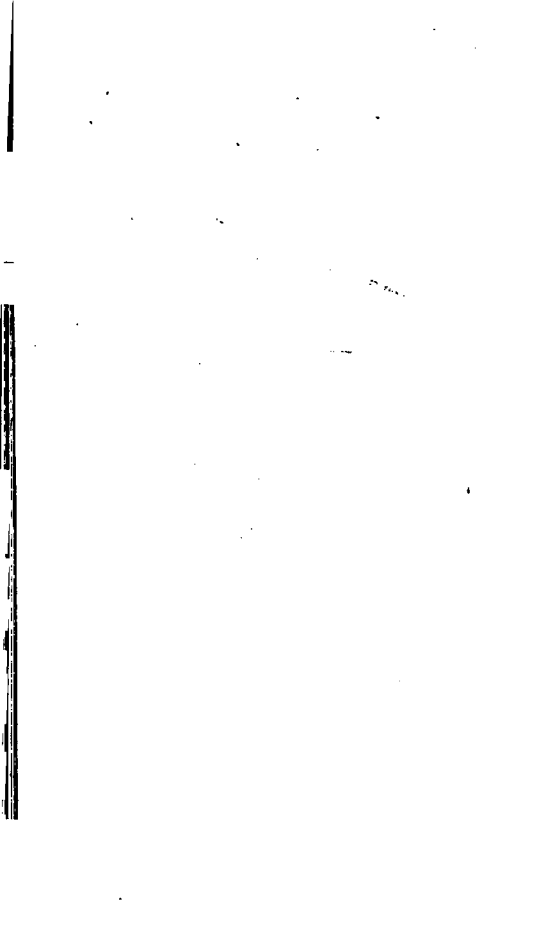
Въ первомъ пришествіи своемъ Іисусъ Христовъ явился другимъ Ноемъ. Онъ; также какъ сей, возвѣщалъ предсвоящій судъ роду развращенному; и, для спасенія вѣрующихъ отъ пошопы вѣчнаго проклятія; создалъ нерукошворенный ковчегъ — свою новую Церковь. Онъ самъ содѣлался *дверію* (Іоа. X. 9.) сего ковчеха: и пріялъ въ него дикія и кропкія, чистыя и нечистыя жившныя, пшеницу и плевелы, дабы всѣмъ угошовашь довлѣющія *обители* у Отца своего (Іоа. XIV. 2.); и всѣмъ приобрѣсь Его духовное благословеніе. Но какъ въ ковчегъ Ноевъ не вошли пѣ самые, копорые вспомошествовали Ною въ его созиданіи: такъ Книжники и Фарисеи долженствовавшіе назидать Церковь *отвергли камень*, копорый долженствоваль бышь *во главу угла* (Матт. XXI. 42,) и зашворяли царствіе небесное для себя и другихъ (Матт. XXIII. 13.); такъ Іудеи, содѣлавшись изъ чадъ обѣшованія чадами гнѣва, разсѣянны и погружены въ водахъ народовъ языческихъ. Ковчегъ Ноевъ долго носился по водамъ; но пошомъ ошановился на швердой горѣ, и даль изъ себя жишелей всей земль: такъ Церковь Христова, долго сражалась съ волнами иску-

шений и бѣдъ, наконецъ побѣждаетъ, утверждается надъ Царствами и Царями земными, начиная отъ высокой державы Рима, и распространяется во всѣ концы вселенныя.

Новымъ пришествіемъ Христовымъ разрѣшился судьба послѣдняго міра, подобно какъ въ пошопѣ разрѣшена судьба перваго міра. Бѣдствіе перваго міра предуготовлено смѣшеніемъ сыновъ Божіихъ со дочерьми человѣческими и умноженіемъ исполиновъ: духъ блуженія и преобладанія въ ещесшвенныхъ и духовныхъ вещахъ, предсшавленный къ ошкровенію *любодѣицею* и *звѣремь*, (Апок. XIII. XVII.) произведеть бѣдствія міра послѣдняго. Судъ перваго міра предвозвѣщенъ двумя Пророками: Енохомъ (Иуд. 14, 15.) и Ноемъ: (2 Пеш. II. 5.) въ послѣднемъ мірѣ шакже являющся *два свидѣтеля* Иисусовы *пророгествующіе*, Апок. XI. 3. Но какъ пророчештво Ноя не обрѣло вѣры въ слышавшихъ оное, и долгое время предсказываемый пошопѣ водный наспаль неожиданно: шакъ *Сынъ теловѣтскій* *пришедши едвали найдетъ вѣру на земли*, Лук. XVIII. 8. и день *огненнаго* пошопа *придешъ какъ тать*, 2 Пеш. III. 3—10. Наконецъ какъ первая кончина міра была шочію обновленіемъ его: шакъ и послѣ грядущихъ временъ послѣднихъ явишся *новое не-*

бо и земля новая, Апок. XXI. 1. Впрочемъ здѣсь не измѣряется разстояніе между судомъ Апок. XVII. 1. и судомъ XX. 12. между пришествіемъ XIX. 11. и пришествіемъ XX. 11. Ибо сему здѣсь не мѣсто, а можешь бышь, еще и не время. Дѣя. I. 6, 7.

Конецъ первой части.



ЗАПИСКИ
руководствующія
къ основательному разумнiю
КНИГИ БЫТІЯ,
заключающія въ себѣ
и
переводъ
сея книги на Руское нарѣчіе.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Первоначальная Исторія міра и Церкви по
потопѣ, и происхожденіе избраннаго наро-
да въ Авраамѣ.

издано по опредѣленію Коммиссіи
Духовныхъ училищъ.

Издавіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
въ Медицинской типографіи
1819 года.

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣчная.

Пс. LXXVI. 6.

Что было, тожде есть, еже будетъ.

Екк. I. 9.

ОБНОВЛЕНІЕ МІРА.

Б. VIII. 20 — 22.

По окончаніи попола міръ обновляешся: 1) со стороны чловѣка шоржесшвеннымъ жершвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бога обшованіемъ сохраненія.

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. *И создалъ Ной жертвенникъ Іеговъ; и взялъ изъ всякаго скота тистаго, и изъ всѣхъ птицъ тистыхъ, и принесъ всесожженія на жертвенникъ.*

Вышедши изъ ковчега, прежде всего Ной приступаетъ къ жершвоприношенію. Къ сему долженшвовали побудишь его не шолько а) благодарностъ за избавленіе въ опасности, но шакже б) благоговѣйный шпрахъ открывшагося суда Божія и сознаніе своея

предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ безъ сомнѣнiя не почиталъ себя самоправедникомъ. См. Пс. СХХІХ. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника встрѣчается здѣсь въ первый разъ въ С. Писанiи: но самая вещь долженствовала бытъ не новая въ сіе время: ибо не лзя думать, что бы Ной ошважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношенiй, приняшихъ отъ благочестивыхъ предковъ, и усшановленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ изъ всякаго скота тистаго, и изъ всѣхъ птицъ тистыхъ. Жертва всеобщая: пошому, что избавленiе всеобщее.

И принесъ всесожженiя. Еврейское *קָטַר* вообще значить *восхожденiе* или *возношенiе*; а въ законѣ обрядовъ, какъ особливаго рода жертву всесожигаемую, Лев. I. 9. шакъ и во всякомъ родѣ жертвы сожигаемую часъ, Лев. III. 5. V. 7. И пошому всесожженiе естъ жертва существенная и всеобщая. Изъ сего открывается яснiное свойство жертвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно затрудняться сравненiемъ ея съ различными жертвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

но примѣчанія, что выраженіе: *воня успокоенія*, по словопроизводству, имѣетъ отношеніе къ пророчесшвенному имени *Ноя*, кошорое означаешъ *Упокоителя*.

И сказалъ Иегова въ сердцахъ своихъ: по ешь, въ сокровенныхъ совѣшахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасность шварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, потому что помышленіе сердца теловѣтскаго есть зло отъ юности его. Слова сіи, по первому виду, предспа-вляющъ спранную сложность поняшій, какъ будшо Богъ не хоцешъ проклинашъ земли по шой самой причинѣ, по кошорой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7. и какъ будшо Онъ показываешъ себя умилоштивленнымъ пошому шолько, что не доспигъ цѣли своей въ наказаніи, что Божешва не досшойно.

Слѣдующее изложеніе удовлешворительшо какъ для подлинника, шакъ и прошивъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за теловѣка, то есть, за то, что помышленіе сердца теловѣтскаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не общаешъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а шолько а) не хоцешъ проклинашъ земли и всего живущаго, и б) не хоцешъ поражашъ шакъ, какъ сдѣлалъ сіе

въ пошолѣ: слѣдственно предоставляешъ себѣ и впредь а) наказанія часшныя и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія свяшности Промысла, перемѣняешъ образъ шолько его дѣйшвованія. Прежде Правосудіе ошкрылось всеобщимъ, а Милосердіе особеннымъ дѣйшвовашелемъ: ошселъ Правосудіе будетъ являшся въ часшномъ, какъ напримѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и пр. а Милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не пресѣкнутся. Порядокъ времянь возобновляешся не пошому, чшобъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣсша въ продолженіи пошопы: но пошому, что его благошворныя дѣйшвшія мало были ошущишельны.

Впрочемъ предшвляющійся здѣсь вопросъ, о числѣ времянь года у древнихъ, не разрѣшимъ удовлетворишельнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлшпъ годъ шолько на лѣто и зиму LXXIII. 17. Имени весны нѣтъ у Евреевъ. Египшяне не знали осени, Diod. L. 1. с. 1.

Во всѣ дни земли. Сшмъ показываешся, что изображенное обѣшваніе не вѣчно, а имѣешъ свой предѣлъ. *Дни земли* наконецъ должны ушшупишь мѣсто *днямъ небесъ*, Пс.

LXXXVIII. 36. и тогда не только время года, но и ночи не будетъ, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ не благоволитъ однихъ наружныхъ жертвъ и всесоженій; Пс. L. 18. Евр. X. 4—10. то надобно, чтобы жертва Ноева имѣла нѣкое сокровенное достоинство, кошорое содѣлало ее благопріятною. Сіе достоинство состояло въ томъ, что она, будучи всеродною и всеобщею жертвою, оупъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жертвы Хрисповой. *Возношеніе всесоженія на олтарь* знаменовало то *вознесеніе* Иисуса Хриспа оупъ земли, кошорымъ оупъ *всѣхъ привлекаетъ къ себѣ*, Иоа. XII. 32. и *благоуханіе успокоенія*, кошорое обонялъ Богъ, шакъ сказашъ, издавеча, была любовь Искупишеля, съ кошорою оупъ *предалъ себя за насъ въ приношеніе и жертву, во благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Оупъ же прообразованъ былъ и олшаремъ: поколику оупъ же возносишь къ Богу и наши жертвы, Евр. XIII. 10. 15. Изъ сего ошкрывается, что Богъ обновляешь и благословляешь весь міръ во Хриспѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. IX. 1 — 17.

Изобразивъ волю Божию обновляющую міръ послѣ попопа и приводящую его въ безопасность ошъ подобныхъ казней, С. Повѣспвовашель предспавляешъ еще два ошкровенія подобнаго содержанія, IX. 1—7. 8 — 17. Но поелику сія плодовишоспъ не можешъ бышъ излишесспвомъ: шо должно заключишъ, чшо два послѣднія повѣспвованія имѣюшъ цѣль опличную ошъ перваго.

Слова сихъ ошкровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII. 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ шварямъ, чего, по видимому, шребовало содержаніе оныхъ (IX. 1. 5. 10, 11. 15, 16.), и чшо не ешъ безпримѣрно въ С. Писаніи (Б. I. 22.): но къ *Ною и сынамиъ его*, IX. 1. 8. Сіе уже даешъ разумѣшъ, чшо сущесшвенный предметъ сихъ ошкровеній касаетш-

ся не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ шварей, но Ноя и его попомшва, шо еспь, рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое опкровеніе опносился 1) къ человѣку въ соспояніи природы и общежитія; а вшорое пославляешъ его 2) въ царствѣ Благодати и вѣры.

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ И ОБЩЕЖИТІЯ.

IX. 1. И благословилъ Боеъ Ноя и сыновѣ его; и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю. 2. Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земныя, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы [Мною] въ ваши руки. 3. Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу; вамъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную. 4. Только плоти съ душею ея, шо еспь, съ кровію ея не ѣшьте. 5. Я изыщу и вашу кровь, въ кошорой жизнь ваша, изыщу оню отъ всякаго звѣря, изыщу также душу теловѣка отъ руки теловѣка, брата его. 6. Кто пролетѣть кровь теловѣтескую; того и самаго кровь пролетѣть между теловѣками: ибо теловѣкъ созданъ

по образу Божію. 7. И такъ, вы плодитесь, и размножайтесь, и разпространяйтесь по землѣ, и умножайтесь на ней.

Состояніе природы и общежитія Богъ обновляешь своимъ благословеніемъ, 1. подобно какъ сіе было по сошвореніи человѣка, Б. I. 28.

Сіе благословеніе Божіе заключаешь въ себѣ права: умножашь свой родъ, и обладашь шварями. Упошребленіе ихъ Ошкровеніе опредѣляешь и обезпечиваешь нѣкошорыми особливыми законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословеніи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою швари, но не спрашнымъ. Когда же внутреннее достоинство человѣка уже не покаряешь ему шварей: Богъ обуздываетъ ихъ спрахомъ. Сей спрахъ освобождаетъ насъ отъ опасностей со стороны сильнѣйшихъ, нежели мы, живопныхъ, и зашпавляетъ ихъ служашь намъ: но, пользуясь сими преимуществами, мы должны воспоминашь, коливо ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословеніи Божіемъ спрашенъ. А ешьли иногда звѣри и выходятъ изъ сего спраха: мы также не должны обращашь сего въ предосужденіе благословенія Божія, но въ осужденіе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, вали да

будетъ въ пищу. Живошныя назначающа въ пищу послѣ пошопа пошому, какъ думаютъ нѣкошорые, что а) земныхъ плодовъ со временемъ не достало бы для множества человекъ; что б) плодощворная сила земли оскудѣла, и что в) слабощь человеческого шѣла шребовала сильнѣйшихъ вспоможеній для его сохраненія. г) Феодоритъ говоритъ, что Богъ, провидѣвъ наклонность теловѣковъ къ идолослуженію и обоготворенію животныхъ, далъ имъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское потненіе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать. д) Іеронимъ, Cont. Jou. L. I. думаетъ, что Богъ оказалъ въ семъ случаѣ снизхожденіе жестокосердію.

Впрочемъ хотя Богъ даетъ въ пищу человекъ все, что движется: но можно думать, что раздѣленіе живошныхъ чисшыхъ и нечисшыхъ въ опношеніи къ пищѣ, еще прежде закона, возникло изъ познанія ихъ природы, и ушвердилось обычаемъ. Ибо шакое раздѣленіе видно издревле и у языческихъ народовъ. Hieron. adver. Jou. L. II.

Только плоти съ душою ея, шо есть кровію ея не ѣшьте. Давъ человекъ власть надъ живошными, Богъ полагаетъ ей симъ

закономъ предѣлы, и являешь свою власть надъ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повторяется между другими данными Моисею, Лев. XVII. 10 — 14. Вторг. XII. 23. и даже въ новомъ Заветѣ; Дѣя. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повторительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣшь, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поелику она можетъ быть отдѣлена.

Изъ тогоже соображенія открывающіяся и причины запрещенія крови:

а) Естественная: ибо душа плоти ~~и~~ крови есть, Лев. XVII. 11. то есть, кровь есть сѣдалище и ближайшій органъ дѣйствующей души *). Приема живѣйшія впечатлѣнія свойствъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія шѣла, какъ найдено опытами перелишій. И такъ бытъ можетъ, что частое и въ большомъ количествѣ употребленіе крови въ пищу естественно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдствіями.

*) Древніе вообще такъ думали. Иосифъ: *χώραί αιμάτων, εν τῷτα γὰρ ἡ ψυχή*. Безъ крови: ибо въ ней душа. Плушархъ: *το αίμα νομή καί τροφή ἐστὶ τῷ πνεύματος*. De Poesi Home-
риса. *Кровь есть пища и пища духа.*

каши: כִּתְּמֵ בуквально: *въ теловѣкъ*, нѣкошорые излагають: *трезѣ теловѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. а. Б. IX. 10. и преимуществуешъ шѣмъ, что предспавляетъ законъ въ свойспвенной ему полношѣ и всеобщности.

Кому принадлежишь право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается пошому, что а) законъ дается не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдспвенно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежашь; и б) даже не благовременно было бы назначать судей за убійство шогда, какъ весь родъ человѣчскій сосполялъ шолько изъ одного опца съ дѣтьми и женами.

Ибо теловѣкъ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона ошкрываетъ снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ при закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволительно убивать живошныхъ, какъ швари обладаемая человѣкомъ;

б) но шолько безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкошорымъ благошесивымъ чувспвованіемъ:

в) а дабы обыкновеніе опнимать жизнь у живошныхъ не продолжило пуши къ человѣкоубійству, должно памяшовать, что

власшь надъ владыкою земныхъ шварей принадлежишь Богу; и что сокрушающей подобіе и образъ Божій оскорбляешь владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Ошкровеніе заключаешся шѣмъже благословеніемъ, кошорымъ началось: и шѣмъ показываешся, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. И сказалъ Богъ Ною и сынамиъ его вѣстѣ съ ними: 9. се, Я поставляю завѣтъ Мой съ вами, и съ потомствомъ вашимъ послѣ васъ, 10. и со всякою находящеюся съ вами душою живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрями земными у васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными; 11. поставляю завѣтъ Мой съ вами въ шомъ, что не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ уже потопа на опустошеніе земли. 12. При селѣ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завѣта, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душою живою находящеюся съ вами въ роды на всегда: 13. Я полагаю дугу Мою въ облакъ,

шопа. Она могла бытъ до пошопа шакже, какъ вода и оловеніе были прежде крещенія.

Ключь ко внушрениѣйшей шайнѣ *Завѣта Ноева* и *Дуги*, можно находишь въ Пророкахъ *Исаи*, LIV. 8 — 10. и *Иезекіилѣ*, I. 28. и въ ошкровеніи *Іоанна*, IV. 3.

Завѣшь Бога съ Ноемъ и его сынами означаешъ *вѣтній завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печашъ завѣша сего, ешь образъ *благодатнаго дѣйсвія* въ душахъ *Солнца правды*, Мал. IV. 2. Три главные цвѣща радуги *огненный, червленый, и смарагдовый (зеленый)* изобразують: а) *огнь Божія правосудія*, б) *кровь Хріштову* его угашающую, и в) *благодатное обновленіе жизни*.

ИСТОРИЯ НОЯ И СЫНОВЬ ЕГО ПО ПОТОПЬ.

Б. IX. 18 — 29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія представляешъ: 1) начатки челоѳческаго рода по пошопь, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя, 20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу, 24—27. 6) лѣшосчисленіе и кончину Ноя, 28, 29.

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПЬ.

18. Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковчега были: Силъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же былъ отецъ Ханаана. 19. Сіи трое были сыновья Наввы. Отъ сихъ населмлась вся земля.

Силъ, Хамъ и Гафетъ. Не въ первый разъ изчисляешь Моисей сыновъ Ноевыхъ: однако я здѣсь не напрасно. Теперь онъ опившсвуешъ на вопросы: а) не умножился ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегъ? и б) не имѣлъ ли Ной еще сыновъ послѣ пошопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или а) для шого, чшобы Евреи видѣли происхожденіе и предопредѣленіе Хананеевъ, кошорыхъ землю должны были занять; или б) для шого, чшобы приготоновишь къ разумѣнію прокляшя, о кошоромъ ниже, падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вопшь разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій ошь нихъ производишь.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. *Ной началъ воздѣлывать землю, и насадилъ виноградникъ.*

Поелику природа послѣ пошопа не вдругъ могла обогатишья какъ плодами, такъ и живопными упошребляемыми въ пищу: што не удивительнo, чшо Ной преимущественно обращается къ земледѣлію. Въ особенности же къ насажденію виноградника и

упошребленію вина могли его побудить: а) воды, можешъ бышь, на долго, поврежденныя въ источникахъ водами морскими, б) несовершенство свѣдныхъ веществъ на расшлѣнной пошопомъ землѣ, и в) собственная его спарость шребующая пишія подкрѣпляющаго и ободряющаго.

3) П А Д Е Н І Е.

21. *Однажды пилъ онъ вино, и опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ посреди шатра своего.*

Опьянѣлъ. Опцы церкви: Злашоустъ, Ном. XXIX. in Genes. Теодоритъ, Quæst. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, с. 29. Василій, De jejun. ном. I. извиняють Пашріарха въ семь паденіи, полагая, что ему доселѣ не извѣстна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Мат. XXIV. 38.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣспованія показывается, что сіе было во снѣ.

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. Хамъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ. 23. Силъ же и Іафетъ взяли одежду, и положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ, и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно предсказать, что нагота Ноя оспалась бы закрытою для Сима и Іафета, ели бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. И шакъ сей открылъ ее снова. Сие обнаруживало въ немъ самое: а) гордость утѣшающуюся паденіемъ другаго, б) недоспашокъ скромности свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Прошивныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые не видали наготы отца своего.

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. Когда Ной проспался отъ вина своего, и узналъ, что сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его: 25. тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ

онѣ у братьевѣ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Іегова Богъ Силовъ; Ханаанъ же будетъ раболѣ елѣ. 27. Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онѣ въ шатры Силовы; Ханаанъ же будетъ раболѣ елѣ.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждаться покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ Праведника, который конечно призналъ и спокрашно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе Повѣспововашеля, который желалъ здѣсь опкрышь не только добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божественнаго о ней свидѣтельства, сколько пророчесшвенный его духъ и судьбу его попомешва.

Слова Ноя хопя обращены къ премо сынамъ его, но дѣляшся на двѣ части, шо еспь, на проклятіе и благословеніе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показывающъ, что въ нихъ заключается судъ не только челоѣческій, сколько Божій, и не просшья желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ: рабъ рабовъ будетъ онѣ у братьевѣ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Евреи

попомъ былъ, по выраженію Іорнанда, *енб-здомъ и росадникомъ народовъ*.

И да вселится онъ въ шатры Симова. Нѣкошорые сіе разумѣють о Богѣ, и отно-сятъ къ обитанію Его въ скиніи свидѣнія и храмъ Соломоновомъ. см. Пс. СХХХІ. 13, 14. Но союзъ сихъ словъ съ предъидущими и послѣдующими шребуешъ, что бы онъ при-ложены были къ Іафешу. Содержаніе сего пророчества повшорилъ Валаамъ, Чис. XXIV. 24. а Греки и Римляне показали его собы-шіе, когда вошли съ оружіемъ въ спраны попомшва Симова. Кромъ сего, *шатръ Симова*, жилища спранниковъ и пришельцевъ земли, и вмѣстѣ жилища *Бога благословляемаго Симома*, *Бога Симова*, могутъ означать Церковь сохраненную въ попомш-вѣ Сима, и наконецъ принявшую подъ кровь свой и *въ участіе наслѣдія* своего, Кол. I. 12. и язычниковъ, попомковъ Іафеша.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе было, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ, съ ихъ поселеніями въ другихъ спранахъ.

6) ЛЬТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. *И жилъ Ной послѣ потопа триста пядьсатъ лѣтъ.* 29. *Всѣхъ же дней Ное-*

выхъ было девять сотъ плтдеслтв лѣтв;
и онъ умеръ.

Слѣдуя Еврейскому лѣпосчисленію Па-
пріарховъ, нѣкошорые удивляющся много-
численнымъ превращеностямъ, кошорыя Ной
видѣлъ въ продолженіи своей жизни: шакъ
какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще нѣ-
сколько лѣпшъ, съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подвержен-
ный поруганію, покрываемый, проклинающій,
благословляющій, не безъ приличія почи-
тается прообразованіемъ Иисуса Хріста,
испившаго всю чашу яросши Божіей, или паче
собшвенной любви къ человѣку, обнажен-
наго на крестѣ, подверженнаго какъ въ се-
бѣ самомъ, шакъ и въ своихъ членахъ, по-
руганію плшскихъ человѣковъ, но за шо
ихъ оставляющаго подъ проклятіемъ и въ
рабствѣ грѣха, съ благословеніемъ объемле-
маго подъ покровомъ вѣры испинными чада-
ми Божіими изъ Іудеевъ и язычниковъ, и
ихъ благословляющаго, распроспраняющаго,
посвящающаго, воцаряющаго. Только сей
образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ;
а обрѣшенъ созерцаніемъ Опщевъ Церкви,
каковы Іеронимъ, *contra Lucifer*. Августинъ,
de ciu. Dei. L. XVI. с. 2. Кипріанъ, *Epis*. LXI.

сшвенно сыновья; но и неопредѣленно по-толки одного родоначальника. См. 20, 21. Писашель выражаешся почнѣе и обшояшельнѣе, когда говоришь собсшвенно о сынѣ, 8. 15.

Гомерѣ. Народъ сего имени Іезекіиль полагаешъ къ Сѣверу ошъ Іудей, либо Халдеи, Іез. XXXVIII. 6. Пошомковъ Гомера Флавій находишь въ *Гомарянахѣ*, древнихъ жишеляхъ Галашин, Бохаршъ во *Фригійцахѣ*, Михаэлисъ въ *Килирахѣ* или *Цельшахѣ*. См. Vochart. Phal. et San. Michael. spicil Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магогѣ. И сего должно искашь на Сѣверѣ, по указанію Іезекіиля, XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Іосифъ, Θεодорисъ, Іеронимъ, производяшъ ошъ него Скиѣовъ, подъ именемъ коихъ древніе Греки заключали всѣхъ народовъ Сѣверныхъ. Strab. L. XI. Бохаршъ находишь имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа*, кошорый Колхидяне и Армяне называли *Ἰογ ἄν Γογ-χασανῶν*, *Гогова крѣпость*.

Мадай. Въ книгахъ Даніила, V. 28. и Есѣири, I. 3. сіе имя безпрекословно значишь *Мидянѣ*. Ихъ ошъ Мадаля производишь и Флавій; и всѣ согласны въ шомъ.

Іаванѣ. Сіе имя сокращенно можешъ бышь произнесено *Іонѣ*, а ошъ сего производяшъ имя *Іонянѣ*, кошорымъ нѣкогда на-

зывается большая часть племень Греческихъ, преимущественно же Мало-Азіійскія. Гомеръ жителямъ Делоса называетъ *Іаонами*, Нутп. Арол. Царь *Іаванъ* у Данила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію Семидесятишолковниковъ: *Фовелъ*. Отъ сего, въроянно, произошли *Тибаряне*. Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Фовелами*.

Мешехъ, или *Мосохъ*. Отъ сего, *Мосхи*, по Флавію, Каппадокійцы. *Фовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Сирабонъ въ землѣ *Мосховъ* подагаетъ и *Ивировъ*. I. XI.

Фирасъ. Всѣ согласны, что сей есть овецъ *Фракійскіхъ*.

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Вионіи и меньшей Фригии въ наименованіяхъ озера, залива, острововъ, *Асканскихъ*, также города и области *Аскании*. Бохаршъ думаетъ, что и *Понтъ Аксеносъ* у Грековъ, значитъ *Понтъ Аксеназовъ*: ибо знаменованіе *негостепріимнаго* прошиворѣчишь свойству Понсійскихъ народовъ.— Въ пророчествѣ Іереміи, LI. 27. призываются на Вавилонъ *Араратъ*, *Минни* и *Аскеназъ*; Бохаршъ, примѣняя сіе къ наслоящему изысканію, доказываетъ изъ Ксено-

фонша, Сугор. L. VII. что Кирь, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгѣ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ.* Флавій, и за нимъ Бохаршъ, дающъ ему *Пафлагонію*, коея жители нѣкогда назывались *Рифатами*, Rompr. Mel. L. I. Другіе отъ сего производящъ имя горъ *Рифейскихъ* (которыя Мела, L. I. полагаешъ на восточной споронѣ Дона) и народа *Арифесовъ*, *краткаго* по имени (ῥῆς Араб.) и по описанію Геродота. *)

Фогарма. Домъ *Фогарма* у Іевекія предопавляешся изобилующимъ конями и всадниками XXXVII. 14. По сему признаку Бохаршъ находишъ оный въ Каппадокіи. Но

*) τῆτες ἕδεις' αἰδέει ἀνδράπων, ἱεροὶ γὰρ λέγονται αὐτοί, ἡδὲ τι μέρησιν ἔπλων ἐκτέταται. Καὶ τῆτο μὲν τοῖσιν περὶκένουσι ἔτα εἰσι τὰς' ἀμφόρας' διαίροντες. Τῆτο δὲ ὅς' ἂν καταφύγῃ εἰς τῆτες, ἀπ' ἕδενος' αἰδέεται. L. IV. с. 23. Снхъ никто изъ челоавковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имѣють. Они разрѣшаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ инокъ оскорбляемъ не бываетъ. Геродотъ называетъ сей народъ *Арифтели*: но Плиній, изъ Геродота же, *Арифелли*, Hist. nat. L. VI. с. 13.

сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофон-та, Ехред. Суг. L. IV. и Спрабона, Geogr. L. XI. приличествуетъ также Арменіи. У Армянъ есть согласныя съ сею послѣднею догадкою преданія о ихъ произхожденіи.

Элиа. Жилища его, по ошцу его, должно искать въ Греціи. Оно есть, по Халдейскому толковнику, *Елласъ* или *Еллада* (ѳж); по Флавію, *Эолия*; по Бохаршту, *Элида*, и вообще Пелопоннись. *Баерлиаца* изъ острововъ *Элиа*, упоминаемая у Іезекіиля, XXVII. 7. есть произведеніе Лаконіи и окресныхъ странъ *).

Фарсисъ. Признаки земли Фарсисъ суть: положеніе опдаленное отъ Палестины, на западъ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс. XLVII. 8. шорговля съ Тиромъ и обиліе мешалловъ, Іез. XXVII. 12. Съ вѣрояпно-стію думаютъ, что эшо Испанія, гдѣ при-шанъ и оспровъ *Тартессъ*, и городъ *Тарсій*, *ταρσίον*, Ролуб. L. III. и гдѣ обиліе мешалловъ въ древнія времена было не обыкновенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. N. L. III. c. 3.

Киттиль. Бохарштъ отъ сего производишь Ишалію, опнося пророчества Валаамово, Числ. XXIV. 24. и Даніилово, XI.

*) — — Nec Laconicas mihi

Trahunt honestae purpuras clienae. Horat.

29, 30. о корабляхъ Киттилѣ, къ Римлянамъ, и думая, что имя Латилѣ есть переводъ Арабскаго Китилѣ, что значить *сокрытаго*. Съ большею основательностью полагають, что Китшимъ есть *Македонія*: ибо а) въ семь знаменованіи употребляетъ сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. 1. VIII. 5. б) симъ знаменованіемъ соглашающіяся съ событіемъ всѣ пророчества о земляхъ и островахъ Киттилѣ, Иса. XXIII. 1. Иез. XXVII. 6. и в) древнее имя Македонія, *Макетта* или *Макетія*, очень близко къ имени Киттилѣ.

Доданилѣ. По нѣкошорымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. I. 7. *Роданилѣ*. Тѣ, кошорые слѣдуютъ сему послѣднему чшенію, ищутъ племени Роданимъ или на островѣ *Родосѣ*, какъ шо дѣлають Седмдесять шолковниковъ и Иеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Роданузій*, какъ Бохаршъ. Еслии предпочеть первое чшеніе: шо селеніе Доданимъ можно полагать въ Епирѣ, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣють одно имя: *Додона*. Древность прорицалища Додонскаго, засвидѣтельствованная Геродотомъ, L. II. с. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія, подшверждають сію догадку. Прорицанія дала, по сказаніямъ Египтянь, *жрица*, а по баснословію Додонскихъ жрецовъ, *голубица*:

сіе разнорѣчіе обьясняешся Фінікійскимъ или Еврейскимъ именемъ יָבָן *Јаваниѡ*, или *Јоаниѡ*, кошорое можеть означать и *женщину отъ племени Јавана*, и *голубицу*.

Поселеніа. Сіе значеніе слова יָבָן, почерпнушое изъ Арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, кошорое даюшь оному здѣсь Седмдесять шолковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣстну. Чшо же Евреи однимъ и шѣмъ же именемъ означали земля лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще ошдаленныя и мало извѣсныя, сіе согласно съ сосшояніемъ землеописанія въ древніа времена, и съ положеніемъ собшвенной ихъ земли. И другіе Азіашскіе народы шолько Азію почышали швердою землею. См. Herod. L. II. с. 103. Бышописашель, указуя на *поселенія народовъ* языческихъ, кажешся хошѣль обратишь вниманіе соошечественниковъ особенно на малоизвѣсныя и еще возникавшія въ шо время племена Европы.

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. Сыны Хама: *Кушѡ*, *Мицраилѡ*, *Футѡ* и *Ханаанѡ*. 7. Сыны Куша: *Сева*, *Хавила*, *Савта*, *Раама*, *Савтеха*. Сыны Раамы:

Шева и Деданъ. 8. Кушъ родилъ также Нимрода: Сей началъ быть силенъ на землѣ. 9. Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ; потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. 10. Царство его вначалѣ состоявало: Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ землѣ Сеннааръ. 11. Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Реховоѳъ-иръ, Калахъ, 12. и Ресенъ, между Ниневією и между Калахомъ, городъ великій. 13. Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Анаимъ, Левавимъ, Нафтыхимъ, 14. Патрусимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ. 15. Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ, 16. Ивуси, Эмори, Гиреаши, 17. Хивви, Арки, Сими, 18. Арвади, Целари и Халави. Въ послѣдствіи времени племени Ханаанскія разсѣлись. 19. И шла ераница Хананевѣ отъ Сидона къ Герару, къ Газъ, отсюда къ Содому, Гомору, Адмъ и Цевоилу до Лаши. 20. Сіи суть сыны Халомы, по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.

Кушъ. Кушъ есть Еѳіопія, какъ первоначальная Аравійская, такъ и происшедшая отъ ней, Африканская. Первое доказывається: а) смѣшеніемъ именъ Кушъ и Мидіанъ въ Истории Моисея, Исх. III, 1. Чис. XII, 1.

б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравією*, 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа *Кушъ* въ Азіи, 4 Цар. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8. Последнее также не сомнительно: а) по свидѣтельству Флавія, *Antiq. L. I. c. 6.* б) по переводамъ Новаго Завета Сирскому и Арабскому, по коимъ *Еѳіопія*, *Кушъ* и *Абиссинія* суть одно, *Дѣя. VIII. 27.* и в) по естественному признаку *Еѳіоплянъ* у *Іереміи*, XIII. 23.

Мицраимъ. Сіе имя въ С. Писаніи постоянно знаменуетъ *Египетъ*.

Футъ. Сіе имя часто можно видѣть у Пророковъ между народами Африканскими, *Іер. XLVI. 9.* *Іез. XXX. 4, 5.* *Нау. III. 9.* Флавій говоритъ, что это Ливія; и находишь также у Греческихъ писателей область и рѣку *Футъ*, о которой упоминаешь и *Плиній*, *L. V. c. 1.*

Ханаанъ. Сей даль жителей и наименование земель *Ханаанской*, въ которой заключалась *Іудея*, *Финикія* и *Сирія*.

Сава. О попомствѣ его упоминаешь въ пророчествѣ *Исаи*, *XLV. 14.*, гдѣ Богъ отдаетъ *Киру* торговлю *Куша* и *Савевъ*. Флавій показываетъ городъ *Сава* въ *Еѳіопіи* Африканской.

Хавила. Сіе имя находится еще между сынами *Іекпана*, 29. Ошъ *Хавилы*, сына *Ху-*

сова, производящъ *Хавланб*, иначе *Темень* въ Аравіи.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія попомощва его находящъ въ именахъ: *Сафѳа* (городъ щасливой Аравіи у Пшоломея), *Софѳа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у шогоже писателя), *Мессаваты* (копорохъ Плиніи полагаешъ въ предѣлахъ Персіи).

Реама. По произношенію Седьмидесятишолковниковъ: *Реама*. Признаки сего племени у Іезекіиля, XXVII. 22. съ вѣроясносшію показывающъ страну въ Аравіи близъ Персидскаго залива, гдѣ городъ *Реама* по Пшоломею.

Савтеха. Имя, кошорое не вспрѣчается болѣе въ Священныхъ книгахъ, и кошорое бесполезно преслѣдовашъ догадками.

Шева. Тоже имя вспрѣчается опянь въ семь родословіи, 28. и еще въ родословіи Аврама, XXV. 3. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику Бохаршъ ошносишъ шѣ мѣста С. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами Куша или его попомковъ (см. Пс. LXXI. 10. Іез XXVII. 22, 23. XXXVIII. 13.); и полагаешъ его попомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы* по Пшоломею, и горы *Сабо* у Арріана.

Деданб. Одно племя сего имени жило въ сосѣдствѣ съ Идумеями, Іер. XXV. 23.

XLIX. 8. а происходило отъ Дедана внука Аврамова, **Б. XXV. 3.** Другое, по описанію Іезекііля, **XXVII. 15. XXXVIII. 13.** должно полагашь при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы*. Отсюда можешь бысть, городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также Нимрода. Слава сего человѣка причиною шого, что Моисей говоришь о немъ ошдѣльно отъ его брашьевъ. Имя *Нимрода* значишь *бунтовщика* или *горделивца*.

Сей наталъ бытъ силенъ на землѣ. Сямъ означаешя власшь и богашество, **Пс. CXI. 2, 3.** а иногда и преобладаніе, **Пс. LI. 3.**

Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Слова сіи могушь означашь какъ шо, что Нимродъ искусень былъ въ звѣроловствѣ, шакъ и шо, что сямъ искусствомъ достигъ онъ власши надъ людьми. *Сильный предъ Богомъ* ешь шоже, что сильный безъ примѣра между человѣками. Подобныя выраженія въ Священномъ языкѣ сущь отраженія благочестиваго чувствованія шѣхъ, кошорые образовали и упошребляли оный. **См. Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣя. VII. 20.**

Потому и говоритя: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Для показанія шого, что памяшь Нимрода еще существовала въ народномъ преданіи, Моисей упошребилъ здѣсь или пословицу, или

ошривокъ нѣкошораго народнаго спихошворенія. Смысль сего изреченія пошь, что мужештвеннаго подвижника или хипраго приштѣснпсся сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался бышь столицею мѣра, Б. XI. 4. но Нимродъ, кошорый, вѣрояшно, имѣлъ великое участіе и въ умыслъ шполшошворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, шрудами всего рода человекешкаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Иеронима, эшо ешь Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохаршъ думаетъ, что *Халне* ешь главный городъ *Халонитиды* въ Ассирик, извѣшннй въ послѣдешвнмъ времени подъ именемъ Кписифона.

Сеннааръ. Извѣшшно, что снмъ именемъ означаешся Вавлонія: но пространешво его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣшо древніе. Но вѣйшіе, принимая *שׂוּר* вѣшшо *שׂוּר*, чему примѣры ешь, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI. 10. по большой часни переводяшъ шакъ: *изъ сей земли вышелъ онъ*, шо ешь Нимродъ, въ Ассирию.

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохаршъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигроуъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Рехововѣ-ирѣ, или **Рехововѣ-городѣ,** шакъ назывался можетъ бытъ для различія отъ другаго города **Рехововѣ-ганнагарѣ,** Б. XXXVI. 37. По свидѣтельствію Ефрема, это **Адїабева.**

Калахѣ. По Ефрему, **Хешро,** или **Гарша.**

Ресенѣ. Въспомо великаго города сего имени, Ефремъ находилъ уже только вѣсечко.

Лудимѣ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Ошличительный знакъ сего народа у Исаи. LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. естъ искусство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анашимѣ. Бохартъ думаетъ, что это естъ кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ **Галлианы** или **Гараманты.**

Левавимѣ. Бохартъ прилагаетъ сіе имя къ **Ливіо-Египтянамѣ,** жившимъ на западѣ отъ Оиванды въ странѣ песчаной и жаркой. **לגבול** *легава* значить *пламя* и *жарѣ.* См. Іон. I. 19.

Нафтохимѣ. **Нефѣисѣ,** по словамъ Плутарха, *Lib. de Iside.* у Египтянъ значаетъ *край земли приморскій.* Посему жилища народа **Нафтохимѣ** и **Нѣкошоры** ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пріиспанъ **Фѣіа** у Птоломея.

Патросилѣ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что земля *Патросѣ* принадлежала къ Египту. Но у Исаи XI. 11. она ошдѣлена ошъ него. Бохаршъ шолкуешъ сіе о *Ѣивандѣ*, находя положеніе спраны *Патросѣ* означеннымъ въ изчисленіи часшей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именующся по порядку, начиная ошъ спороны Палеспины, *Магдолѣ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесѣ* (у Геродоша *ταίφνας πηλώσαι*), *Носѣ* (иначе *Мосѣ*, шо ешъ *Мелфисѣ*), и *Патросѣ* (*Ѣиваида*, гдѣ обласшъ *Павуритѣ*, по Плинію).

Каслюхилѣ. Бохаршъ разумѣешъ подъ сямъ именемъ Колхидянь, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не споль древно. Другіе полагаюшъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Ошъ *Каслюхилѣ* производящся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣсшахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можешъ бышъ, *Филистимляне* переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторилѣ. Древніе, начиная ошъ Седмидесяши шолковниковъ, называюшъ ихъ *Каппадокійцами*. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаались думаешъ, что *Кафторѣ* ешъ *Кипрѣ*.

Цидонъ. Огь сего *Сидонъ* главный городъ Финикии прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Иудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Иевуси. Сего попомки обитали въ Иерусалимъ до временъ Давида. См. Ис. XV 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сие племя сильно было за Иорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сие сражалось съ Евреями на западъ огь Иордана, Ис. XXIV. 11. По сему шрудно почестъ оное за одно съ *Гереесинцали*, Маш. VIII. 28.

Хивви. Сие племя обитало въ Ливанъ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Ис. XI. 19.

Арки. Огь сего Бохаршъ производишь городъ *Арку*, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Иосифомъ и Пшоломеемъ.

Сини. Иеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишешъ, что недалеко огь Арки находился *Сини*. Спрабонъ, L. XVI. упоминаешъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанъ, называемомъ *Синна*.

Арвади. Огь сего, какъ кажешся, жили *Арада*, острова прошивъ устья рѣки Элевѣра.

Целари. Огь сего можешъ бышь, получилъ начало городъ *Симира*, близъ Элевѣра.

ошривокъ иѣкошораго народнаго спихошворенія. Смысль сего изреченія пошъ, что мужешшвеннаго подвижника или хишраго пришѣсншсла сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назывался бышъ шшолнцею шра, Б. XI. 4. но Нимродъ, кошорый, вѣрояшно, имѣлъ великое участие и въ умыслъ шшолшошворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, шрудами всего рода человекешкаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргуиъ, Ефрема Сирина и Иеронима, эшо ешъ Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохаршъ думаетъ, что Халне ешъ главный городъ Халонитидъ въ Ассирик, извѣшшій въ послѣдшвиіи времени подъ именемъ Кписифона.

Сеннааръ. Извѣшшно, что сииъ именемъ означаешся Вавилонія: но пространштво его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе иѣшшо древніе. Новѣйшіе, принимая לְאֲשׁוּר вѣшшо לְנִינְוֵה , чему прииѣры ешъ, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI. 10. по большой части переводяшъ штакъ: *изъ сей земли вышелъ онъ, шо ешъ Нимродъ, въ Ассирию.*

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохаршъ находштъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигрошь: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Реховоеѵ-ирѵ, или **Реховоеѵ-городѵ,** шакъ назывался можетъ бытъ для различія отъ другаго города **Реховоеѵ-ганнагарѵ,** Б. XXXVI. 37. По свидѣтельству Ефрема, это **Адіабева.**

Калахѵ. По Ефрему, **Хешро,** или **Гарша.**

Ресенѵ. Въспо великаго города сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудилѵ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Оплчительный знакъ сего народа у Исаин. LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. естъ искусство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анашилѵ. Бохаршь думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ **Гамманы** или **Гараманты.**

Левавилѵ. Бохаршь прилагаетъ сіе имя къ **Ливіо-Египтянамѵ,** жившимъ на западѣ отъ Оиванды въ странѣ песчаной и жаркой. **לגבול** *легава* значить *пламя* и *жарѵ.* См. Іон. I. 19.

Нафтихимѵ. **Нефѵисѵ,** по словамъ Плутарха, *Lib. de Iside.* у Египтянъ значить *край земли приморскій.* Посему жилища народа **Нафтихимѵ** нѣкошорые ищуть около Средиземнаго моря, гдѣ пристани **Фѵіа** у **Поломея.**

Патрусилѣ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что земля Патросѣ принадлежала къ Египту. Но у Исаіи XI. 11. она ошдѣлена ошъ него. Бохаршѣ шолкуешѣ сіе о Ѡивандѣ, находя положеніе спраны Патросѣ означеннымъ въ изчисленіи часшей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именующя по порядку, начиная ошъ спороны Палеспины, *Магдолѣ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесѣ* (у Геродоша *τάφνας πηλέσιας*), *Нофѣ* (иначе *Мофѣ*, шо ешѣ *Мелфисѣ*), и *Патросѣ* (Ѡиванда, гдѣ область *Павуритѣ*, по Плинію).

Каслюхилѣ. Бохаршѣ разумѣешѣ подъ симъ именемъ Колхидянь, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не споль древно. Другіе полагающѣ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Ошъ *Каслюхилѣ* производяшя здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣспяхъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можешѣ бышѣ, *Филистимляне* переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторилѣ. Древніе, начиная ошъ Седмидесяши шолковниковъ, называющѣ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаешѣ, что *Кафторѣ* ешѣ *Кипрѣ*.

Цидонъ. Отъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикии прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Иудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Иевуси. Сего потомки обитали въ Иерусалимъ до времени Давида. См. Ис. XV 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сие племя сильно было за Иорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиреашаи. Племя сие сражалось съ Евреями на западъ отъ Иордана, Ис. XXIV. 11. По сему трудно почестъ оное за одно съ *Гересинцями*, Маш. VIII. 28.

Хивви. Сие племя обитало въ Ливанъ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Ис. XI. 19.

Арки. Отъ сего Бохаршъ производилъ городъ *Арку*, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Иосифомъ и Пшоломеемъ.

Сини. Иеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко отъ Арки находился *Сини*. Спрабонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанъ, называемомъ *Синна*.

Арвади. Отъ сего, какъ кажешся, жилища *Арада*, острова противъ устья рѣки Элевѣра.

Цемари. Отъ сего можетъ быть, получлъ начало городъ *Силира*, близъ Элевѣра.

Халави. По книгѣ Числъ, XIII. 22. XXXIV. 7, 8. *Халавѣ* есть сѣверный предѣлъ земли Израильской. Халдейскіе полковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что это былъ городъ, у Грековъ называемой Епифанією.

Для Евреевъ, копорые вскорѣ должны были занять землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ея и предѣлы вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ Сѣвера, по Западу, Югу и Востоку; и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Менѣе прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, есть *Лиса*, иначе Каллиррое.

Сии суть сыны Хамовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симв заключеніемъ родословнаго списка писатель объясняетъ, что это не есть поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только нѣкоторые изъ нихъ, копорыхъ имена сдѣлались именами племенъ, языковъ, земель и народовъ.

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Евровыхъ, старшаго брата Іафету. 22. Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ, Ар-

факсадъ, Лудъ и Арамъ. 23. Сыны Арама: Уцъ, Хулъ, Геверъ и Машъ. 24. Арфаксадъ родилъ [Каинана; Каинанъ родилъ] Шелаха; Шелахъ родилъ Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Пелегъ, потому что во дни его земля раздѣлена; имя брату его: Токтанъ. 26. Отъ Токтана родились: Аллодадъ Шелефъ, Хацармаветъ, Терахъ, 27. Гадорамъ, Узалъ, Дихла, 28. Овалъ, Ави-мавлъ, Шева, 29. Офиръ, Хавила и Йовавъ. Всѣ сии были дѣти Токтана. 30. Поселенія ихъ простираются отъ Мешимъ до Сефара, горы восточной. 31. Сии суть сыны Симовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, по народамъ своимъ. 32. Вотъ племена симовъ Новыхъ, въ родословномъ ихъ порядкѣ, въ народахъ ихъ. Отъ сихъ распространились на земли народы послѣ потопа.

Отца всѣхъ сыновъ Евровыхъ. Съ Еврейскаго нѣкоторыя новѣйшія переводящъ: отцу всѣхъ симовъ той стороны, по естѣ живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ оправдывается тѣмъ, что а) выраженіе לְעוֹלָם וָעוֹלָם не сподобило, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее: $\text{לְעוֹלָם וָעוֹלָם וְעוֹלָם}$ Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя Еверъ естѣ известное имя лица въ семь самомъ родо-

словіи, 25. обратившееся попомъ въ народное, В. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV. 24. и пошому нѣтъ нужды искашь оному другаго произхожденія и значенія. Чшо же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его часшно *отцелибъ сыновѣ Еверовыхъ*; сему причиною шо, чшо писашель поспепенно входящъ изъ всеобщей въ часшную Испорію *сыновѣ Евера*, или однимъ словомъ, *Евреевѣ*.

Старшаго брата Іафету. Съ Еврейскаго можно шакже перевести: *брата Іафету старшелму*. Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказашъ полнѣе, напримѣръ: *старшелму сыну Ноеву*. Чшо Іафетъ былъ первородный, сіе догадкою выводимъ можно изъ сравненія лѣшочисленія жизни Ноевой съ лѣшочисленіемъ жизни Симовой. В. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло спашься, чшо въ первомъ изъ сихъ мѣсцъ поставлено круглое число вмѣсто не круглаго, подобно какъ и о шрехъ сынахъ упомянушо безъ различенія временъ рожденія ихъ; спрососъ же лѣшочисленія предоспавлена другимъ двумъ мѣсцамъ. Напрощивъ шого, чшо Симъ былъ первородный, примѣшно изъ шого, чшо въ исчисленіи брашьевъ онъ обыкновенно поставляешся первый, V. 32, VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Ошспувивъ здѣсь ошъ сего порядка, и поставивъ родословіе Сима послѣ

родословіи брашневъ его, Писашель имѣлъ причину напомнишь чашашелю, что Симвъ есть *старшій братъ Іафету*, кошорого родословіе поставлено впереди прочихъ, не удоспойвая между шѣмъ наименовань съ ними шрешьяго брата, уже ошдѣленнаго ошъ нихъ и нравомъ и прокляшіемъ.

Елаиѣ. Ошъ сего ведешъ начало *Елиаида*, спрана между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ С. Писаніи она часшо и соединяешся, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣ. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшиваешся, Дан. VIII. 2.

Ассурѣ. Имя сіе значить *щастливаго*. Имъ означаешся Ассирія, и она доспойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксидѣ. Слабый слѣдъ сего имени находить Бохаршъ у Пшоломея въ имени *Аррапахитиды*, кошорая была часшъ Ассиріи. Въ С. Писаніи никакой народъ, ниже спрана, не называешся именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предоставлена была лучшая слава — бышь между Пашріархами народа избраннаго.

Лудѣ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, пошомками Луда почишають *Лиданѣ*.

Арамѣ. Симвъ именемъ назывался еще внукъ Нахоровъ ошъ Камуила, Б. XXII. 21. а спраны очень многія: *Арамѣ Нагараимѣ*, (Арамъ междурѣчная, шо есть Месопоташа-

нѣл,) Б. XXIV. 10. *Иадаи-Араиѣ* или *Содо-Араиѣ*, (Араиѣ полесская,) Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 15. *Араиѣ-Всепреховѣ*, *Араиѣ Цо-ва*, 2 Цар. X. 6. 8. *Араиѣ-Дамасскѣ*, (Дамасская,) 2 Цар. VIII. 5. Даже отечество Нахора и отечество Иакова называется Араиѣ, Б. XXV. 26. Втор. XXVI. 5. Въ Пророцествѣ Амеса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Араиляѣ* изъ *Кура*, которой страны нѣкоторыя ищутъ около рѣки *Кура* въ Персїи, или около *Кура* въ Евразїи. Имя столь многѣмъ странѣ Арамскихъ нѣтъ средешва узнать ту, которая была первымъ отечествомъ *Араиляѣ*. II Греки употребляли имя *Араиовѣ* или *Ариловѣ*; а попомъ стали называтъ ихъ *Сирїицями*. Str. L. XVII.

Уцѣ. Сими именемъ называется еще первенецъ Нахора, Б. XXIV. 24. и одинъ изъ потомковъ Исава, XXVI. 28. Упоминаемый здѣсь первенецъ Арама, по преданію древнихъ, обидѣлъ Датскъ, и далъ себе имя Дамасской равнины, которую Иудеи называютъ *Уцѣ*, а Аравляне *Гаутиѣ*.

Хулѣ. Божаршъ отъ него производилъ *Холоботну* (тѣмъ бытъ доиѣ *Хума*), часть Арменїи; а Мидяляисъ Целе-Сирїю.

Гесферѣ. Слѣдъ сего имени находятъ въ имени рѣки *Квирита*.

Мамѣ, то чинитъ Паралипоменѣ *Мешехѣ*,

и Пар. I. 17. Отъ сихъ именъ Бохаринъ выводитъ имя горы *Маея*.

Кашана. Сего имени нѣтъ въ лексикѣ Еврейскомъ, между потомками Сина. Но находится оно въ древнѣйшихъ и лучшыхъ Греческихъ рукописяхъ Великаго Завѣща. в Евангеліи С. Луки, III. 36. и въ древностияхъ Іосифа Флавія.

Іоктанъ. Арабы называютъ его *Каштанъ*; и почитаютъ опцемъ многихъ племенъ щасливой Аравіи и самаго языка Арабскаго. Слѣды его имени показываютъ народъ *Кашаниты* у Пиломея, и городъ *Вайсабъ-Іоктанъ* въ окрестностяхъ Мекки.

Моисей, описывая попомковъ Іокпана, предѣлами ихъ полагаетъ на Западъ *Машу*, которая, вѣроятно, есть *Муса*, торговая пристань Чернаго моря въ Аравіи; а на Востокъ *Сефаръ*, городъ и цѣпь горъ, которая у Грековъ назывались *Климаксъ*, что есть, *лѣстницею*. По сему указанію сыновъ Іокпана должно искать въ Аравіи.

Алмададъ. Отъ сего по мнѣнію Бохарина, *Алмулоты*, въ среднѣй щасливой Аравіи.

Шелефъ. Отъ сего *Салатоты*.

Хачармаветъ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутъ*. Изъ сего слова, по трудности его произношенія, у Грековъ раздѣлись имена: *Адрамита*, *Хатрамисъ*, *Ха-*

тралишисѣ. Страна ими означаемая богата миррою и ладономъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соотвѣшшвуешъ имени *מָוֶת* Страна смерти.

Гералѣ. Имя сіе значить *Луну*. Бохаршѣ сравниваетъ оное съ именемъ народа *Аллаїс* у древнихъ, нынѣ *بنه-силалѣ*, Чада луны.

Гадоралѣ. Ошъ сего, по Бохаршу, *Дрижаты*, жишели мыса *Ходоралѣ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалѣ. Симъ именемъ до нынѣ у Аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, ошколѣ *мирра Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ Сирскаго значить *Пальму*, или *Пальмовый лѣсѣ*. Такое мѣсто, и по сему признаку попомсшво Диклы, Бохаршѣ находить въ Южной Аравіи.

Овалѣ. Сему племени Бохаршѣ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ прошивъ Аравіи, гдѣ была пристань *Авалитская*.

Ави-маелѣ. По Бохаршу ешъ отецъ *Малитовѣ*, коихъ Теофрасшѣ полагаетъ въ числѣ чепырехъ народовъ щасливой Аравіи, славившихся благовоніями.

Шева. Сіе племя Бохаршѣ полагаетъ между Минеями и Капаванами при Черномъ морѣ.

Офирѣ. Имя сіе у Аравовъ значить *Бо-*

атаго. Переводъ онаго находишь Бохаршъ въ имени *Кавсанитовъ*, которое происходитъ отъ слова *юп Хасанъ*, сокрывать сокровище.

Хавила. Отселъ спрана *Хавланъ*, близъ земли Савеевъ.

Иовавъ. *Иевавъ*, съ Арабскаго, пустыня. Такова была земля *Иоваритовъ*, (можешъ бышь, *Иовавитовъ*) по Пшоломею.

РАЗСЪЯНІЕ НАРОДОВЪ.

В. КІ. 1-9.

1. Тогда, какъ вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ, 2. случилось, что люди двинувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннаарѣ равнину, и поселились тамъ. 3. И сказали другъ другу: надѣлавъ кирпичей, и обожемъ огнемъ. Такими образомъ кирпичи были у нихъ вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. 4. Далѣе они сказали: построимъ себѣ городъ и башню, высотой до небесъ; и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не разсѣяться по лицу всей земли. 5. Но Іегова сошелъ посмотреть городъ и башню, которыя строили сыны теловѣтскіе. 6. И сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ; и одинъ у всѣхъ языкъ; и вотъ что начали они дѣлать, и не будетъ у нихъ остановки ни единой, что они вздумали дѣлать. 7. Поидемъ же, и слышавъ тамъ языкъ ихъ,

такъ чтобы одинъ не понималъ языка и другаго 8. Тогда Господь разсѣлъ ихъ оттуда по всей землѣ; и они перестали строить города. 9. По селу дано имя, имя: Вавилонъ; ибо тамъ, слышалъ, Господь языкъ всей земли и оттуда разсѣлъ ихъ Господь по всей землѣ.

Сказавъ о распространѣніи человѣческаго рода по пощолъ, въ первѣйшихъ или знаменѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ одного великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому естественному порядку, онъ показываетъ сперва 1) сосуществованіе рода человѣческаго въ его единствѣ, 1. пощолъ 2) случай къ раздѣленію со стороны самихъ людей, 2—4. далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семь раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйствіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ Еврейскаго: *вся земля имѣла одинъ уста и одинъ слова.* Подобныя сему выраженія въ Еврейскомъ языкѣ, не рѣдко знаменуютъ единство или единодушіе, Ис. IX. 2. 3 Цар. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь точно значить одинъ общій языкъ, Иса. XIX. 18. И такъ Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во все-

общемъ языкѣ; а не всеобщее согласіе людей въ намѣренія сполпотворенія *).

Спрашивающъ, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода? —

Нѣкошорые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, ушверждающъ, что хошя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ восточныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не естъ болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни Французскій, ни Италіанскій, ни Ишпанскій не естъ древній Лашинскій.

Другіе опдающъ первенство Еврейскому, не опвергая однакоже, что и онъ пошерпѣлъ измѣненіе опъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Испоріею. При помощи долголѣпной жизни Папріарховъ и ихъ поспоянства во

*) Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего щастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ опъ смерти, дабы они не казались униженными предъ змиемъ, который обновляется ежегодно: что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat. in Politic. Phil. de confus. ling.

миѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденія долженъ сповалъ сохраниться до Ноя; языкъ Ноевъ до Аврама; языкъ же Аврамовъ есть Еврейскій. Священная Исторія не подаетъ намъ причины смѣшивашъ благословенное племя съ *сынами теловѣтскими*, 5. какъ въ пресупленіи шолошворенія, шакъ и въ наказаніи смѣшеніи языковъ. — Нѣкошорые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагаюшъ Халдейскій, пошому что находяшъ его въ опешешвенной спранѣ сего племени, и дажъ въ устахъ Лавана (מגורלש-רזי *iegar - saealua*, *холмъ свидѣтельства*, Б. XXXI. 47.): но не вѣрояшнѣ ли шо, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ софдей, нежели шо, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ опдѣленный отъ всѣхъ народовъ, и не желавшій ни съ кѣмъ имѣшъ близкаго сообщенія, какъ шолько съ своимъ древнимъ родомъ? —

б) Своіспвомъ самаго языка Еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется по досшоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойшва вещей. Въ С. Писаніи онъ изъ себя самаго изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, ко-

ихъ корни — утранились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущественно не можетъ быть отнесено къ искусству Писателя С. книгъ, сіе доказываютъ имена, коихорыхъ образованіе не было въ его вѣснн, и которыя должноствовали получить начало вѣснн съ языкомъ, какъ на примѣръ *שם* *онъ* *שם*, *שם* *онъ* *שם*, и п.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Больше всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, снранъ, Божеснвъ языескихъ, и многія другія слова, коихъ знача не вдимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ Еврейскаго. Вообще въ немъ близжающа древности языковъ, какъ поджи при исщочникѣ.

а) Случаемъ въ раздѣленію народовъ было сщолпощвореніе, коего Моисей замѣчаоща а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Синаарѣ равнину.* Изъ Адеміи, гдѣ было первое жилище рода человеческаго поощорѣ, въ землю Синаарѣ пушъ, дежищъ къ Югу. И шакъ здѣсь или не а первомъ уже говорнтся преселеніи; или ищя Востока упоощреблено въ знаменованіи весьма неопредѣленною, См. Ис. IX, 12.

б) Упоищребленіе кирпичей вмѣсто камней и земляной смолы вмѣсто извести, въ строеніи Вавилона, объясняюща свойствомъ земли Сennaаръ.

Слова городъ и башня значащъ или, совокупно, укрѣпленный городъ, или, раздѣльно, городъ съ одною башнею для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотой до небесъ. Это есть напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Вщор. I. 28. IX. 1. и не чуждое испиннаго повѣщивованія: хотя впрочемъ изъ него, по всей вѣроящности, родилась языческая баснь о Гиганщяхъ, желавшихъ завоевать небо.

в) Сдѣлавль себѣ илля, что бы наиль не (10) разсѣяться по лицу вся земли. Сотворить илля, на языкѣ С. Писанія значить, смискать славу, 2 Цар. VIII. 13. Иса. LXIII. 12. Иер. XXXII. 20. И шакъ одною изъ побудищельныхъ причинъ къ сполпошворенію было славолюбіе. Другою причиною (ещяли слѣдовашъ проспому изложенію шекспта Еврейскаго) было желаніе воспрепятщивовашъ разсѣянію и раздѣленію человѣческаго рода, чего предварительнo могли опасашъ по смыслу Ноева пророчества. Вѣроящно, что племя Хамовo, которому наиболѣе угрожалo сіе пророчество, прежде прочихъ племень получило мысль,

по возможности удерживашь всѣ ихъ въ состояніи соединенія, поспановленіемъ одного всеобщаго средоточія и столицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не прудно судишь, достойно ли было наказанія предпріятіе шoliko прошивное извѣстной волѣ Божіей; и справедливо ли Премудрый называешь его *единомыслиемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Иегова сошелъ посмотрѣть*. Богъ *наизходитъ*, изъясняешь Августинъ, когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ создано чудеснымъ образомъ противъ обыкновеннаго течения природы, являетъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе. По подобію челоуковъ, здѣсь приписывается Богу двойное шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не шоль близкое, для видѣнія; второе, *присшествіе* ближайшее, для дѣйствованія: *пойдемъ же и слышаемъ тамъ языкъ ихъ*.

Подъ именемъ *сыновъ теловѣтескихъ*, на кошорыхъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкошорые разумѣють не весь челоуческій родъ, но съ исключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, шо ешь, людей благочестивыхъ: каковое раздѣленіе упошребилъ въ семь разумъ Моисей въ исторіи перваго міра, Б. VI. 2. Другіе всѣхъ челоуковъ безъ исклю-

ченія почишаютьъ шворцами столпа по шуму, а) что они называются: *вса земля*, 1. б) что великое предпріятіе столпошворенія шребовало учасшія всѣхъ человекѡвъ, еще не весьма многочисленныхъ по пошопѣ; в) что оно было не споль законопрешупно, чтобы успранить благочесшивыхъ и наконецъ г) что не вѣрояшно, споль скорое послѣ пошопы раздѣленіе вѣрныхъ ошъ невѣрныхъ. Но симъ разсужденіямъ прошивоположишь можно, а) что выраженіе *вса земля* ошносится у Моисея не къ дѣйствію столпошворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) что племя Евера ничего не значить для числа зиждущихъ столпъ Вавилонскій; в) что пророчесшво Ноево, въ кошоромъ упоминаешся о распрошраненіи человекѡвъ по землѣ и раздѣленіи селеній, и кошорое, безъ сомнѣнія, было извѣсно и уважаемо въ племени Евера, довольно показывало нелѣпость намѣренія создашь споліцу міра; и что г) раздѣленіе вѣрныхъ ошъ невѣрныхъ, уже сущесшвовавшее между шремя сынами Ноя, ни мало не удивительнѡ въ ихъ пошомсшвѣ.

Пойдемѡ же, и слѣшашемѡ тамѡ языкѡ ихѡ. Нѣкошорые думаютъ, что Богъ вводился говорящимъ сіе подражательнѡ, въ ошвѣщъ и въ укоризну на слова человекѡвъ: *построимѡ себѣ еородѡ.* Августинъ ошно-

снѣ слова Господа къ Ангеламъ, въ которыхъ онъ живешъ. De sin. Dei. L. XVI. с. 5. Другіе предшавляютъ себѣ здѣсь собесѣдованіе шрехъ Упоспасей С. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняютъ:

а) одни — мгновеннымъ или посшепернымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколькихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племенахъ;

б) другіе — возникшимъ между спроиженіемъ Вавилона несогласіемъ, шакъ какъ и сіе можешъ бытъ названо не шолько *смѣшеніемъ*, но и *раздѣленіемъ* языковъ, какъ у Псаломника LIV. 10.

в) иные наконецъ — безпорядкомъ, въ который на нѣкоторое время приведены были въ челоукахъ дѣйствія памяти и воображенія шакъ, чшо память опдавала не шѣ слова, которыхъ шребовали мысленные образы, какъ шо и ешесшвенно случаетъ ся въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія, Оригенъ говоритъ, что Ангелы хранили народовъ для каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ Евреевъ, которые будучи жребіемъ самаго Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число языковъ родившихся при сполпошвореніи, во числу седмидесяти, или по Греческому шексшу, седмидесяти двухъ, пошомкомъ

Носильца языкованныхъ Моисеевъ (Б. X. 5. За.) и по числу сыновъ Израилевыхъ (Втор. XXXII. 8.) введенихъ во Египетъ (Б. XLVI. 27. по Еврейскому шекспи). Но сія догадка не можетъ начинаться важныи. Поелику между исчисленными Моисеевъ въ десятой главѣ книги Бытія поимками Неа есть такіе, которые и послѣ сполнотворенія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ поимки Хаана; есть такіе, которые не участвовали въ сполнотвореніи, какъ Арфаксатъ, Шелакъ, Бертъ; и есть такіе, которые родились послѣ сполнотворенія, какъ сыны Іокианови. Также, и когда Моисей говоритъ, что Богъ поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ: здѣсь не показывается даже число сыновъ Израилевыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, которые предпочитаютъ второе изъясненіе смѣшенія языковъ, предсказывая сіе событіе совершенно естественнымъ, уменьшаютъ его важность, и дѣлаютъ изълишнимъ шаржесквенное изображеніе суда Божія въ повѣствованіи Моисея.

Третье изъясненіе сколько согласуется съ духомъ С. повѣствованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: сколько благопріятно-

взвѣшь естественному и опытомъ дознаваемому произхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, кошорый, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оспаваться общимъ, доколѣ съ печеніемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. По сему-шо древніе языки: Халдейскій, Сирскій, Хананейскій, Финикійскій, Арабскій, Армянскій, Египетскій, Персидскій, имѣють видъ оспраслей одного корня, кошорый естъ языкъ Еврейскій. Должно думать, что и языки: Греческій, Латинскій, Славянскій, Тевтонскій, (древній Нѣмецкій) Ташарскій, Кишайскій, почищаемые коренными, суть шаковы шолько по удаленію ошъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ отшкрывающся вмѣстѣ и благошворныя намѣренія Божіи: —

а) предохранить общешва человѣческія ошъ крайняго угнѣщенія; ибо ешшли бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, шо власшь взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность угнѣшаемая силою не могла бы находить безопасноши.

б) Предупредить расшлѣніе нравовъ, кошорое въ одномъ всеобщемъ царствѣ дол-

жестивовале едѣлашься всеобщимъ для рода человѣческаго; но кошорое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, ошавляешъ другой въ удаленіи и неизвѣсности возникашь и усиливашъ при помощи просшошы и чисшошы нравовъ.

в) Предошврашишь раздоры, кошорые были бы безконечны, ешлы бы родъ человѣскій спѣснялся къ одному средошочию своими селеніями.

4) *Тогда Иегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ.* Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему, замѣчаешъ крашко. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а посшепенно.

Вавилонъ. Произхожденіе сего слова не ешоль ясно въ Еврейскомъ языкѣ, — בבל *Бабель* ошъ בבל *балалъ*; какъ въ Халдейскомъ, — בבל *Бабелъ* ошъ בבל *билбелъ*: впрочемъ и въ шомъ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе *слѣшенія*.

Имя Вавилона ешъ шайншвенное и прообразовашельное. Апок. XVII. 5. Въ опкровеніи Іоанна Вавилонъ прошивополагаешся Іерусалиму: и какъ сей послѣдній показываешся *невѣстою Аенца*, шакъ напрошивъ первый *матерью любодѣицъ и мерзостей зе-*

(130) лѣтѣ, и родилѣ Евера. 15. По рожденіи Евера, Шелахѣ жилѣ четыре ста три (330) года, и родилѣ сыновѣ и дотерей, [и умерѣ]. 16. Еверѣ жилѣ тридцать четыре (134) года, и родилѣ Пелега. 17. По рожденіи Пелега, Еверѣ жилѣ четыреста тридцать (370) лѣтѣ, и родилѣ сыновѣ и дотерей, [и умерѣ]. 18. Пелегѣ жилѣ тридцать (130) лѣтѣ, и родилѣ Реу. 19. По рожденіи Реу, Пелегѣ жилѣ двѣсти девять лѣтѣ, и родилѣ сыновѣ и дотерей, [и умерѣ]. 20. Реу жилѣ тридцать два (132) года, и родилѣ Серуца. 21. По рожденіи Серуца, Реу жилѣ двѣсти семь лѣтѣ, и родилѣ сыновѣ и дотерей, [и умерѣ]. 22. Серуцѣ жилѣ тридцать (130) лѣтѣ, и родилѣ Нахора. 23. По рожденіи Нахора, Серуцѣ жилѣ двѣсти лѣтѣ, и родилѣ сыновѣ и дотерей, [и умерѣ]. 24. Нахорѣ жилѣ двадцать девять (79) лѣтѣ, и родилѣ ґарру. 25. По рожденіи ґарры, Нахорѣ жилѣ сто девятнадцать (129) лѣтѣ, и родилѣ сыновѣ и дотерей, [и умерѣ]. 26. ґарра жилѣ семьдесят лѣтѣ, и родилѣ Аврама, Нахора и Аррана.

Исторіи перваго міра Моисей далъ возможную въ крашкости полношу и непрерывностьъ чрезъ родословіе и лѣтосчисленіе сѣмени жены: шоже самое дѣлаешь онъ въ исторіею міра по пошопѣ, предъ всшупле-

ніемъ въ частную исторію избраннаго народа.

Таже разность, которая находится между Греческимъ и Еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Пашріарховъ жившихъ до попопа, примѣчается и здѣсь: но текстъ Самаританскій почти согласенъ съ Греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ попопа до Аврама проспираться можешь отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисления.

Особливое затрудненіе представляется въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времени его рожденія.

Фарра жилъ семьдесятъ лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана. По симъ словамъ кажется, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи шаковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (52), имѣть 135 лѣтъ отъ рожденія. Напрошивъ онъ въ сіе время былъ *семидесяти пяти лѣтъ* Б. XII. 4. И такъ должно положить, что Аврамъ родился по 130 годамъ жизни Фарры: первымъ же между братьями своими пославленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣствованія Моисеева безъ принужденія допускаютъ сіе изъясненіе, и могутъ быть разрѣшены такъ: „Будучи 70 лѣтъ Фарра началъ раждать

дѣшей, между конми знаменишѣйшій былъ *Аврамъ*, старшій предъ нимъ *Нахоръ*, а первый изъ всѣхъ *Арранъ*." (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою вшораго, 29.)

ЖИЗНЬ ТАРРЫ.

Б. XI. 27—32.

27. Вотъ родъ Тарры. Тарра родилъ Аврама, Нахора и Аррана. Арранъ родилъ Лота. 28. И умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, отца своего, въ землѣ рожденія своего, въ Урѣ, городѣ Халдейскоиъ. 29. Аврамъ и Нахоръ взяли себѣ женъ; имя жены Аврамовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка, дочь Аррана; отца Милки и отца Иски. 30. Сара же была неплодна и бездѣтна. 31. И взялъ Тарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Арранова, внука своего, и Сару, невѣстку свою, жену Аврама сына своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдейскаго, чтобъ итти въ землю Ханаанскую; но дошедши до Харрана, они остановились тамъ. 32. И было дней жизни Тарриной двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Тарра въ Харранѣ.

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Тарры, отъ-

ца своего. То ешь: сынъ умеръ еще при жизни ошца. О сей смерти многое разсказываютъ: но все шакое, что не подтверждается С. Писаніемъ. Нѣкоторыя Раввины говорятъ, что Арранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе, — что онъ погибъ спасая идоловъ изъ опещескаго дома зажженнаго Авраомъ; иныя, — что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Арранъ неудачно подвергнулъ себя шакому же опыту. См. Hieron. Quaes. Heb. in Gen. Епифаній, de Hæres. L. I. думаетъ, что, рѣдка въ древности, смерть сына прежде ошца была наказаніемъ Оарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскоиъ. Имя *Ура*, кошорое значить *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Арранѣ и Аврамѣ. Но оно ешь, въ насшощемъ повѣсшвованіи, имя города, кошораго должно искать на восшощной шсторонѣ Евфраша. Ис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарша и Гроція, эшо ешь шощъ *Урѣ*, кошорый Амміанъ Марцелинъ, L. XXV. с. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ кошораго пушь въ землю Ханаанскую шощно долженъ бышь чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* упошребляешся здѣсь не шакъ, какъ существовавшее во времена *Фарры* или *Авраама*, но шакъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена *Моисея*: ибо оно происходитъ отъ *Хазата* племянника *Аврамова*. Быш. XII. 22. У С. Писателей оно иногда смѣшивается съ именемъ *Месопотаміи*. Дѣ. VII. 2. 4.

И взлѣ Фарра Аврама сына своего и проч. Причиною предпріятого *Фаррою* путешествія должно полагашь повелѣніе Божіе, которое *Моисей* показываетъ ниже въ исторіи *Аврама*. Б. XII. 1. Чшо сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ *Урѣ*, шо можно видѣшь изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же шочно силѣ пересказываетъ оное и *Стефанъ* въ книгѣ *Дѣяній Апостольскихъ*, VII. 1—4. И самъ Богъ говоритъ *Авраму*, чшо вывелъ его не изъ *Харрана*, но изъ *Ура Халдейскаго*. Б. XV. 7.

До Харрана. *Харранъ*, мѣсто временнаго пребыванія и смерти *Фарры*, есть городъ въ *Месопотаміи* между *Хаборромъ* и *Евфратомъ*, по произношенію *Грековъ* и *Римлянъ Карры*, извѣстный поражениемъ *Красса*.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена *Моисеемъ*. Бышь можешь, чшо шо была болѣзнь шарца *Фарры*, или необхо-

димось привести въ порядокъ имущество, разширенное путешествіемъ. См. В. XII. 5.

Отъ Сарры начинается исторія *странствованія* Папріарховъ воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравственною цѣлю сего странствованія, и, такъ сказать, изгнанія изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать то, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ кошорыхъ, чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами, совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Сарры былъ уже не далеко отъ сей гибели, какъ Богъ prospere къ Авраму слово благодати и спасенія, Ис. XXIV. 2.

Апостоль Павелъ даетъ исторіи странствующихъ Папріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствование было *хождение върою, ожиданіе неподвижныхъ основанія илѣющаго града, котораго зодій и основатель есть Богъ, исканіе отечества небснаго*. Евр. XI. 8—16. Сіе значить, что внѣшнія и видимыя приключенія Папріарховъ выражали духовный и внутренній путь.

Иисусъ Хрісось въ постепенномъ дѣйствіи своего ходатайства между Богомъ и чловѣками естъ *путь и истина и жизнь*.

Іоа. XIV. 6. Въ церкви Пашріархальной и Вешхозавѣшной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распушій *Путь*, чрезъ обѣшованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божественной истинѣ: въ новомъ Завѣшѣ онъ опкрывается преимуще- ственно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ вре- менъ и всѣхъ народовъ, вещественность об- разовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во шмѣ лзычества: во шпоромъ наконецъ при- шествіи своемъ онъ прославился, какъ еди- ная всеобщая вѣчная *Жизнь*, да и самая смерть пожерша будешь его побѣдою. Двѣ послѣднія Эпохи заключающа въ первой какъ цвѣшь и плодъ въ сѣмени или новоса- жденія. И ешлы родомъ и образомъ ново- сажденія предвѣщаешь цвѣшь и плодъ: шо удивительно ли, что вешхими днями Церкви предобразующа дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человекъ, обращающійся къ Богу, ешь какъ бы часшная Церковь Его: шо не должно казашься смѣшеніемъ понятій и шо, ешь- ли пущь Провидѣнія и вѣры въ Церкви ви- димой приемлешь за указаніе на внутрен- ній пущь человека къ соединенію съ Бо- гомъ.

И шакъ въ лицѣ *Аврама* мы можемъ предшавляшь себѣ духъ вѣры, предводи- мый Богомъ, предводящій человека. *Sara*,

неплодная въ своемъ ошечествѣ и въ крѣпости возрасла, но кошорая содѣлаешся благочадною въ странѣ пришельствія, во дни старости, ешь образъ души, кошорая дошолѣ не можетъ приносишь плодовъ духовныхъ, доколѣ находишся въ себѣ самой, и уповаешъ на силы ешественныя, но кошорая подѣ руководствомъ вѣры, исходя во срѣшеніе Благодати, узришь наконецъ силу Божию совершающуюся въ своихъ немощахъ. *Фарра* не призванный Богомъ, съ похвальною впрочемъ ревностію, сопущивуешъ Авраму; но умираешъ не достигнувъ земли обѣшованія: шакъ напрасно вспхій, плоскій, не возрожденный человѣкъ думаешъ ишши духовнымъ пушемъ, и природа силишся подражашъ Благодати; вешхій Адамъ долженъ умерешъ на пуши къ совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМЛЮ ОБЪТОВАННУЮ.

Б. XII. 1—9.

С. Повѣшвовашель по естешественному порядку излагаешъ: 1) причину, 1—3. 2) обстоятельства, 4—6. и 3) ближайшія послѣдствія сего переселенія, 7—9.

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. *Между тѣмъ Иегова сказалъ Авраму: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которю Я укажу тебѣ. 2. И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвелитъ имя твое; и будь ты въ благословіе. 3. Я благословлю и бла-*

распространенію его рода, и что немощь естества побѣждена будетъ чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твое. Имя челоѣка погибаетъ или возстается безчадіемъ или попомшвомъ, Вшор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника, аа) когда оно съ уваженіемъ сохраняется въ его попомшвѣ, и бб) когда самое сіе попомшво пріобрѣшаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не шолько благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ, аа) какъ источникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя проклянц. Обыкновенный образъ кляшвы между сильными земли всщупающими въ шѣсный союзъ есшъ обѣщаніе имѣшъ однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Авраму. Онъ хоцешъ бышъ для него не шолько милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. — Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Авраму удобно соглашается съ правдою Божіею въ опношеніи ко всѣмъ челоѣкамъ. *Благословляющіе Аврама сущъ шѣ,* кошорые вѣрюшъ почившему на немъ благословенію Божію; и по шому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ *вмѣ-*

милась ему, въ праведность, Б. XV. 6. Не благословляющіе, или злословящіе Аврама сушь невѣрующіе: слѣдственно шѣ, кошорые сами себя ошчуждающъ ошъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и ошшающся шакимъ образомъ по необходимости подѣ прокляшiemъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя. По свойству Священнаго языка слова сіи могушь означашъ: какъ шо, а) чшо Аврамъ будешъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII. 20.), шакъ и шо, б) чшо онъ будешъ испочникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Вшор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Чшо *благословеніе въ Аврамѣ* ешъ *благословеніе въ стѣмени его*, сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Богъ, Б. XXII. 18. а Апостоль совокупляя и шо и другое благословеніе излагаешъ *о Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемош върою*, Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово проши-вополагаешся всеобщему прокляшю Адамову. Б. III. 17.

Два обстоятельшва еъ благоговѣніемъ должны бышь пришѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Авраму: непоняшное велчше обѣша, и видимый недоспашокъ ешшесшвенныхъ средствъ къ его исполненію. И шѣ и другое обращаешся въ похвалу вѣрѣ

Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущесшва и благосши Божіей.

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Аврамъ, какъ сказалъ ему Іегова; и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седемдесятъ пять лѣтъ отъ роду было Авраму, коода онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Аврамъ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе прибрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Аврамъ прошелъ до мѣста Сихема до дубравы Море. Въ землѣ сей тоода жили Хананеи.

Пушешествіе сіе долженсшвовало начашься изъ Ура, какъ опечешшвенной земли Аврама, и слѣдсшвенно при жизни Фарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ испоріи сего послѣдняго, довольсшвуешься шеперь показашь шо, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе пушешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе шолковашели въ изьясненіе сихъ словъ полагаюшъ, что Аврамъ

вывелъ изъ Харрана нѣкошорыхъ людей, кошорыхъ онъ обратилъ отъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но проситѣ разумѣть оныя о рабахъ приобрѣщенныхъ Авраомъ въ Харранѣ. — Въ первый разъ въ Священной Исторіи находимъ здѣсь рабовъ, и припомъ въ домѣ благочесшивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдность; право Господина непоколебимо съ стѣхъ поръ, какъ единожды утверждено согласіемъ уступившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли въ землю Ханаанскую. Поелку намѣреніе дашь землю сію Авраму Богъ ушамъ отъ него до вспуленія въ нее: шо надобно, чшобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ нѣкошорыя знаменія, по кошорымъ бы могъ давань направленіе своему пуши. Какія онъ были, не извѣсно.

До мѣста Сихема. То есть: до мѣста, гдѣ послѣ построень городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ, вѣроятно, отъ имени Сихема, сына Еморова. Б. XXXIII. 13, 19.

До дубравы Морв. Мѣсто, кажется, шо самое, гдѣ послѣ Іаковъ скрылъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Въ землѣ сей тогда жили Хананси. Послѣ шого, какъ Моисей выше даль уже помяшю о землѣ Ханаанской и ея жищеляхъ,

В. X. 18, 19. насполящее в Хананеяхъ примѣчаніе можешъ показашъ спраннымъ и неумѣстнымъ. И шакъ полагають:

а) нѣкошорые: что слова: *вѣ земля сей тогда жили Хананеи*, внесены въ шекспъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильшянами.

б) другіе: что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхожденіе ихъ должно быть изъяснено проспошою и обиліемъ древняго слога, чему довольно примѣровъ находимся въ С. Писаніи. Впор. XI. 30. Ис. XXI. 2.

в) иные: что *Хананеали* въ семь мѣспѣ, подобно какъ и въ нѣкошорыхъ другихъ, называюща не всѣ вообще пошомки Ханаана, но нѣкошорое частное племя; (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXXIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣшишь здѣсь мѣспо ихъ пребыванія во время Аврама, шакъ какъ во времена самаго Моисея они обишали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегалѣ Иордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные наконецъ дають словамъ Моисея шаккой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣшоваваную не шакъ, какъ въ спокойное и гошовое жилище, но нашель ее уже заняшую народомъ, кошорый для него былъ опасенъ и своею силою и своими пороками. Сіе изъясненіе соопвѣшешвуешъ духу все-

го сказанія Моисеева о Аврамѣ; которое главнымъ предметомъ имѣеть его швердую вѣру и послушаніе Богу.

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. И явился Иегова Авраму, и сказалъ: потолиству твоему отдалѣ Я землю сію: и тутѣ создалѣ онѣ жертвенникѣ Иеговѣ, который явился ему. 8. Оттуда двигнулѣ ся онѣ къ горѣ, лежащей на востокѣ отѣ Вевиля; и поставилѣ шатерѣ свой шакѣ, чню у него Вевиль былѣ отѣ моря, а Гай отѣ востока. Онѣ создалѣ и тутѣ жертвенникѣ Иеговѣ, и призвалѣ имя Иеговы. 9. Потолѣ Аврамѣ подмялѣся, и продолжалѣ итти къ полудню.

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое ошкровеніе, а б) со стороны самаго Аврама дѣла благочеспія, среди продолжающагося спраншивованія.

а) И явился Иегова Авраму. Дабы сошавишь нѣкошорое поняшіе о Богоявленіяхѣ, часшо вспрѣчающихся въ исторіи Пашріарховѣ, не бесполезно совокупишь подѣ одинѣ взорѣ нѣкошорые особенно ясные примѣры оныхѣ, разсѣянные въ С. Писаніи.

Чудесныя Божіи явленія бываютьъ иногда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ состояніи между сномъ и бодрствованіемъ, иногда въ состояніи бдѣнія.

Въ nocturnomъ видѣніи Богъ явился Авраму, Б. XV. 1. 12. Авимелеху, Б. XX. 3. Іакову на пуши въ Харрапѣ, Б. XXVIII. 12, 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ сверхъ того видѣлъ лѣспвицу, Ангеловъ, и самаго Іегову въ нѣкоемъ ошличномъ ошъ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрствованіемъ слышалъ гласъ Божій опрокъ Самуиль; и гласъ сей былъ подобенъ гласу Ілія первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ шаковомъ же, кажешся, состояніи имѣлъ нѣкопорыя опкровенія Валаамъ. Чис. XXII. 8, 9. XXIV. 3, 4.

Образы, въ кошорыхъ Богъ давалъ челоувѣкамъ въ состояніи бдѣнія познавашъ Его присущствіе, сущъ многоразличны, какъ-шо:

аа) Ангель внѣшно являющійся въ видѣ челоувѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса, и чудесныхъ дѣйствій. Таковы были явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, Б. XVIII. Гедеоу, Суд. VI. 11. 16, 21. Маною, Суд. XIII. 3. 6. 20.

бб) Ангель низходящій съ неба, и говорящій, шо въ качествѣ посланника Божія,

шо въ лицѣ самаго Бога. Таково было явленіе Агаря второе, Б. XXI. 17, 18. и Аврааму при жершвоприношеніи Исаака. Б. XXII. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Іаковомъ. Б. XXXII. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. III. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня, какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. XX. 18. Вшор. IV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. XXXIV. 5—7.

жж) Гласъ кропкаго дыханія, послѣ бури, землешрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Или. 3 Цар. XIX. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семь состояніи пророчествовала Іозиль 2 Пар. XX. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они упошребляли нѣкошорыя наружныя пособія для пригошовленія себя къ сему состоянію, какъ, на примѣръ, Елисей упошребилъ музыку. 4 Цар. III. 15.

и) Ангель внушренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ шоже время присушаго и ощущаемаго безъ всякихъ

образовъ. Сего рода были, по видимому, ошкровенія Захаріи. I. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хошя нѣкоторыя чудесныя видѣнія постигаются и внѣшними чувствами: но собственно *Богоявленія* бывающъ въ духѣ, шакъ что въ сіе время внѣшній человекъ, смошря по предварительному очищенію его и ушонченію, иногда возвышается и просвѣтляешся, а иногда напрошивъ изнемогаешъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, Б. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Данила, X. 7—9. Апосшоловъ на Фаворѣ, Матт. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3—8. Іоанна, Ап. I. 10. 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываешъ иногда споль глубоко, что одно и шже дѣйствіе ошкровенія безъ различія приписываешся и шому и другому, Исх. XX. 1. Дѣ. VII. 58. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2. и что видящій оное не можешъ оплчишъ дѣйствующей причины ошъ орудія, какъ шо случилось ео Іоанномъ. Ап. XXII. 6—9.

Общее основаніе *Богоявленій* вешкаго и новаго Заваща, наипаче въ образѣ человекскомъ, ешъ вочеловѣченіе Сына Божія: шбо корень и начало Его свашаго человекешва находилось въ человекѣхъ ошъ самыхъ первыхъ прародишелей; и Сынъ Бо-

жій бытъ на земли еще прежде своего плотьскаго рожденія, подобно какъ *Сынъ Человѣческій былъ на небеси* еще прежде вознесенія. Иоа. III. 13. Особенные же образы и степени ошкровеній, сколько видно изъ примѣровъ, соопѣшествовали общошешествамъ и способности приѣмлющихъ оныя.

Опличительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искашь аа) въ его чисшошъ и величїи, бб) въ его дѣйствїяхъ на Человѣка, кошорыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямошъ и несомнѣнношъ направленїи къ славѣ Божїей. Впрочемъ существенное свойство шаковыхъ явленій для ешественнаго Человѣка не болѣе поняшно, какъ свойштво цвѣштовъ для слѣпаго. Богъ опверзаешъ очи шѣхъ, кошорые предаюшъ себя въ волю Его; и даешъ имъ пронїцательность узнавашъ Сашану даже сквозь личину свѣшлага Ангела.

Что принадлежїшь въ особенноти до ошкровеній Аврама, поелику первое изъ нихъ изображаешся словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*: шо вѣрояшно, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ шолько гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ Человѣка, чрезъ что Богъ показалъ Себя какъ бы въ болшей близости къ правед-

нику, и возблагодарилъ его за вѣру первому не споль ясному ошкровенію.

Потомству твою отдалъ Я землю ейю. Симъ ошкрышемъ Богъ съ одной стороны награждаетъ Аврама за его послушаніе, съ другой требуетъ отъ него новаго опыта довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣльному челоуку дать землю, наполненную множествомъ сильныхъ жишелей. Такъ вѣрующій ведешся отъ искушенія въ искушеніе, да очистишся седмицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному попомству Аврамову ешь дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказашъ Хананейскія племена чрезъ Евреевъ, Б. XV. 16. дѣло благости, не смощря ни на какія препяшшвія, доставляющей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекоу; дѣло наконецъ всеобъемлющей премудрости, избирающей хранилищемъ Божественныхъ обѣщаній и зрѣлищемъ великихъ ошкровеній, землю наибеспобнѣйшую къ сообщенію со всѣми частями свѣта, дабы вся земля удобнѣ видѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣ приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе ешь дѣйствіе достойное отца вѣрующихъ, что первую печашію собственною

спи на дарованной ошъ Бога землѣ Аврамъ полагаешъ *жертвенникъ*, вмѣсто того, что-бы сынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ пошчасъ, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаешъ принести его въ жертву Богу.

Имя *Всѣмля* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей упошребляешъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное произшествіямъ мѣсца.

Морелъ Евреи называютъ *западъ* пошому, что западный предѣлъ земли ихъ составляешъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ иля Іеговы. Съ понятиемъ о моливѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жертвоприношеніи, къ чему ведешъ *созданіе жертвенника*.

Продолжалъ ити къ полудню. Сіе значить, что Аврамъ продолжалъ ошъ времени до времени перемѣняяшъ свое мѣстопребываніе, проходя вдоль земли Ханаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изъясняшъ иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Пушъ Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣшованія ешъ образъ пуши *самоот-*

сержант, копорымъ челоуѣкъ изъ сосшо-
лнѣя поврежденной природы переходить
долженъ въ сосшоленіе Благодати.

Каждый вѣрующій имѣеть ошъ Бога
поже повелѣніе, какъ и ошець вѣрующихъ,
— оставишь все и опшвергнушься себя са-
маго. *Любящій отца или мать болѣе,*
жежели Меня, не достоинъ Меня, глаго-
летъ Господь. Маш. X. 37.

Каждому вѣрующему обѣщано и *благосло-*
веніе Авраамово въ Иисусъ Христѣ Гал.
III. 14. Нѣтъ ни кого, кто бы оставилъ
домъ, или братьевъ, или сестрѣ, или от-
ца, или мать, или жену, или дѣтей, или
земли, ради Меня и Евангелія, и не по-
лучилъ бы ничѣ во время сіе и при емені-
яхъ, во сто кратъ болѣе домоу и братьевъ
и сестрѣ, [и отцовъ] и матерей и дѣ-
тей и земель, и во вѣкъ грядущемъ жизни
вѣтной. Мар. X. 29, 30.

Вѣрующій, оставляя свою, шворитъ Бо-
жію волю съ шакимъ же неограниченнымъ
послушаніемъ, съ какимъ Аврамъ пошелъ,
какъ сказалъ ему *Иегова*. Богъ глаголетъ
намъ въ Природѣ, въ С. Писаніи, въ совѣ-
сши, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ
Его провидѣніемъ. *Итти, какъ скажетъ Иего-*
ва — ешь правило, въ копоромъ заклю-
чается весь путь *взыскующихъ грядущаго*
града небеснаго.

Подобно Авраму, вѣрующій пополику приближается къ Богу, поколику оставяешь себя самаго; и подобно Авраму, благодарить его за дары благодашныя. Онъ приеждеть ихъ шолько для шого, чшобы съ вѣрностию возвращашь къ ихъ началу: и шамъ же, и шогда же, гдѣ, и когда приеждеть, приносишь оныя въ жеривву Богу.

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

10. И былъ голодъ въ землѣ той. И пошелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ; потому что усилился голодъ въ землѣ той. 11. Когда же онъ подошелъ близко къ Египту; то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я знаю, что ты женщина прекрасная видою; 12. можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя скажутъ: это жена его; и убьютъ меня, а тебя оставятъ въ живыхъ; 13. и такъ скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хорошо было ради тебя, и дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя. 14. Такъ и случилось, что, когда пришелъ Аврамъ въ Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена [его] весьма прекрасна; 15. увидѣли ее также вельможи Фараоновы, и похвалили ее Фараону; потому что она и взята въ домъ

Фараоновъ. 16. Авраму же хорошо было ради ея; и былъ у него мѣлкій и крупный скотъ, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. 17. Но Иегова тяжкими ударами поразилъ Фараона и доль его, за Сару, жену Аврамову. 18. По селу, Фараонъ призвалъ Аврама, и сказалъ: что ты это сдѣлалъ надо мною? для чего не сказалъ мнѣ, что это жена твоя? 19. Для чего ты сказалъ: это сестра моя? и я взялъ было ее себѣ въ жену. И такъ теперь вотъ тебѣ жена твоя; возьми, и поди. 20. И приказалъ Фараонъ нѣкошорымъ людямъ, чтобы проводили его, и жену его, и все, что у него было.

И пошелъ Аврамъ въ Египетъ. Опъ голода, распроспранившагося въ Палестинѣ, Аврамъ избираетъ убѣжищемъ Египетъ пошому, что сія страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣкою, не раздѣляетъ съ другими невыгодъ бездождія. Бышь можешь, что онъ предпочелъ Египетъ странамъ воспочнымъ и для того, чтобы не подвергнушь своего дома искушенію возвращенія въ прежнее опечесство.

Я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ. Какъ разношь между возрастомъ Аврама и Сары составляешь 10 лѣтъ (Б. XVII. 17); и слѣдственно при всшупле-

ни въ землю обѣшванную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ онгъ рожденія (Б. XII. 4): по безпокойству и опасенію, въ кошорое приводишь Аврама красота ея, можешъ показашься спраннымъ. Прощивъ сего недоумѣнія должно примѣшивъ, 1) что Сара не раждала дѣшей, и шѣмъ долѣ могла сохранишь цѣвшъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное шеченіе жизни человѣческой не шакъ еще измѣрялось, какъ нынѣ; и ешья Аврамъ во 100, а Сара въ 90 лѣтъ, *были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ*, Б. XVIII. 11. по сіе опносишь должно не къ крѣпости здравія и продолженію жизни, но къ рожденію шолько дѣшей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. — Дщерямъ вѣка сего небезполезно было бы всмошрѣнъ въ зеркало скромности жени Аврамовой, кошорой супругъ говоришь о красотѣ ея, какъ о чемъ-шо для нея неслышанномъ, и шребующемъ особеннаго удосшовѣренія: *я знаю.*

И такъ скажи, что ты имѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, шолько нѣкопоруше ошкрывающъ пороковъ въ Аврамъ: 1) ложь: *скажи что ты имѣ сестра*; 2) корышлюбіе: *дабы имѣ хорошо было ради тебя*; 3) пожершвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: *дабы сохранилась жизнь моя грезъ тебя.*

Но всѣ сіи подозрѣнія оказываются неосновательными, елики вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Авраму намѣреній несовмѣстныхъ съ извѣстною его правотою и съ Божиимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой лжи называетъ онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была такою *по отцу, а не по матери*. Б. XX. 12. Правда онъ утаиваетъ часть истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе прищворство или хитрослово оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ С. Писаніи находящіяся многіе примѣры такой хитрослови, копорая выше всякаго осужденія или прерѣканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19, 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Иер. XXXVIII. 25—27. Исключается изъ сего *истина Божія*, съ кою неразлучно соединена слава Божія, и копорую, по сему, *подавляютъ неправдою или превращаютъ въ ложь*, Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіе Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы мнѣ хорошо было*, изъясняются слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя*. Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но

желаетъ употребить ея орудіемъ къ сохраненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣется сохранить свою жизнь *грезѣ* Сару: шо изъ сего не лзя еще вывести, будшо онъ имѣетъ намѣреніе прошивное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ея своею супругою, онъ подвергнетъ себя и ея коварству или даже насмѣю Египтянъ; и что напрошивъ шого, почиая ея шолько сестрою его, они не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ опкрытымъ образомъ помогать ея супружеству, и чрезъ шо дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно шо, по видимому, предсудилъ для него, что онъ не предастъ судьбы своей проси въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искуствомъ и хитростію. Но представимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣщанія Божія о своемъ потомствѣ; что между шѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оной, и не хотѣлъ искушать

Бога: прошеніемъ ошкровенія: тогда общенная хяпрость его предспавишся слѣдспвіемъ желанія исполншъ волю Божию.

Вельможи Фараоноы. Вѣрояшно, што были правштели пограничныхъ съ Палестшиною городовъ и обласшей, кошорымъ поручено было наблюдать за приходящими въ Египешъ съ сей спороны, съ коей одной Египешъ ошкрышъ былъ опаснымъ нашеспвіямъ иноплеменныхъ народовъ.

Имя *Фараона* въ С. Писаніи есть общее Царей Египешскихъ, до временъ Іезекіиля. XXXII. 2. Имя *Фараона*, по мнѣнію Кірхера, Аегур. Oedip. L. I. с. 76. значшть *свободнаго*; а по Бохаршу, Ніегоз. р. II. L. V. с. 18. *крокодила*, къ чему приспособляешъ, по видимому, и Іезекіиль свое описаніе *Фараона*. Флавій, Antiq. L. VIII. с. 2. во времена коего предлагаемъ уже былъ вопросъ о произхожденіи сего имени, говоршть, что оно значшть *Царя*. Клеркъ, in Compt. in Gen. не прошиворѣча Флавію, полагаешъ, что оно значшть *превознесеннаго*. (опшъ »*o sumptum tenuit*).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не говоршть о родѣ сихъ казней, шакъ какъ и о помѣ, какъ узналъ *Фараонъ* вину своихъ бѣдспвій. Домъ Авимелеха въ подобномъ случаѣ наказанъ былъ неражданіемъ, и Авиме-

лехъ имѣлъ о семъ опкровеніе во еиѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. с. 8. пишеть, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину исполковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получишь сіе исполкованіе ошъ самой Сары?

Что принадлежитъ до пресшупленія Фараонова, оно сосшюло въ преобладаніи чувстввенности, кошорое шѣмъ досшойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно шакже спрадалъ не безвинно. Не шрудно судишь, каковъ долженшвоваль бышъ дворъ, коего вельможи посшавляли обязанностію служишь низкимъ спрасшямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ посшрадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое пресшупленіе; и что Богъ, его бѣдшвіями, предварилъ и опшврашилъ нещасіе Сары. Сіе ясно ушверждаешъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣшгъ опшвѣща Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, ешшли предположимъ, что Сара взяша была во дворъ шолько еще для почести, и для пригошювленія ко браку, кошорое мо-

гдо продолжашься нѣскольکو мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдшвиѣ времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ опкрышь свою шайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между шѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, кошорая вскорѣ и опкрылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкопорымъ людемъ, чтобы проводили его. Спрахъ казней шолько подѣйствоваль на Фараона, что онъ не шолько оппускаешъ Аврама въ безопасности, но и провождаешъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египеть есть продолженіе очиспительныхъ его искушеній.

Послѣ обшпанія въ спранѣ Халдейской, плодосной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва всшупаешъ онъ въ землю обшпанія, какъ изгоняешся изъ нея голодомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были предшавишься обшпанія Божіи; и какъ шрудно было сохранишься опъ прешкновенія самой швердой вѣрѣ!

Оспавляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадешъ въ руки человѣческія. Опасность его спшановишься

гло продолжаться нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдшвиѣ времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ опкрышь свою пайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между шѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, кошорая вскорѣ и опкрылась дѣйствительна чрезу казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкошорымъ людмиъ, чтобы проводили его. Сшрахъ казней шолько подѣйствоваль на Фараона, что онъ не шолько оппускаешъ Аврама въ безопасности, но и провождаешъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египеть есть продолженіе очиспительныхъ его искушеній.

Послѣ обшпанія въ спранѣ Халдейской, плодосной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаешъ онъ въ землю обшпанія, какъ изгоняешся изъ нея голодомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были предшавишься обшпанія Божіи; и какъ шрудно было сохранишься опъ прешкновенія самой швердой вѣрѣ!

Оспавляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаешъ въ руки человекскія. Опасность его спановишься

часъ ошъ часа видиѣе; а избавленіе представляешся часъ ошъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, ошъ кошорой долженъ былъ надѣяшся благословеннаго плода, онъ видишь въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ опспунила ошъ него, какъ вдругъ она являешся въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаешъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человекомъ на внутреннемъ пуши вѣры.

Послѣ шого, какъ совершивъ часъ сего пуши, онъ уже приемлешъ ошъ Бога нѣкошорые благодатные дары, и начинаешъ вкушашъ, яко благъ Господь; послѣ шого какъ Благодать какъбы дершомъ показуелъ ему землю обѣшванія, — внутреннее царство Божіе: она сокрываешся паки, и онъ оспаешся сухъ и безплодень, алчень и жаждушъ.

Опасное для него состояніе ешъ шо, когда онъ желаетъ и думаетъ найши для себя пищу въ Египтѣ, — въ упражненіяхъ міра: душа нечувствительнѣо дѣлаешся плѣницею его сущъ, и угрожаешся расшлѣніемъ ошъ его прелестей.

Въ сихъ обстоятельсвахъ милосердый Промыслъ, часшо нечаянными, и впрочемъ

многда тяжкими ударами, сокращаетъ узы
привязующія чловѣка къ міру, и возвра-
щаетъ его въ пушь свой съ новою ревно-
стію, и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНИЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

1. Такии образои вышел Аврам из Египта, сам, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край. 2. И был Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ и золотомъ. 3. И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Вевилля, до мѣста едѣ прежде былъ шатеръ его между Вевилемъ и между Гаелъ, 4. до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ внаталѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Иеговы. 5. И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мѣлкй и крупный скотъ, и шатры. 6. И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стухали скота Аврамова, и между па-
 стухали скота Лотова, произошло несо-
 гласіе; при томъ Хананеи и Ферезеи жи-
 ли тогда въ землѣ сей. 8. И по тому
 Авраамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раз-
 дора между мною и тобою, и между па-
 стухали моими и твоими; ибо мы род-
 ственники. 9. Не всяли земля предъ то-
 бою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Есть-
 ли ты на лѣво; то я на право: а если
 ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ воз-
 велъ очи свои, и увидѣлъ равнину Иордан-
 скую, которая, прежде нежели истребилъ
 Иегова Содомъ и Гоморрѣ, вся, какъ садъ
 Иеговы, какъ земля Египетская, орошалась
 водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ
 Лотъ всю равнину Иорданскую; и движенъ-
 ся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились
 они другъ съ другомъ. Авраамъ сталъ жить
 на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ
 жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ
 пастрами до Содома. 13. Жителиже Со-
 домскіе были злы и весьма грѣшны предъ
 Богомъ. 14. Между тѣмъ Аврааму, послѣ
 того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иего-
 ва сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста,
 на который ты теперь, посмотри къ Сѣ-
 веру, и къ Югу, и къ Востоку, и къ Запа-
 ду. 15. Ибо всю землю, которую ты ви-
 дишь, тебѣ далъ Я, и потомству твоему

РАЗЛУЧЕНИЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

1. Такии образои вышел Аврам изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край. 2. И былъ Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ и золотомъ. 3. И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Вевилъ, до мѣста едѣ прежде былъ шатеръ его между Вевилемъ и между Гаелъ, 4. до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ внаталѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Иеговы. 5. И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мѣлкй и крупный скотъ, и шатры. 6. И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стучали скота Аврамова, и между па-
 стучали скота Лотова, произошло несо-
 гласіе; при томъ Хананеи и Ферезеи жи-
 ли тогда въ землѣ сей. 8. И по тому
 Авраиъ сказалъ Лоту: да не будетъ раз-
 дора между мною и тобою, и между па-
 стучали моими и твоими; ибо мы род-
 ственники. 9. Не вса ли земля предъ то-
 бою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Есть-
 ли ты на лѣво; то я на право: а есть ли
 ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ воз-
 велъ очи свои, и увидѣлъ равнину Иордан-
 скую, которая, прежде нежели истребилъ
 Иегова Содомъ и Гоморрѣ, вся, какъ садъ
 Иеговы, какъ земля Египетская, орошалась
 водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ
 Лотъ всю равнину Иорданскую; и движенъ-
 ся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились
 они другъ съ другомъ. Авраиъ сталъ жить
 на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ
 жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ
 пастрами до Содома. 13. Жителиже Со-
 домскіе были злы и весьма ерѣшны предъ
 Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраиу, послѣ
 того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иего-
 ва сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста,
 на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣ-
 веру, и къ Югу, и къ Востоку, и къ Запа-
 ду. 15. Ибо всю землю, которую ты ви-
 дишь, тебѣ дали Я, и потомству твоему

навсегда. 16. И далъ тебѣ потомство какъ прахъ земный; вѣтъли возложено колу стѣсть прахъ земный, то и потомство твое согътно будетъ. 17. Встань, пройди по землѣ свѣ въ долготу и въ широту ея: ибо Я тебѣ далъ ея. 18. И такъ Авраамъ двиенулъ шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Малре, сто въ Хевронъ; и создалъ тамъ жертвенникъ Иеговъ.

Въ семь сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова опть дома Лопова излагающія слѣдующія подробности: 1) обстоятельство предшествовавшія сему раздѣленію, 1 — 4. 2) причины раздѣленія, 5 — 7. 3) образъ раздѣленія, 8 — 11. 4) мѣстопробываніе по раздѣленіи, 12, 13. 6) слѣдствіе разлученія сего для Аврама, 14 — 18.

Въ полуденный край. Симвъ Евреи означающъ южный край Палестины. Авд. 19, 20.

Тамъ призвалъ Авраамъ имя Иеговы. Сколько можно догадывашься изъ порядка происшествій, сіе было благодарственное Богослуженіе за помощь Божию оказанную ему во Египтѣ. Мѣсто Богослуженія соблюдено прежнѣе, въ знаменіе того, что, не смѣря на странническую жизнь, онъ посполно привязанъ къ одному мѣсту вѣрою въ общованіе.

Земля не позволяла или жить вмѣстѣ. Какъ богачество Аврама и Лоша наипаче

сосуществовало въ многочисленныхъ стадахъ: про совокупное пребываніе ихъ особенно въ спранѣ уже населенной, и не богатой водами, предспавляло слѣдующія затрудненія долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ сплжаніями: а) недоснашокъ пажшей, б) смѣшеніе собспвенности и в) неудобство пользоваться нужными для стада водами.

Хананци и Ферезеи жили тогда на землѣ свей. Именемъ Ханансеѣв, вѣроятно, здѣсь означаешся не все помощство Ханаана, но нѣкоторое частное изъ онаго племля: ибо иначе къ чему бы прибавляшь имя *Ферезеѣв*, кошорые шакъ же принадлежатъ къ помощству Ханаана? Имя *Ферезеѣв* значить *сельныхъ* и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Ис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Авраима, Моисей упоминаешъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? — а) Для шого, ошвѣщспвующъ нѣкоторыя, чшобы показашъ великостъ несогласія раздѣлившаго двѣ фамиліи, кошорыя должно бы соединяшь самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для шого, догадывающся другіе, дабы показашъ необходимость скорого и рѣшишельнаго прекращенія распри, въ кошорую могли бы вмѣшашся чуждые ко вреду и погубелл обѣихъ семействъ. в) Для шого, вѣрошнѣе, чшо бы сказанное выше, чшо *зем-*

да не позволила жить имъ вѣстѣ, объявнишь шѣмъ, что она крожѣ ихъ имѣла много жишелей.

И увидѣлъ всю равнину Иорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Иегова Содомъ и Гоморрѣ, какъ садъ Иеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара. Числая сіи слова въ семь порядкѣ, въ кошоромъ онѣ поспавлены въ Еврейскомъ шекспѣ, подумаешь, что Цоара должно искашь въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сіе отъ Лоша. Б. XIX. 22. Затрудненіе сіе разрѣшающъ нѣкошорые чрезъ Сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто *уѣ Цоарѣ* читаешся *уѣ Цоанѣ*, кошорый естъ *Тамисѣ*. Но и по чшенію Еврейскаго шекспа, кошорое подшверждаешся согласіемъ Самаританскаго и Греческаго, не трудно разрѣшишь оное чрезъ совокупленіе словъ: *даже до Цоара*, съ именемъ *равнины Иорданской*. Такое преложеніе словъ не прошивно свойсшву языка Еврейскаго. См. Ис. XXIV. 26.

И двиенулся Лотъ къ Востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣстоположенія страны Иорданской, кошорую избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Веѣля, близъ кошораго производилъ раздѣлъ. Часпица Еврейскаго языка *ו* допускаешъ сіе преложеніе. См. 2 Цар. VI. 2. 1 Пар. XIII. 6.

Жители же Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаешъ сдѣланный Лотою выборъ мѣшпопробыванія. Въ самомъ дѣлѣ Лотъ посшупилъ бы благоразумнѣе, когда бы, не смонря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ спраны, предосшавилъ ему, яко сшарѣйшему, назначишь оую; и когда бы при избраніи себѣ жилища имѣлъ въ виду не наружныя шолько выгоды, но паче сохраненіе внушренняго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его, и доведешъ въ послѣдшвіи до края бездны.

Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Иегова сказалъ. Сіе ошкровеніе не безъ причины слѣдуешъ за разлученіемъ Аврама ошъ Лота. а) Богъ являешъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю принадлежащую ему по обѣшванію предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получишь ее ошъ Бога, и по шому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, шакже какъ не опасался и прошиворѣчія. б) Богъ хоцешъ шакже показашъ Авраму симъ новымъ ошкровеніемъ, что обѣшваніе принадлежитъ собшвенно ему, безъ учасшія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему навсегда. Событіе обѣщанія сего извѣстно, кромѣ, можешь бышь, того, какимъ образомъ земля обѣщанная принадлежитъ потомству Авраама навсегда, или во вѣкъ. Въ изъясненіе сего полагають:

а) иные: что обладаніе землею *во вѣкъ* значить только попомшвенное и долгое-временное обладаніе, и что время обладанія сего считашь должно до перваго шокмо пришеспвіа Хрїстова. Въ самомъ дѣлѣ слово *вѣкъ* означашь иногда шокмо нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха вешхозавѣщная названа *вѣчною*: Исх. XII. 14. Такъ даже въ привѣщспвіяхъ говорили: *во вѣки живи*. Дан. II. 4.

б) другіе: что словомъ *во вѣкъ* гадашельно указуешся на возобновленіе и продолженіе обѣщанія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ того, какъ оно сперва исполнишся, или уже исполнилось, чувспвеннымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣщанія, предѣлы земли обѣщанной могушь бышь измѣряемы шолько духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Авраму въ ошкровеніи повелѣно было измѣряшь оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потолиство, какъ прахъ великий. Дабы увѣрившись въ поочности сего напряженнаго изображенія попомснва Аврамова, нужно шолько принявъ въ соображеніе а) долговременное существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, приѣмлемый во всемъ своемъ продолженіи, можешь бышь многочисленнѣе другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣсность пребыванія десяти колѣнъ Израилевыхъ, переселенныхъ Царемъ Ассирійскимъ, которыя, пмвнись болѣе или менѣе, конечно доселѣ продолжаются въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ, или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ стѣны отъ вѣры, всѣ Христовы, сущь Аврамово потолиство, и по обѣтованію наслѣдники*, Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по земль сей въ длину и въ широту ея; ибо Я тебѣ далъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣтованной, Богъ повелѣваетъ пройти ее въ длину и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Авраму проходить и обходящъ подлежащую ему страну по произволію, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣтованной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Авраму, что мѣра обѣтованія есть мѣра вѣры, и что пре-

дѣлы земли обѣщанной сущь, колико подвижны, шoliko обширны, и даже невидимы.

. У дубравы *Малре*. Имя сіе произошло ошь Амморреянина *Малре*, союзника Аврамова. XIV. 13.

. Въ *Хевронѣ*. Какъ *Хевронѣ* получилъ сіе имя ошь *Хеврона* внука *Халевова*, во времена же *Моисея*, и даже *Исуса Навина*, еще назывался древнимъ именемъ *Кириаварба*, Ис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. шо справедливо догадывающся, что слова: *то въ Хевронѣ*, внесены въ шекспѣ *Моисея Ездрую*, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія дубравы *Малре*, когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже незнакомо.

. Еспѣли ошь *Исторіи* разлученія *Аврама* и *Лоша* ошдѣлишь мысленно часшныя обшояшельсшва лицъ: шо въ основаніи ея ошкроющся ошличительныя свойсшва и дѣйствія двухъ человекъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго воли *Божіей*; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собшвенной волѣ.

. И шошѣ и другой имѣющѣ многія общія блага, не шолько внѣшнія, но иногда и внутреннія, какъ шо, познаніе главныхъ истинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волю Божіей, по мѣрѣ успѣла въ умерщвленіи своей воли, чувствуешь прошиворѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями, и дѣйствіями обращающагося съ нимъ въ общежитіи естествонаго человѣка, и, будучи впрочемъ привязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брашу, ищеть нѣкоторымъ образомъ удалити и сокрыти себя отъ него, для избѣжанія обоюднаго соблазна.

Преданный волю Божіей предославляешь ближнимъ всѣ блага, которыми можешь и имѣешь право пользоваться, будучи расположенъ довольствоваться, шакъ скажешь, останками оныхъ, изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и ошсѣкаетъ собствєнныя желанія, дабы дашь мѣсто волю Божіей: шѣмъ болѣе щедритъ и обогащаетъ его Богъ своими дарами и обшпованіями, содѣлывая каждое дѣйствіе его съменемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пуши его приближая его къ ошечеству небесному.

Напрошивъ естествонаго человѣкъ жадаешь, какъ собствєнношцію, обладаешь всею, что прельщаетъ очи его; и, пошавая цѣлію своей дѣяшельности собствєнную выгоду и ошущительное удовольствіе, мечтаешь найши Рай Божій на землѣ, ищешь лажити при водахъ Египецкихъ, духовной

радосни въ упоеніи самолюбія. Въ семь со-
спояніи онъ не далеку отъ того, чшобы
поспавишь въ Содомъ свой домъ и оше-
чешью.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕ- НІЕ ЛОТА.

Б. XIV.

Говоря о разлученіи Аврама и Лота, Моисей замѣнилъ погрѣшность, кошую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его несчастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Аврама, кошорый вѣрою и надеждою на Промыслъ не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратишь ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Аврама, 12—16. и 3) порженіе Аврама блистательное какъ оказан-

ными ему почестями, такъ еще болѣе благочестіемъ его и безкорыстіемъ, 17—24.

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. Случилось во дни Аирафела царя Сеннаарскаго, Аріоха царя Элласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго и Уидала царя Гоилскаго, 2. то они пошли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго, Шинава царя Адмы, Шелевера царя Цевоилскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоарѣ. 3. Всѣ сіи собрались въ долину Сиддимъ, гдѣ нынѣ море Солянное. 4. Двенадцать лѣтъ были они въ пораженіи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились. 5. И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ, и цари, которые съ нимъ, и поразили Рефаимовъ въ Аштеровъ-Карнаимъ, Зузимовъ въ Галъ, Элимовъ въ Шаве-Киріаваимъ, 6. и Хорреевъ въ горы ихъ Сеиръ, до Эл-Фарана, то при пустынѣ. 7. Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эморреевъ живущихъ въ Хацазон-Тамаръ. 8.

Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоимскій и царь Белы, которая есть Цоарб; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддимѣ, 9. съ Кедорлаомеромъ царемъ Еламскимъ, Видаломъ царемъ Гоимскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Ариохомъ царемъ Эласарскимъ, тетьре царя съ пятью. 10. Въ долинѣ же Сиддимѣ было много смолянскихъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣство, попадали въ оныя; а протіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдишеля взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.

Во дни Амрафела царя Сеннаарскаго. Спранно, что время войны означается царствованіемъ Амрафела, кошорый не естъ главный изъ воюющихъ царей, но шолько союзникъ Кедорлаомера, и кошораго царствованіе, шакже какъ и другихъ, не извѣстно въ Священной Исторіи. Можеть бышь, причиною сего первенштво Вавилонскаго Царства по времени его устроенія: и можеть бышь, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Эласарскаго. Въспо Эласарб, въ переводѣ Іонаѳана поставлено Таласарб, а въ Сирскомъ Даласарб. Принимая имена сіи за одно, нѣкошорые ищуть цар-

сѣва Талассаръ не далеко отъ Евфрата, гдѣ Еденишы покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царь Голисково. Думающъ, что царь Голибъ, что значишь: царь народовъ, или азиатскій, естъ тоже, что у Иисуса Навина царь Голибъ ле-Гилгалъ, Ис. XII. 23. а Гилгалъ тоже, что Гелилъ или Галилея азиатская, у Исаин IX. 1. Имя царства Голибъ произойти могло отъ смѣшенія различныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ времени, населенной, по сказанію Спратона, L. XVI, Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.

Содолибъ, Гоморрѣ, Адма, Цеволибъ, Бела, что послѣ Цоарѣ, не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Бела, имѣли одну участь, кощорую заслужили своимъ развращеніемъ. Вщор, XXIX. 23. Но прежде, нежели изліеши на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ его имъ, и желаетъ обратиши ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдствіями брани.

Сиддимъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производись отъ сидъ 777 известъ; а подъ симъ именемъ разумѣшь можно земляную смолу, или бишумень, находившійся въ долині Сиддимъ въ великомъ обиліи, и служившій вмѣсто извести.

Море солное. Обыкновеннѣе: Мертвое море.

*Двенадцать лѣтъ были они въ порабо-
щеніи у Кедорлаомера. Здѣсь должно при-
нѣмнѣть то, что предсказаніе Ноя о раб-
ствѣ Ханаана часпю начинается уже испол-
нянсья.*

Рефаилловъ. Рефаиллы были въ числѣ на-
родовъ, кошорыхъ землю Богъ обѣщаль Из-
раильскымаъ. Быш. XV. 20. Обишали они
въ Васанъ. Ис. XII. 4. XIII. 12. Въ пере-
водѣ Седьмидесяши имя *Рефаилловъ* иногда
замѣняется именемъ *исполивовъ*: оно и дѣй-
ствительно имѣеть иногда сіе знаменова-
ніе въ С. Писаніи. Вшор. II. 11. Изъ сего
можно сдѣлать догадку о качестввахъ наро-
да *Рефаилл*.

Эмилловъ. Сіи жили въ Моавишидѣ преж-
де пошомковъ Лоша. Вшор. II. 10.

Хорреевъ. Сіи сущь обишатели земли Иду-
мейской прежде Идумеевъ. Быш. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: до равнины Фаранъ.
Городъ Фаранъ существовалъ еще во вре-
мя Іеронима выше Аравіи въ сопредѣльно-
сти Срацинъ. См. Лос. Неб.

*Къ источнику Мишпатъ, который есть
Кадешъ.* Имена сіи значащъ: *Источникъ Су-
да*, и *Освященіе*. Причина сихъ наименова-
ній, по мнѣнію нѣкошорыхъ, находится въ
Исторіи Моисея. Чис. XX. 10—15.

Поле Амалекитянъ. Какъ Амаликъ есть попомокъ Исава, Быш. XXXVI. 12. по здѣсь или чрезъ *поле Амалекитянъ* должно разумѣшь древнихъ жителей земли Амалекской; или *Амалекитяналъ* должно дать иное древнѣйшее происхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкошорымъ образомъ подшверждаетъ ненависть Евреевъ прошивъ Амалекишянъ, подшвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2. между шѣмъ, какъ онъ воспрешилъ *воевать съ сынами Исава.* Вшор. II. 5.

Въ Хацазон - Тамаръ. Сіе мѣсто послѣ называлось *Ен-Геди.* 2 Пар. XX. 2.

Много смоляныхъ колодезей. Не извѣстно, нефшяные ли ключи симъ означаются, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали бишумень.

2) БѢДСТВІЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. *И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились.* 13. *И пришелъ одинъ изъ цѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Малре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы.* 14. *И такъ когда*

Авраамъ услышалъ, то сродникъ его взялъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домотащцевъ своихъ три ста осминадцать, и преслѣдовалъ непріятелей до Дана; 15. и раздѣлясь, напалъ на нихъ ночью, и поразилъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, то по лѣвую сторону Дамаска. 16. И возвратилъ все богатство, и Лота, сродника своего, и илищество его возвратилъ, также и женищинъ и народъ.

До Дана. Еспыли симъ означается городъ получившій свое имя отъ Дана, сына Іаковлева, называвшійся прежде Лаисъ, Ис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29.: то сіе слово безъ сомнѣнія не можешь принадлежать Моисею. Но *Даномъ* шакже, по свидѣтельствву Флавія, Antiq. L. I. c. 10. назывался одинъ изъ испочниковъ Іордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло бысть древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: *къ Сѣверу Дамаска.* Сіе объясняется шѣмъ, что Евреи предшавляютъ Воспокъ *переднею* спороною міра, а Западъ *заднею*; и посему Полдень называется *правою*, Пс. LXXXVIII. 13. а Сѣверъ *лѣвою* спороною.

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содома вышелъ ему на встрѣчу въ долину Шаве, которая есть долина царская. 18. И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникъ Бога Всевышняго. 19. И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли; 20. и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои. Аврамъ далъ ему десятую часть изъ всего. 21. Тогда царь Содома сказалъ Авраму: отдай мнѣ людей, а имѣнiе возьми себѣ. 22. Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Иеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли; 23. клянусь, что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама; 24. кромѣ того только, что съѣли рабы, и кромѣ участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколъ и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.

Шаве. О сей долину упоминается во второй книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не

опредѣляется ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ Сѣверу отъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣюшъ: а) Ионаванъ, полковникъ Іерусалимскій, — Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *Мелхиседекіанъ*, — Сына Божія, Ерірн. Наег. LV. в) Іеракъ Египтянинъ — Свяшаго Духа, Наег. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ — Ангела, Hieron. Ep. ad Euang. д) *Вѣролатно*, говоришъ блаженный Феодоритъ, Quaes. LXIV. in Gen. *то онъ происходилъ отъ народовъ жившихъ въ Палестинѣ: ибо у нихъ былъ и Царемъ и Священникомъ*. Сколь прости и естественнѣе сіе послѣднее мнѣніе: сполько всѣ прочія прошиворѣчаютъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. *Салимомъ* иногда называется *Іерусалимъ*. Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой *Салимъ* близъ *Еннона*. Иоа. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкоторые думаютъ видѣшь дѣйствіе священства, то есть, принесеніе хлѣба и вина въ жертву, что выводяшъ изъ приписаннаго шуже *Мелхиседеку* имени *священника*: но какъ сіе имя ближе и яснѣе относится къ дѣйствію *благословенія*; то нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священно-дѣйствія; и Апостоль приписываетъ *Мелхиседеку* только сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благо-*

словеніе, Евр. VII. 1. Сръшеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою, было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепріимства. Вшор. XXIII. 4.

Онѣ былѣ священникѣ Бога Всевышняго. Именемъ Бога Всевышняго Мелхиседекъ отличаетсѣ оупъ служителей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ священника, и оупъ прочихъ царей *) и оупъ самаго Аврама; ибо сей, хошя и совершалъ священно-дѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадывашься можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служитель истиннаго Бога. Въ сѣмъ нѣтъ невозможнаго для такихъ временъ, въ копорыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Аморрейскихъ, Быш. XV. 16. ешьяли несравненно худшія времена могли произвѣсти Валаама.

И благословиѣ. Преимущественное право сего благословенія заключаешься въ священствѣ Мелхиседека. Въ сѣмъ качествѣ, стоя между Богомъ и человекомъ, какъ посредникъ, онъ приноситъ благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаетъ оное человеку, какъ даръ Благадаши.

*) Тѣхъ, копорыя говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій? —

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседскомъ, ошдѣлалешя ошъ шѣхъ могущесшвенныхъ сущесшвъ, кошорымъ древнѣе приписывали не сошвореніе и владычесшво всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ часшей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не ошличало сихъ служебныхъ сущесшвъ ошъ единого Всеобщаго Владыки. Быш. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23:

Десятую часть изъ всего. Іосифъ Флавій, согласно съ обшояшельсшвами повѣсшвованія Мойсеева, ушверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не изъ всего богащсшва его, но изъ всей военной добычи. Такъ говорящъ о ней и Писатель посланія ко Еврсемъ, VII. 4.

Причиною споль великаго уваженія оказаннаго Паптріархомъ царю Салимскому полагащъ должно не царское досшовисшво, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчинящъ себя, будучи побѣдштелемъ и избавштелемъ царей; но священсшво и благословеніе именѣ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возми себѣ. По праву войны, весь плѣнъ и вся добыча были собсшвенносшію побѣдштеля: признавая сіе право, царь Содомскій не шребуешъ возвращенія своего имѣнія, но, какъ милосшши, просшщъ шолько шого, чтобы ему ош-

даны были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорыстніе Аврама, который, имѣя неоспоримое право на все, не осмѣливаетъ себя ничего!

Я поднимаю руку мою къ Іеговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ клятвы. Вшор. XXXII. 40. Дан. XII. 7. Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражается чувствованіе присутствія Божія и призываніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордости предваряешь и осмѣливаешь Аврамъ сію мысль: но часпію для того, чтобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положишь въ нихъ сѣмень вражды и ненависти; часпію дабы показать, что богатство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма шанишвенно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почестъ, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Вешхомъ Завѣщѣ, взирали на Мелхиседека, яко на шанишвенный образъ будущаго. То, что говоритъ Давидъ о *Священникѣ по тини* или по подобію *Мелхиседекову*, Пс. СІХ. не можетъ бытъ опнесено ни къ какому

человѣческому лицу: ибо никакой человекъ не можетъ бытъ *священникомъ во свѣтъ*; и ни въ какомъ человекѣ, кроми самого Мелхиседека, Богъ не благословлялъ соединенія званія Царя и Священника. Озіа, которій покушался на сіе, наказанъ плеткою. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Заветѣ Писатель посланія къ Евреямъ, VII. представляеть Мелхиседека, во всѣхъ обстоятеляхъ Моисеева о немъ сказанія, предначертаннымъ и предуготовленнымъ образомъ Сына Божія. Черты образа сего сущи:

а) Имя *Мелхиседека*, которое значитъ: *Царь правды*. Сынъ Божій также именуется *Солнцемъ правды*, Мал. IV. 2. и *Царемъ праведнымъ*, Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ есть *Царь*, и царь, предъ которымъ преклонился побѣдитель царей: и Хрісось Сынъ Божій есть *Князь царей земныхъ*, Апок. I. 5. Мелхиседекъ есть *Царь мира*, по имени царственнаго града его: Іисусъ Хрісось есть *Князь мира*, Иса. IX. 6. по свойству и дѣйствію Его владычества. Мелхиседекъ есть *Царь* и вкупѣ *священникъ Бога Всевышняго: Іисусъ Сынъ Божій есть Архіерей великій шедшій въ небеса*, Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣствованіи Моисея, представляется *безъ отца, безъ матери, безъ родословія; не видно ни на-*

тала его дней, ни конца жизни: всё сіи обстоятельство опущены въ Исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ таинственнымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божію*, Который есть безъ отца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ исповѣдали*, Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сотвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій*. Апок. I. 4.

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, отца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго*: о Христѣ самъ *Богъ благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ*, Еф. V. 3.

д) Превосходство Священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* по тому, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно Священство Иисуса Христа.

е) Въ хлѣбѣ и винѣ Мелхиседека нѣкоторые видятъ образъ таинства плѣта и крови Христовой: но Апостоль умолчалъ о семъ.

ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПО- ТОМСТВА.

В. XV.

1. *Послѣ сихъ произшествій было слово Иеговы къ Авраму въ видѣніи, и сказано: не бойся, Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика. 2. Аврамъ сказалъ: Господи Иегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ; за домолюди моими смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска. 3. И сказалъ Аврамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей; и вотъ домостадець мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. 4. И се, слово Иеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ; но тотъ, кто произойдетъ изъ гресль твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. 5. И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на не-*

беса; и сотни звѣзды; идижеши ли ты стеснь ихъ? И сказалъ ему: столько будетъ у тебя потолоковъ. 6. [Аврамъ] повѣрилъ Иеговѣ, и Онъ вѣрилъ ему сіе въ праведность. 7. И сказалъ ему: Я Иегова, который вывелъ тебя изъ Ура Халдейскаго, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣдіе. 8. Онъ сказалъ: Господи Иегова! погелу мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? 9. Иегова отвѣтствовалъ ему: возьми мнѣ трилѣтнюю теллицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу и молодого голубя. 10. Онъ взялъ всѣ оныя, разсѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну часть противъ другой; только птицъ не разсѣкъ. 11. И налетѣли на трупы хищныя птицы: но Аврамъ отгонялъ ихъ. 12. При захожденіи солнца Аврамъ погрузился въ глубокій сонъ; и се, нашелъ на него ужасъ и мракъ великій. 13. Тогда Иегова сказалъ Авраму: знай, что потолки твои будутъ пришельцами въ землѣ тужой; и будутъ въ порабощеніи и въ цѣнѣтении тетьреста лѣтъ. 14. Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи; послѣ сего они выдутъ съ великииъ богатствомъ. 15. А ты пойдешь къ предкамъ своимъ въ покой, и будешь поребенъ въ старости доброй. 16. Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда: ибо до

ныкъ жбра беззаконіа Аморрейскаго еще не наполнилась. 17. Наконецъ, кожда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дымъ какъ бы отъ печи, и свѣтильникъ оенный прошелъ между разсѣтенными живошными. 18. Въ сей день заключилъ Иегова завѣтъ съ Авраамомъ, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата, 19. Кенеевъ, Кенизе-евъ, Кадмонеевъ, 20. Хиттеевъ, Феризеевъ, Рефаимовъ, 21. Аморреевъ, Хананеевъ, Гиргашеевъ и Левусеевъ.

Послѣ шрехъ крашкихъ и единовременныхъ опкровеній, Богъ даруешъ Авраму чешвертое продолжишельное и многочасшное. Оно продолжается двѣ noci, 1. 5. 12. Аврамъ слышишь гласъ Божій; видишь чувственныя знаменія присущствія его; бесѣдуешъ и ходишь съ нимъ.

По содержанію опкровенія сего, можешъ оно бышь раздѣлено на шри часши, кошорья сушь: 1) общее объшованіе благоволенія Божія, 1. 2) часшное предсказаніе о наслѣдикѣ Аврама и его пошомсшвъ, 2—6. 3) часшнѣйшее опкровеніе о судьбѣ его пошомсшва до наслѣдованія земли объшованной, ушвержденное завѣшомъ, 7—21.

Двѣ первыя часши Божіей бесѣды заключаюшъ въ себѣ почши все шже, что из-

вѣшно уже Авраму изъ предъидущихъ опкровеній; и пошому могли бы казашься излишними: но, исполняя его живымъ ушѣщеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онѣ служашь нужнымъ пригошovenіемъ къ послѣдней, въ кошорой ешть страшное. Торжественное всшупленіе въ завѣшть шакже имѣешть цѣлю успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ шомъ, чшо Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставишть его пошомшва, не смотря на печальное о немъ предвѣденіе и предсказаніе.

1) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся*, двояко можешть бышть изъсняемо: а) или оно издамча указуешть на послѣдующее страшное опкровеніе о бѣдшвіяхъ пошомшва Аврамова, и для сего предвариштельно вооружаешть его мужесшвомъ и упованіемъ: б) или оное опносишть къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, кошорая приобрѣла ему почшеніе и славу, но кошорая могла шакже произвесшть къ нему ненависшть въ побѣжденныхъ, зависшть въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ: и пошому дѣмала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему состоянію Аврама приличесшвующь и послѣдующія слова обѣшovanія. *Я твой щитъ*: поелику шы, защищая другихъ опъ неспра-

ведливости и насилія, не видишь между людьми защиты для себя самого: но Я самъ буду щитомъ твоимъ. *Награда твоя весьма велика*: поелику ты не восхотѣлъ пользоваться плодами твоихъ подвиговъ, дабы не подумали, что ты обогащенъ людьми, а не Богомъ: но Я самъ награжду тебя, или самъ буду твоею наградою.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.* Услышавъ обѣщаніе награды весьма великой, Аврамъ хочетъ какъбы разрѣшишь поспѣшь Бога оспѣ обѣщанія Его, избирая изъ многого единое и малое. Онъ показываетъ, что, бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ не знаетъ, чего желаетъ или надѣясь: *сто ты дашь мнѣ?* и поспѣшь присовокупляетъ, что ему не доспѣваетъ шокмо шого, кому бы могъ сообщитъ и оставитъ въ наследіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

За домолюбъ моилъ смотритъ этотъ Элизеръ. Мысль сихъ словъ или еспѣшь ша, что вмѣсто сына, кошорый долженствоваль бы блюсти опеческій домъ, какъ свое наследіе, Аврамъ принужденъ ввѣришь свое домоводство рабу иноплеменному; или она здѣсь еще не окончена, и дополняется послѣдующими словами: *будетъ моилъ наследникомъ.*

Домогадецъ мой будетъ моилъ наследникомъ. Избирая иноплеменника своимъ на-

слѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забывающъ Божию обѣщанію о своемъ попомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присушствіи самаго Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дябы войны въ его истинное чувствованіе, должно предсѣлать: а) что ошець вѣрующихъ могъ омичать ошъ *рожденіа по плоти, рожденіа и наслѣдіа по обѣтованію*, Гал. IV. 23. III. 29. б) что онъ могъ нѣкошорымъ образомъ сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, которое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5. в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не опвергаетъ обѣщаній Божіихъ по невѣрію, но шолько уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ твѣслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подъ видомъ, и по случаю устройства дома Аврамова, Господь бросаетъ новый лучъ свѣша на свое благодатное обѣщаніе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣщанія будетъ вкупѣ и ешественное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Госоу, и Онъ ошвилъ ешцъ сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрышє обѣщанія Аврамова со внѣшней и внутренней его спороны, Бышопъ ешсѣлъ находить здѣсь приличное мѣшно предвѣршиъ вопросы: почему Богъ оп-

крываешь Авраму непреложное свое предопредѣленіе медленно и постепенно? и почему сей удосноенъ сшоль особеннаго попеченія и сшоль великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключається въ семь примѣчаніи: *Аврамъ повѣрилъ Іеговъ, и Отъ амѣнилъ ему сіе въ праведность.* Вѣра была слѣдствіемъ и концемъ наименѣшняго водительства Божія: она же была началомъ и основаніемъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ вѣры Аврамовой предсказывається здѣсь штошъ, *кто произойдетъ изъ гресль его:* сущность же ея, какъ истинной вѣры, должно полагашь во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріяніи его *свидѣтельства въ себя самаго,* 1 Іо. V. 10. вопреки свидѣтельству плоти и крови, *паге цтованія,* Рим. IV. 18.

Слово *прѣх* означаєшь иногда *праведное дѣло,* Вшор. XXIV. 13. а иногда *послюянное свойство правоты или праведность.* Иса. LVI. 1. *Влѣннть* первоначально значить: *поставить въ щетъ,* Лев. XXV. 27. 50. 52. а по употребленію шакже: *приписать колу-либо какое-либо свойство, иногда и туждов для него.* Прип. XVII. 28. *Влѣннть въ праведность,* значить признашь за добродѣтель и посшавишь въ заслугу доешойную издвоздашнїя. Пс. CV. 31. И шакъ

изреченіе: *вѣра вѣнана Авраму въ праведность*, разрѣшаешся на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и естественной;

б) онъ не приобрѣлъ ея внѣшними дѣяніями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, шакъ какъ она и была не столько преходящее дѣйствіе, сколько постоянное свойство, но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божиимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняешся *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ, Рим. IV. 3—5.

3) *Я Иегова*. Аврамъ, безъ сомнѣнія, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ-бы снова ознакомливаетъ съ нимъ напоминая о первомъ Своемъ ошкровеніи для того, чтобы приготовамишь его къ слѣдующему изъясненію объшванія земли Ханаанской.

По телу лиѣ узнать, что я долженъ ея наследовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменія для укрѣпленія вѣры, нѣкоторыя укоряють Аврама: а нѣкоторыя замѣчаютъ, что прошеніе знаменія не всегда предполагаешъ невѣрствіе предосудительное, шакъ какъ, напросивъ, и опреченіе отъ знаменія не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8.

Иса. VII. 12. Но какъ не вѣрояшно, чшо-бы Аврамъ спалъ просишь знаменія шогда, какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою; и какъ въ послѣдующемъ опкровеніи не видно шакого знаменія, по кошорому бы оно имѣло болѣе досповѣрности, нежели предъидущее: шо вопросъ Аврама приличнѣе излагается шакъ: „До-селѣ я живу въ землѣ обѣшванной мнѣ, какъ въ чуждой; и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладашелемъ: можешъ бышь, для сего пошребенъ будешъ съ моей шпороны нѣкошорый шрудъ: и шакъ почему могу я узнать время и случай, кошорымъ должно начашься исполненіе обѣшванія?“ Точно на сей вопросъ ошвѣшшвуешъ Богъ въ слѣдующемъ опкровеніи при всшупленіи въ завѣшь съ Аврамомъ. Подобный ш вопросъ предлагали Апосшолы Іисусу Хрісту о пришешвіи ожидаемаго царшвія Его, Маш. XXIV. 3.

Возми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается пригошвление ко всшупленію въ завѣшь.

Трилѣтнюю теллицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу, и молодаго голубя. То ешь: всѣ живошныя жершвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе живошныхъ по часпямъ сдѣлано было по повелѣнію Божию: хотя сіе послѣднее и не помято въ повѣствованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ всступленія въ завѣтъ или въ союзъ, Іер. XXXIV. 18, 19. который употреблялся и у язычниковъ. Вост. Нер. р. I. L. II. с. 33. Онь сего обряда произошли выраженія *קרבן קרבן* *керов-верно, стѣши союзъ; בקרא תמיעו, стѣши клат-су.* IIad. B. v. 124.

Прохождение вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ живошныхъ, можешъ бышь, знаменовало то, что какъ сіи разсѣченія составляли прежде одно нѣло и имѣли одну жизнь; такъ обѣ союзныя стороны обѣщавашь взаимно водиться единымъ духомъ и составляли единое общество.

Богъ, употребляя при всступленіи въ завѣтъ съ Авраамомъ обрядъ свойственныи союзамъ человѣческимъ, дѣлаешь нѣкоторое примѣненіе къ нѣтому, что патриархъ не имѣешь на землѣ довольно надежныхъ союзниковъ для своей безопасности; и поспавляешь себя во всевозможной къ нему близости.

Хищныя птицы. Поелику и сіе писа-

желъ нашель достойнымъ замѣчанія: шо можеть бышь, эшо символъ враговъ судьбѣ Аврамовой и его племенн.

Ужасъ и прако великій. Спрахъ сей бмль или просло дѣйсшвиемъ ощущаемаго присушствія Божія, Іов. IV. 13 — 16. или печальнымъ предчувсшвиемъ шого, чшо содержився въ слѣдующемъ опкровеніи.

Тогда Іегова сказалъ Авраму. Здѣсь онъ крываетъ Богъ судьбу пошомсшва Аврамова, шакъ, какъ-бы объявлялъ съ Своей шпороны условія Своего завѣща при заключеніи его.

Четыреста лѣтъ. Собышіе сего предреченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40. и въ посланія Апостола Павла къ Галашомъ, III. 17. гдѣ показывающся 430 лѣтъ, какъ время спрансшвованія Евреевъ, опъ изшесствія Аврама изъ Месопотамія въ землю обшпованную, до изшесствія сыновъ Израилевыхъ изъ Египша. Исклютивъ опселъ первые 25 лѣтъ спрансшвованія Аврамова до рожденія Исаака, получаемъ болѣ шочное время странствованія и порабощенія потомковъ его, — 405 лѣтъ.

Судъ Божій не рѣдко значить наказаніе. См. Иса. XXVI. 9, 10.

Ты пойдешъ ко предкамъ твоимъ во покоѣ. Подобнымъ сему выраженіемъ и послѣ означается смерть Аврама: и присоединилъ

ся къ своему народу, XXV. 8. Какъ Аврамъ не пошелъ къ предкамъ своимъ, и не присоединился къ народу своему, по шѣлу; ибо умеръ въ землѣ чуждой: шо выраженія сіи были бы неуспѣшны, еспьлибы не относились къ сосшоюнію духовнаго чловѣка по смерти. Изъ сего и другихъ мѣсть С. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что чловѣки близкіе между собою въ настоющей, сблизаются и въ будущей жизни, по нѣкошорому единству духа и качествъ, еспешвенно основывающему единство судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Іез. XXXII. 18. сл.

Вѣ четвертоиъ родѣ возвратятся они сюда. Родъ можеть означать:

а) время цѣлой жизни чловѣческой, или шакое продолженіе времени, въ кошорое цѣлая современность людей, сосшавляющихъ какое-либо общешво, совершенно перемѣняешся. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе *родоми* называли *столѣтіе*.

б) время ошъ рожденія ошца до рожденія сына. Такъ Египшяне *родѣ* полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ приняшо имя рода въ первой главѣ Евангелія ошъ Машея. Въ семь послѣднемъ разумѣ *четвертый родѣ* *возращенія* Евреевъ должно счишашъ ошъ

ихъ вшесшвіа въ Египетъ. На примѣръ: Кааѳъ, Амрамъ, Ааронъ, Элеазаръ.

До нынѣ мѣра беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ Аморреевъ, или, вообще, Хананеевъ: шо и продолжаешъ время искушенія пошребнаго для первыхъ, равно времени долгошерпѣнія для послѣднихъ.

Но что есть *наполненіе мѣры беззаконій* какого-либо народа? — Аврамъ думалъ опредѣляшъ сіе поспешеннымъ уменьшеніемъ извѣснаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, кошорые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончательнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получишь нѣкошорое поняшіе о семъ, можно взять въ помощь не рѣдко упошребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе *состоянія грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ*. Доколѣ положишельное начало жизни въ шѣлѣ превозмогаешъ надъ оприцашельнымъ началомъ смерти и разрушенія; дошолѣ жизнь продолжаешся и при болѣзни: въ прошивномъ случаѣ должна послѣдовашь смерть. Такъ въ народѣ доколѣ начала жизни духовной и нравшвенной прошивоборшвующъ еще разпроспраняющимся началамъ нечестія и развраша; дошолѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долгошер-

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ Колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Ешьяли Халевь называется *Кенизеемъ*, Ис. XIV. 6. ошъ мѣста обитанія: шо и древнихъ Кенизеевъ должно искашь въ сѣранѣ Колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значить *Восточныхъ*. И пошому едва ли эшо не сушь Хивви, или Евей, обиташели *Ермона*, Ис. XI. 3. Суд. III. 3. коего имя мѣняется съ именемъ *Востока*, Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчашелень въ Испоріи Аврама какъ первый, хошя шолько мнимый, его *наслѣдникъ*. Въ семъ качествѣ онъ споишь въ нѣкошоромъ сошвѣшствіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ*, коихъ личныя принадлежности шoliko знаменашельны. Поелику же *Исаакъ*, по иносказашельному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22—28. изобразуешъ собою жизнь *Новозавѣтнцю*, *Духовно-свободнцю*, какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ*—*Ветхозавѣтнцю*, *Нравственно-работнцю*, какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: шо, по сошвѣшствію, въ лицѣ Эліезера можно находить образованіе жизни *Естественно-благоустроенной*, и шого отношенія, какое имѣешъ она къ истинному пуши совершеншва.

Послѣ нѣкошорыхъ опышовъ самоощверженія, послѣ нѣкошорыхъ побѣдъ надъ плошю и міромъ, кошорыхъ плоды пипомецъ вѣры одесяшсшвуешъ Богу, яко помощнику, и обращаешъ во благо ближнихъ, чувсшвуешъ ояъ иногда себя въ шакомъ сосшояніи недоумѣнія и неизвѣсшноеши, чшо колеблешся между сшрахомъ осужденія и надеждою здовоздаянія.

Ушомаясь шѣмъ, чшо, послѣ нѣсколькихъ испышаній и очищеній, духовное неплодсшво его продолжашся, онъ покушашся унишишь поняшіе благодашныхъ обѣшованій до сосшоянія природы, въ кошоромъ еще находишся, вмѣсшо шого, чшобы сшарашся возвысшшь свое сосшояніе къ чшсшому поняшію духовныхъ обѣшованій. Онъ опираешся на есшесшвенныя добродѣтели человѣколюбія и милосердія, дабы на нихъ основашь все право наслѣдія вѣчнаго.

Есшьяи сіе дѣлашся не изъ самолюбія и высокоаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ просшопы, сознанія своего безсшлія и невѣденія высшаго пуши совершенсшва; и есшья человѣкъ еще сшарашся между шѣмъ приближашся къ Богу молишвою: шо благодашь опкрывашъ ему, чшо внѣшнія добродѣтели есшесшвенныя, какъ порожденія плоши и крови, не могутъ наслѣдовашь царсшвія Божія, но чшо оно предосшавлено

внутреннему возрожденному человеку. Тотъ, кто приметъ се съ чистою вѣрою, вслушается на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается въ завѣщѣ вѣры и упованія на Бога, открываешь ему, что и возрожденному человеку предстоятъ будущъ новыя искушенія, изгнанія, утѣшенія, непрестанные кресты, до самаго входа въ общество небесное.

РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила представляюща: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4—6. 3) опроверженіе бывшее Агари о судьбѣ его, 7—14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. Но Сара жена Аврамова не раждала ему. И какъ у ней была служанка Египтянка, именованъ Агарь: 2. то Сара сказала Авраму: вотъ, Иегова заключилъ трево мое, чтобы мнѣ не раждать; и такъ войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея. А-

раиѣ послушался словѣ Сары. 3. Такиѣ образомѣ по исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской, взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою, Египтянку Агарь, и дала ее Авраму мужу своему въ жену. 4. Онѣ вошелѣ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хошя Моисей сказалъ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. XI. 30. однако шеперь упоминаешъ о немъ снова, дабы показашъ, что шеперь искушеніе обращаешся опъ Аврама на нее, и что ея неплодствомъ изъясняшъ должно слѣдующія произшествія: супружество Аврама, и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Злапоуспѣ догадываешся, что Аврамъ получилъ ее въ даръ опъ Фараона во время пребыванія своего въ Египшѣ.

Агарь. Опсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь*, иначе *Петра*; и имя народа: *Агаряне*, иначе *Срацины*, опъ грабленія.

Сара сказала Авраму: и пр. Изъ сего разсужденія Сары опкрывающся двѣ неблагопріяшныя для нея мысли: первое, что, заботясь о своемъ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаешъ вниманія на благодарное обѣщаніе; впорое, склоняешъ своего супруга къ многоженству. Дабы войши

въ ея истинное положеніе и намѣреніе, представимъ себѣ, что она сколько же увѣрена была въ истинѣ обѣщанія Божія, сколько заболѣла о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получишь шопъ самый видъ, кошорый оно имѣешь въ сказаніи Моисея. „Богъ обѣщаль Авраму многочисленное попомство: но сіе доселѣ не исполняешся: въ Аврамѣ не видно къ сему препяшствія; и шакъ не во мнѣ ли сіе препяшствіе? Авраму открышо ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ изъ него*; но о мнѣ сего не сказано: не шакъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Иегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не рождать*. И шакъ ешья я на себѣ самой не могу исполнить обѣщаній Божіихъ: пошуща по крайней мѣрѣ не препяшствовашь или даже содѣйствовашь ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, кошорая бы дала ему дѣшей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не бышь ошсѣченною ошъ рода обѣщанія, шо я упошреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерти, и коея дѣшей шѣмъ непрекословнѣе могу содѣлать моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея*.“ Такъ должно изьяснять намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣнить:

а) что оно предложено ему было отъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено отъ всякаго вида невоздержанія;

б) что неплодство Сары давало Авраму право на супружество, равно какъ и Сара по сей же причинѣ могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться;

в) что ихъ поступки освящаются намѣреніемъ приобрѣсти обѣщанное сѣмя;

г) что, наконецъ, естли какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца, то вошще осуждающія онѣ человѣками по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная отъ перваго Божія опкровенія, шщешно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4. — Когда же она увидѣла, что зачала: то стала презирать госпожу свою. 5. Тогда Сара сказала Авраму: я обижена; ты

опивѣчаешь за шо; я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, что зачала, смотритъ на меня съ презрѣніемъ; Иегова будетъ судить меня съ тобою. 6. Авраамъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ; дѣлай съ нею, что тебѣ за благо рассудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово; а та убѣждала отъ нея.

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агарь вышла изъ предѣловъ должнаго къ Госпожѣ почтенія въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодною Авраму, еспли родитъ ему наследника. См. Быц. XXIX. 34. Между шѣмъ должно примѣнить въ семъ случаѣ праведно постигшее Сару наказаніе за маловѣріе, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю нещерпѣливость, еъ коими она хощла сама дославить себя дѣшею, вопреки еспещивенному своему состоянію, вмѣсто того, чшобы ожидать ихъ шокмо отъ обѣщовація и воли Божіей, очевидно руководствовавшей Аврама.

Я обижена; ты опивѣчаешь за шо. Буквально съ Еврейскаго: обида моя на тебѣ. См. подобныя выраженія: Быц. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Іер. LI. 35. За оскорбленіе сдѣланное супругъ въ домъ, опивѣчаешь супругъ, какъ еспещивенный защитникъ ея, и блюститель порядка семейственнаго.

Иегова будетъ судить меня съ тобою. Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ бытъ изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и есѣли я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудитъ меня; но есѣли ты вооружаешь ее противъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, то шебя накажешь. См. 1 Цар. XXIV. 16.

Вотъ служанка твоя въ твоихъ рукахъ. Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вспунается за Агарь, кошорая уже носитъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряетъ Сару, кошорая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливостъ оскорбленной супругѣ, предавая въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можетъ спашься, поведеніе Агари давало ему разумѣшь, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословенія Божія.

Сара сбошлась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. с. 14. укоряетъ Сару за сей поешупокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ. 9.

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. *И нашелъ ее Ангелъ Иеговы у истогника водъ въ пустынь, у истогника на дорогѣ къ Суру;* 8. *И сказалъ: Агарь, раба*

Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь? Она отвѣтала: я бѣгу отъ лица Сары, египтожи моей. 9. Но Ангелъ Иеговы сказалъ ей: возвратись къ египтожѣ своей, и покорись ей. 10. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Иеговы: умножалъ умножу потомство твое, до неизчислимаго множества. 11. Наконецъ Ангелъ Иеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и наречешь ему имя: Измаилъ; ибо услышалъ Иегова страданіе твое. 12. Онъ будетъ между людьми, какъ дикій лошакъ; онъ будетъ поднимать руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ. 13. Тогда [Агарь] нарекла Иегову говорящаго къ ней симъ именемъ: Ты Божъ видѣній! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня! 14. По сему источникъ поше называется Безралахай-роу. Онъ находится между Кадешемъ и между Баредомъ.

И нашелъ ее Ангелъ Иеговы. Сіе описаніе Богоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ спранникомъ, и попомъ посшепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Суръ. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI. 7. 3. и Цар. XV. 7. По сему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое отечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангель даешъ Агари разумѣшь о всевѣденіи своемъ, и пригошовляешъ ее такимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію: и вмѣстѣ внушаешъ ей, что напрасно и неправедно восплаешъ она прошивъ правъ Госпожи своей, копорыя бѣгшвомъ не прекращающся.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣденіе, Ангель приемлешъ на себя образъ невѣденія, дабы шѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположишь Агарь къ искреннему признанію въ неправедномъ ея пошупкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары воспожии моеи. Теперь и Агарь признаешъ себя рабою Сары, и слѣдственно осуждаешъ свою непокоровосшь и бѣгшво.

Возратись, и пр. Ангель не осуждаешъ ошкрытымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но шолько приводитъ въ порядокъ ихъ взаимныя отношенія. Сіе показываешъ, что произшедшее между ими было болѣе замѣшательство, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, что супругъ Аврама неприлично болѣе ошпавашься рабынею: другая опасалась, чтообы ея рабыня не сдѣлалась ея Госпожею.

Умножалъ множу потомство твоє. Сіе благословеніе по самымъ выраженіямъ, ещѣ

часпъ благословенія Аврамова: ибо оно естѣ шакowo по своему предмету и основанію.

И нарекушь ому илиа: Измаилъ (что значить: *Услышитъ Богъ*); ибо *услышалъ Иегова страданіе твое*. Богъ видитъ или слышитъ страданіе людей, по ихъ разумѣнію, когда приемлеть ихъ молитвы и избавляеть ихъ. См. Иск. III. 7. И шакъ услышаніе озлобленія Агари не должно принимашь, какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но шокмо какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ. ѣмлетъ. Живошное сіе, по описанію Паласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаилъ подобенъ былъ оному шѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не приобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагашь на кого *руку* значить *убивать*. Быш. XXXVII. 27. Вщор. XIII. 9. XVII. 7. И шакъ жребій Измаила шакowъ, что онъ долженъ жишь въ непресшанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находишь средство своей безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ попомствѣ Измаила *), и, можешь бышь, простираеться до Магомеша и далѣе.

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis, aut latrocinis

Можно спросить: какое утѣшеніе было для Агари въ обѣщаніи, что ошъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? — Ошвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не ешь еще по сему ошверженный народъ: онъ можешъ имѣшь свои добродѣтели; какъ на примѣръ и Арабы при бранномъ духѣ опличающся вѣрносшію въ словѣ и госшепримствомъ. Удѣлъ пошомства Агари ешь благословеніе земное: а сіе не рѣдко досшаешся браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно ошавишь безъ замѣчанія и шого, что сварливое расположеніе духа, въ кошоромъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлаешся родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. То ешь: онъ и его пошомство будешъ обишашъ въ близости, (см: Быш. XXIII. 19. XXV. 9.) или къ востоку, ошъ народовъ одноплеменныхъ, каковы сушь пошомки Аврама ошъ Хешпуры, Аммониты, Моавиты, Израильтяне, Идумей. Измаиль и Измаильтяне, кочевали въ Аравіи Пустой и Каменистой.

Тогда Агарь нарекла Іегову говорящаго къ ней. Агарь взываешъ уже не къ Ангелу,

degit. Въ особенности упоминаются у сего Писателя Arabes feri: что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

но къ Іеговъ; пошому чшо въ посланникѣ видишь пославшаго, и въ орудіи—дѣйствующаго: подобно, какъ Авигайль посламъ Давида кланялась и говорила какъ самому Давиду: *се раба твоя*, и пр. 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богѣ видѣнія! ибо, сказала она, *даже и здѣсь я видѣла въ слѣдѣ, видящаго меня!* Чшобы поняшь сіи восклицанія, надобно предсхавишь, чшо Агарь сперва, вѣрояшно, почишала Ангела за спранника; пошомъ изъ разговора посшепенно узнавала его; а наконецъ, когда онъ спшалъ невидимъ, и можешъ бышь, въ послѣднюю минушу видѣнія просіялъ, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы. Тогда, въ восхищеніи ошъ удивленія и радости, желая восхвалишь Бога за споль нечаянное и споль шоржеспвенное опшкровеніе, она восклицаетъ: „*Ты Богѣ видѣнія!* Ты все видишь, и всюду видимъ! Ты Весь видѣніе! *Ибо я думала, чшо благодашь опшкровеній обшщаетъ шолько въ домѣ Аврамовомъ; нѣшь, даже и здѣсь, не шолько Ты видишь меня, но и я видѣла Тебя въ слѣдѣ; я не узнала опшкровенія Твоего вначаль, но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣнія.*“

Беэр-лахай-рои. То ешь: *истогникѣ живущаго видящаго меня; или: истогникѣ живаго Бога видѣнія.* *Живущій* ешь имя истиннаго Бога, Ис. III. 10. Дан. XII. 7.

ное въ противоположность съ Богами
швыми, Пс. CV. 28.

4) РОЖДЕНИЕ ИЗМАИЛА.

15. Потомъ Агарь родила Авраму сына; онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари: Измаилъ. 16. Авраму было восемьдесятъ шесть лѣтъ отъ рождения, когда Агарь родила Авраму Измаила.

Лѣта Аврама Писатель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ неперпльнвомъ желаніи имѣть попомство, и въ изъясненіе того, что Агарь на крашкое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила пославляетъ Аврама въ нѣкошоромъ среднемъ сосшояніи между неплодствомъ природы и благочадіемъ между обшваніемъ. Онъ получилъ сына; но сына ошь рабыни, а не ошь свободныя; сына по площи, а не по обшванію; сына, но не наследника. Апостолю Павелъ находишь здѣсь иносказательное изображеніе *Ветхаго Завета, отъ горы Синайскія, раждающаго ошь рабство*, Гал. IV. 22—25.

Въ приложеніи сего иносказанія къ обра-

Агарь,
вещь
взвѣс
мова
верь
Богос
мук
жар

зованію Церкви Вешхозавѣшной вообще, Агарь, какъ изьясняетъ Апостоль, знаменуешь гору Синай, кошорая естъ матеръ подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, кошорый естъ матеръ Вешхаго Израила, какъ средоточіе Богослуженія Вешхозавѣшнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаиль предсшавляетъ въ себѣ сыновъ сея Церкви, шо естъ, всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ сосполніемъ рабства свойспвеннаго Агари изобразуешся сосполніе закона внѣ вѣры и ошрожденія: ибо свойство закона естъ понуждашъ, успрашашъ и держашъ въ повинности, что все свойспвенно рабству. Смѣшеніе же рабства Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила соошвѣтспвуетъ смѣшенному дѣйспвію въ спремлящихся къ возрожденію, кошорые и въ Вешхомъ Завѣшѣ часпнію (внѣшно и образовашельно) были подѣ стражею закона въ ожиданіи вѣры должкствовавшей открытсь, Гал. III. 23. а часпнію (внушрленно и шанспвенно) получили свидѣтельство вѣры, кошп впрочешъ не получили обѣтованія въ полномъ его совершенствѣ и рѣшишельномъ собышпн, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ рожденіе въ рабство или нравственное порабоцненіе подѣ строгостію за-

кона за сущешвенное и опличительное свойство *Ветхаго Завета*, мы можемъ, подобно какъ въ великой, находишь и въ малой церкви, по ешь, во внушреннемъ челоуькѣ *состояніе ветхозавѣтное*, и къ сему пакже прилагашь иносказаніе Измаила и Агари. Продолжительное неплодство Сары, по ешь, пакое состояніе души, въ кошоромъ она, и по многихъ испытавіяхъ вѣры, не чувствуешь въ себѣ живыхъ и спасительныхъ плодовъ возрожденія, и увѣренность въ истинѣ благодатныхъ общованій, поставленная въ прошивоборствѣ, могутъ произвеси неперпѣливостъ и спремленіе напряженнѣйшимъ самодѣйствованіемъ споспѣшествовать дѣйствіямъ Благодати, дабы, ешли можно, ускорить и усилишь оныя. Для сего *Авраамъ* сочешаваешся съ *Агарью*, по ешь, живошворящій духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письменемъ закона; свобода вѣры сочешаваешся съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоши по закону, кошорый, хоця не долженъ своевольно бышь опверженъ, но я бывъ сохраняемъ, *исполнителей повелѣннаго* еще оставляешь *рабами неключимыми*, челоуькѣ мнишь обрѣсти право на рожденіе по вѣрѣ въ духовное чадство Божіе. Плодомъ сего смѣшенія не можешь бышь вождельный *Исаакъ*, но *Измаилъ*; не духъ сыно-

положенія, но духъ рабства (Рян. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь образовательная подъ пѣшунюмъ, нравственная, по своему испочнику, и работная по своему образу, состоящая изъ дней дѣланія, но не обрѣшающая субботы въ Богѣ. Въ людяхъ находящихся въ семь сословіи не рѣдко примѣчашь можно Измаилово свойство — *налагаютъ руки на всѣхъ*, шо еспь осуждашъ всѣхъ шѣхъ, кошорые ведутся не однимъ съ ними путемъ, и вооружашься прошивъ нихъ сильною, но не всегда благоразсудною, ревностію. Впрочемъ они обещашь *предѣлицы братьевъ своихъ* — у самыхъ границъ земли обѣшванія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Пашріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и также между внутреннимъ состояніемъ челоука на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчашъ глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ шо время, когда ихъ внѣшнія приключенія были только знаменательны. Ихъ вѣра какъ-бы ушомилась своимъ спрадашельнымъ состояніемъ ожиданія и невидѣнія: Іоа. XX. 29. они хошѣли напи-

шашь и подкрѣпишь ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были тѣмъ, чшобы внимашь обѣщованіямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думашь, чшо могутъ, или и должны содѣйствовать своими естественными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Отъ сего внутренняго состоянія Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внутреннее ихъ состояніе отразилось во внѣшнихъ обстоятеляхъ его рожденія. Такимъ образомъ *проходя сами внутренне состояніе ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразование Ветхаго Завета.* Кажется, чшо сіе ветхозавѣтное состояніе Аврама открываешся и въ произхожденіи строгаго закона обрядовъ, которое послѣдовало вскорѣ за рожденіемъ Измаила въ заповѣди обрѣзанія, XVII. 14.

Конецъ и намѣреніе сихъ соображеній есть шо заключеніе, чшо какъ рожденіе Измаила для Аврама не было исполненіемъ обѣщованія, котораго еще надлежало ожидать въ Исаакѣ, какъ Ветхій Заветъ былъ шокмо пригошвленіемъ къ Новому: шакъ жизнь многодѣштельная и работная подъ игомъ закона не должна быть почишаема Хрїстіанами сокровищемъ заслугъ и послѣдыямъ предѣломъ совершенства; но, проходя

сіе поприще въ шерпѣніи и послушаніи, они должны ждашь вѣрою своєю свободы въ испинѣ, своєю жизни во Хрісті и жизни Хріста въ себѣ.

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже упомялся ходишь одною вѣрою, а не видѣниемъ, какъ-то видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: то Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ сему образъ *завѣта* соединеннаго съ поспояннымъ *видимымъ знакомъ*, который есть *обрѣзаніе*. Сей знакъ дѣлается попомощвеннымъ, подобно какъ и обѣщаніе.

Есшлы *завѣтъ обрѣзанія* сличить съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ огненнаго видѣнія*, XV. 18. то завѣтъ обрѣзанія можно почести дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго завѣща. Въ первомъ образовательныя дѣйствія или знаменія за-

вѣщныя представляющіяся наиболѣе со стороны Бога: во вторюю со стороны Авраама.

Сказаніе о завѣщѣ обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) приготовленіе къ завѣщу, 1—3. 2) новое изложеніе объщованія завѣшнаго, 3—8. 3) изображеніе видимаго завѣща со стороны Авраама, 9—14. 4) изъясненіе объщованія въ отношеніи къ Сарѣ, 15, 16. 5) недоумѣніе Авраама, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7) судьба Исаака и Измаила въ особенностях, 19—22. 8) исполненіе завѣща со стороны Авраама, 23—27.

1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢЩУ.

1. Коегдаже Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія; явился Господь Аврааму, и сказалъ ему: Я Богъ всемогущій; ходи предъ лицами Моими, и будь непороченъ; 2. и Я поставлю заветъ Мой между Мною и тобою; и много, много даждь тебе потомковъ. 3. И палъ Авраамъ на лице свое.

Девяносто девять лѣтъ. Время вступленія въ завѣщѣ обрѣзанія замѣчательно по времени отношенія:

а) въ отношеніи къ рожденію Измаила.

Въ продолженіи принадлецати лѣшь Богъ оставлялъ Аврама въ невѣденіи, или, что еще шягоспнѣе, въ погрѣшишельномъ гада-ніи о его судьбѣ.

б) въ опношеніи къ самому Авраму. Де-вяноспа девлпи лѣшь опъ рожденія онъ принялъ обѣшованіе о будущемъ сынѣ, и подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію обрѣзанія.

в) въ опношеніи къ Исааку. Обѣшованіе о его рожденіи соединено было съ шочнымъ назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на Свое всемогущество Богъ пригошоваешь Авра-ма къ послѣдующему за шѣмъ повелѣнію и обѣшованію: дабы сей не сомнѣвался въ воз-можности какъ получишь обѣшованіе опъ ру-ки Его, шакъ равно исполнишь повелѣніе, съ Его помощію. Даже нѣкошорымъ обра-зомъ упрекаешь Аврама, кошорый искалъ еспешивенныхъ средствъ къ исполненію обѣ-шования Его.

Ходи предъ лицемъ Моимъ и будь непо-ротенъ. Чемъ были Енохъ и Ной, Б. V. 22. VI. 9. шѣмъ Авраму повелѣвается бышь. Впрочемъ можно думашь, что Богъ здѣсь даешь ему не новую для него заповѣдь, но ушверждаешь его въ приняшомъ уже имъ поведеніи, и предохраняешь опъ паденій. Какъ исполнили Пашріархи сію волю Божию,

они сами не обвиняясь сіе исповѣдуютъ. Б. XXIV. 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Опъ спраха ли палъ Аврамъ, или преклонился въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнословащъ шолковащели. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняешся его внушреннее состояніе. Онъ не опшвергасщъ и не подшверждаешъ шого, чшо глаголетъ Богъ: въ сію минушу онъ выше сихъ дѣйшвей собшвеннаго разума и воли: онъ предаешъ себя Богу, повергаешъ себя предъ Нимъ, и; по выраженію Давида, *изгезаетъ во спасеніе его.* Пс. CXVIII. 81.

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБѢТОВАНІЯ.

3. — *Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ: 4. Я, вотъ о чемъ пошпановляю заветъ Мой съ тобою: ты будешъ отецъ множества народовъ. 5. И потому отнынъ ты не будешъ называться Аврамомъ; но да будетъ тебъ имя: Авраамъ; ибо Я назнатилъ тебъ быть отцелиъ множества народовъ. 6. И возврацъ тебѣ много, много; и произведу отъ тебѣ народы; и цари произойдутъ отъ тебѣ. 7. И поставлю заветъ Мой между Мною и тобою и между потомками твоими въ роды ихъ, за-*

*вѣтъ вѣгный, да буду твоимъ Богомъ и
потомства твоего послѣ тебя. 8. И дамъ
тебѣ и потомкамъ твоимъ послѣ тебя,
землю, по которой ты странствуешь, всю
землю Ханаанскую, въ наслѣдіе вѣчное; и
буду ѡхъ Богомъ.*

*Я — се вѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія
кажущся пресѣченною, и не въ правилахъ
сдовосочиненія. Но сколько она неправиль-
на, столько знаменательна. Въ человѣкѣ
нѣтъ ничего независимѣе какъ я: въ Богѣ
нѣтъ ничего величественнѣе, какъ Я. И въ
обычаяхъ древности говорить безъ я счи-
шалось нужнымъ предъ высшими благопри-
личіемъ: и пошому Я по превосходству при-
личествуешь существу Всевышнему. И
пакъ краткое слово Я заключаетъ въ себѣ
цѣлое вспуленіе къ слѣдующей рѣчи. „Я
Богъ всемогущій, который единъ есмь все,
и предъ коимъ все ничто, хочу, пове-
дѣваю, общаю.“*

*Ты будешь отецъ множества народовъ.
Множество народовъ происшедшихъ отъ
Аврама извѣстно. Достопримѣчательно, что
онъ именуется не только многихъ лицъ,
но и многихъ народовъ *отцами*, — именемъ,
которое выражаетъ нѣснѣйшее родство,
и означаетъ главу одного семейства. По
сему наименованію *отца многихъ народовъ*,
въ полномъ своемъ значеніи, заключаетъ не*

только то, что попомство Аврама раздѣлился на многіе народы, но и то, что многіе народы соединялись подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименующаго и назначеніе переименуемаго къ новому званію или служенію, какъ, на примѣръ, *Иосифъ* нареченъ *Цафнатпанеахъ*, Б. ХІІ. 45. *Даніилъ*—*Белшазаръ*, Дан. I. 7. а иногда б) соотвѣтствуетъ нѣкоторой уже случившейся переменѣ состоянія, какъ *Новмиръ* дала себѣ имя *Мара*, Рув. I. 20. Богомъ дающія новыя имена *человѣкамъ* также иногда а) въ память особеннаго происшествія, какъ *Иакову* дано имя *Израиля* въ память борьбы съ Богомъ, Б. ХХІІ. 28. а иногда б) въ изъясненіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петромъ*, Іоан. I. 42. Матт. ХVІ. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества*.

Имена имѣющія происхожденіе Божественное суть великой важности попому, что не суть случайныя знамя появившія, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные оплечаніи сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключаютъ въ себѣ силу вещей, ко-

шорая и оказываешься тогда, когда произносятся ихъ не одними чувственными органами, но всею силою духа.

И цари произойдутъ отъ тебя. Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Идумейскіе, Срацинскіе, и пр. Наконецъ отъ Авраама, самъ Царь царей и Господь Господей, Апок. XIX. 16. и пославляемые имъ цари и священники. Апок. I. 6.

Буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. О важности объщанія сего не трудно сдѣлать заключеніе изъ того, что въ продолженіи одной наслоящей бесѣды Божіей съ Авраамомъ оно произносится шроекрашно, 7, 8, 19. и наконецъ опносится къ Исааку преимущественно предъ Измаиломъ, какъ главнѣйшая и существенная принадлежность завѣща.

Внѣшній образъ или выраженіе объщанія сего дѣлается понятнымъ изъ сравненія онаго съ обыкновеніемъ идолослужителей присвоить себѣ и называть своимъ то мнимое божество, которое они почищаютъ въ идолахъ своего дома, города, страны, и отъ котораго почищаютъ себя въ нравѣ шребовашъ особеннаго покровительсшва. Примѣромъ сего служишь Лаванъ, Б. XXXI. 30. Можешъ бышь, мысль и желаніе усвоить себѣ боговъ, были безобразнымъ произведеніемъ первоначально истин-

наго, но въ послѣдствіи поврежденнаго преданія о предопредѣленномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, проливолюгая истину заблужденію, ошкрываетъ Аврааму, что Онъ почто будешь его Богомъ и его попомства, паче прочихъ чловѣковъ и народовъ.

И Богъ естъ Богъ Авраама и попомковъ его:

а) по имени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Іаковлевъ. Исх. ХХІХ. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопознанія и Богослуженія въ ихъ попомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По семушо въ порядкѣ обѣщаній, прежде полагаешся *завѣтъ вѣтній и вѣтное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождешва Хрисова: а обѣщаніе: *буду ихъ Богомъ*, естъ заключеніе всѣхъ обѣщаній.

5) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. *Потомъ Боеъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ.* 10. *Сей естъ завѣтъ Мой, который вы должны соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя,*

это бы у васъ весь мужской полъ былъ обрѣзанъ. 11. Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завета между Мною и вами. 12. Осми дней отъ рожденья да обрѣжется у васъ всякой младенецъ мужского пола, рожденный въ домъ, и купленный за серебро у какова нибудь иноплеменника, который не отъ вашего племени. 13. Непременно да обрѣжется и рожденный въ домъ твою, и купленный за серебро; и заветъ Мой на телѣ вашемъ будетъ заветомъ вѣчнымъ. 14. Необрѣзанный мужского пола, который не обрѣжетъ края плоти своей [въ восьмой день], отсѣется среди тѣхъ отъ народа своего; [ибо] онъ нарушилъ заветъ Мой.

Обрѣжьте, я пр. Происхожденіе сего заветнаго обряда недостойнымъ образомъ изъясняютъ шѣ, которые думаютъ, что Авраамъ самъ собою гошовъ былъ принявъ обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предместомъ Своей заповѣди. Обрѣзанія Еврейское и Египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ прошивъ Цельса, L. V. ничего не имѣютъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два свѣщеннодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Они различиваются также многими обещательскими: Евреи совершаютъ обрѣзаніе по закону, а Египтя-

не по произволенію; Евреи подвергаются
 оному всё вообще, а изъ Египтянъ преиму-
 щественно жрецы и желающіе занимать-
 ся тайными науками; у Евреевъ только муже-
 скій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab.
 L. XVII. у Евреевъ въ осмый день по ро-
 жденіи, а у Египтянъ въ тринадцатидни-
 немъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. c. 11.
 По всему послѣднему обстоятельству удоб-
 нѣе можно производить Египетское обрѣ-
 заніе отъ Измаильянъ, потомковъ Авра-
 ама, нежели отъ Египтянъ Авраамово. Ис-
 сусъ Христосъ о началѣ обрѣзанія, говоритъ,
 что оно есть *отъ отцевъ*, и показываетъ,
 что законъ обрѣзанія не ниже закона суб-
 боты, Іоа. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почищаетъ убѣди-
 тельными къ употребленію обрѣзанія че-
 тыре почерпнутыя, какъ онъ говоритъ,
 изъ древнихъ толковашелей Моисея, причи-
 ны, кошорыя суть слѣдующія: а) предупре-
 жденіе нѣкошорой тяжкой болѣзни; б) чи-
 стоша всѣхъ часней нѣла приличная свя-
 щенному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ
 сердцу, и наконецъ г) приговореніе къ дѣ-
 шорожденію въ большемъ числѣ. Въ сихъ
 понятіяхъ смѣшивается Еврейское обрѣза-
 ніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій отъ пу-
 ти указуемаго С. Писаніемъ, мы находимъ

доспащочныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или, что шже, два исполкованія онаго: а) *образовательное* или поучительное, о которомъ и Филонъ упоминаешъ, и б) *прообразовательное* или пророчесшвенное.

а) Поучительное знаменованіе обрѣзанія открывающъ слѣдующія выраженія С. Писанія: у Моисея: *сердце необрѣзанное*, Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего*, Вшор. X. 16. у Іереміи: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца*, ІХ. 26. Въ рѣчи первомученика Сшефана: *жестокосердыйныя, у которыхъ сердца и души необрѣзаны*. Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлительнѣе излагаешъ образовательное свойство обрѣзанія виѣшняго Апостоль Павель: *это не Іудей, который шаковъ только наружно; и это не обрѣзаніе, которое совершаешся только наружно надъ плотію; но тотъ Іудей, который шаковъ въ тайнѣ; и шо обрѣзаніе, которое совершаешся надъ сердцемъ, по духу, а не по писмени*. Рим. II. 28, 29. Посему обрѣзаніе долженствовало внушашъ челоуѣку: аа) что онъ ошъ рожденія, по ешшесшву, находишся сердцемъ въ нечисшощѣ плоти, подобно какъ плотию въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего сосшоянія онъ долженъ выйши *совлегеніемъ тѣла ерѣховнаго плоти*, Кол. II. 11; вв) что дѣйшвіе сего шаиншвеннаго обрѣза-

нія должно бысть устремлено на тѣ части, ошъ кошорыхъ раждающа дѣянїя плотскїя, *на сердце, ошколъ изходятъ помышленїя злыя, на уши,* коими вносѣтся и всаждающа въ душу соблазны, по кошорыя шяжки для приняшїа слова Божїа; гг) чшо плодъ обрѣзанїа сего естъ вступленїе съ Богомъ въ завѣшъ, соединенїе съ нимъ въ духъ и наслѣдіе обѣшванїй его.

б) Къ изысканїю прообразованїа въ успановленїи обрѣзанїа ведешъ самый союзъ, въ кошоромъ оно находїтся съ обѣшванїемъ Авраама, какъ видимое знаменїе завѣша съ его сущесшвеннымъ свойспвомъ и концемъ. Знаменїе сіе изъясняешъ Апостолю, когда обрѣзанїе Авраама называешъ *петатїю правды вѣры*, Рим. IV. 11. и когда наше *нерукотворенное обрѣзанїе* называешъ *обрѣзанїемъ Хрїстовымъ*. Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзанїе вѣрующїхъ въ Новомъ Завѣшѣ естъ Хрїсово: пакъ Хрїсово же долженспвовало бысть и рукошворенное обрѣзанїе вѣрующїхъ въ Ветхомъ Завѣшѣ: одно духовно и сущесшвенно; а другое прообразовашельно. И дѣйсшвительно, для чего не обрѣзывается, напрымѣръ, ухо, или другой членъ тѣла общїй обоимъ поламъ? Для шого, безъ сомнѣнїа, чшобы въ видїмомъ знаменїи завѣша было близкое указанїе на обѣшванїе о благословенномъ сѣме-

ни долженшвуящемъ произойши отъ Авраама. Обрѣзаніе плоти мужескія есть какъ бы оприцаштельное выраженіе понятія о сѣмени жены.

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе есть знакъ проякимъ образомъ:

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ упошреблялись знаки, какъ на примѣръ войны—копье, а мира—оливный жезлъ (*caduceus*) или изображенія сихъ вещей. Vid. A. Gell. L. X. с. 27. Были шакже знаки, кошорые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseriis. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означаешся всшупленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а сосшояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣща.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и ошдѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчающся знакомъ или печашью, чшо дѣлали, на примѣръ, Египешскіе священники надъ избираемыми въ жершву животными. Такъ обрѣзаніемъ ошличающся отъ прочихъ люди избранные Богомъ изъ всѣхъ народовъ. Вшор. VII. 6.

в) знакъ печати или шайны. Подъ печашью скрывается шайна письма: шакъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается шайна вѣры и Благодаши.

Осли дней. Осмый день по рожденіи мла-

денца по замѣчанію Аристотеля, De Animal. L. VII. с. 12. важенъ пошому, что до исполненія семи дней не лзя увѣриться въ его жизненности. Въ С. Писаніи вообще седьмое число предшавляешся шайншвеннымъ числомъ совершенія, и вещи недосиигшія въ сіе число почишающся несовершенными: почему и живошныя не могла бышь приносимы Богу прежде исполненія седми дней ошъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Самый день* обрѣзанія, можетъ бышь, назнаменуешъ обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Хрисшовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день, и шакже, можетъ бышь, очищеніе всего міра въ шеченіе великихъ седми дней Божіихъ.

Мужескаго пола. Поль жепскій не излючаешся ошъ завѣща, но входишъ въ него своимъ рожденіемъ ошъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ ошъ себя. Сймъ назнаменуешся шо, что завѣшное сѣмя, спасающее мужа и жену, ешъ не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленный. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписываешся, вѣрояшно, пошому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отшращения или соблазна для сыновъ завѣща. Но можешъ оно имѣшъ

также и преобразовательное знаменованіе шо, что въ завѣщъ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и сослояній.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзати раба прошивъ его воли? — Маймонидъ, *De circumcis. L. I. c. 6.* въ разрѣшеніе сего полагаетъ, что рабъ долженъ былъ или принять обрѣзаніе, или, въ случаѣ несогласія на сіе, бытъ проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашелъ будетъ заветомъ вѣчнымъ. Завѣщъ называется здѣсь *вѣчнымъ*, также какъ вѣчнымъ называется иногда законъ, шо естъ, подъ условіемъ воли законодателя, и извѣснаго сослоянія подзаконныхъ.

Отсѣгется душа та отъ народа своего. Отсѣженіе необрѣзанныхъ, по различнымъ мнѣніямъ Иудейскихъ и Христіанскихъ толкователей, означаетъ: авненіе жизни вѣчной, преждевременную смерть, безчадіе, смерть до суда гражданскому, ошлутеніе.

Одни подвергаютъ оему осужденію родителей, которые не обрѣзываютъ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ, естъ ли они, пришедши въ возрастъ, не исполняютъ упущеннаго родителями.

Отсѣженіе души отъ народа своего, во употребленіи сего выраженія въ С. Писаніи знаменуетъ наказаніе Божественное.

Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Действительно иногда Бог видимо изъяслялъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24 — 26. Впрочемъ съ появленіемъ нарушенія завета всего ближе соединяется отлученіе отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обшпованія завета.

Въ обычаяхъ Иудеевъ было, что и шѣ, кошорые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмага дня, уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Cel. L. V. Отъ сего; можетъ быть, ивѣнія произошло, что Седьмдесять толковниковъ послѣ словъ: *который не обрѣжетъ края плоти своея*, въ переводѣ своемъ прибавили: *въ день осьмый*.

4) ОБѢТОВАНИЕ САРЪ.

15. Божѣ сказалъ также Аврааму: Сару жену твою не называй Сарою; но да будетъ имя ей: Сарра. 16. Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благословлю ее, и произойдутъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдутъ отъ нея.

По Еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой есть Сарай (סָרַי), а

второе *Сара* (סָרָא). Первое, по толкованію Иеронима, *Grad. Heb.* знаменуетъ: *госпожа моя*, то есть госпожа одного только дома; второе *госпожа*, вообще. Но сошвѣш- ственнѣ съ именемъ Авраама имя Сары разложишь можно такъ: סָרָא סָרָא *Сараеа-монъ*, то есть, *госпожа множества*.

5) НЕДОУМѢНІЕ АВРААМА.

17. *Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: не ужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, не ужели родитъ?*

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ С. Злапоусъ, *Not. XL. in Gen.* и Иеронимъ, *Contra Pelag. L. III.* и первый изъ нихъ присовокупляетъ, что слѣдствіемъ сего смѣха были спраданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Папріарха оправдываетъ прошивъ осужденія сего само Слово Божіе, когда приписываетъ ему *вѣру оправдывающую*, *Б. XV. 6. не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла.* Римл. IV. 18—22.

Толковники Халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова: *разсмѣялся*. У Онкелоса читается: *возрадовался*. У двухъ другихъ

полковниковъ: *изумился*. Блаженный Августинъ въ послупкѣ Авраама находишь *улыбку радости, а не улыбку невѣрія*. De ciu. Dei L. XVI. с. 26. Догадывающся, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Иисуса Христа, когда Онъ говоришь, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался*, Иоан. VIII. 56.

Ошнюдь не спранно, а весьма естественнo то, что чувствованіе радости изъ прошаго сердца изливается смѣхомъ; и благоговѣнное удивленіе выражается языкомъ недоумѣнія.

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. *И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ Твоимъ Измаилъ.*

Жить предъ лицемъ Божиимъ, на языкѣ священномъ значить: наслаждаешься благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе: 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу? —

а) Можешь быть, недовѣрчивость къ общованію о Исаакѣ, коего рожденіе предсказывалось не естественнымъ.

б) Можетъ быть, опасеніе, чтобы новое обѣщаніе о сынѣ Сарры не было соединено съ опроверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось теперь не благословеннымъ. Авраамъ же, какъ опецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можетъ быть, смиреніе и благоговѣніе Авраама, объявляго Божиими благодареніями такъ, что чувствованіе ихъ величія изобразилось какъбы желаніемъ ихъ уменьшенія. „Смотришь ли бѣдный сѣдойшій шарецъ, говоришь онъ, того, чтобы измѣняшь шеченіе природы для дарованія ему сына?„

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. Но Богъ сказалъ: точно родитъ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты нарекушь имя: Исаакъ; и Я поставлю заветъ Мой съ каинъ и съ потомствомъ его послѣ него, заветъ вѣчный. 20. О Измаилъ же ты услышишь; се, Я благословляю его; и возвратищу его; и дамъ ему потомковъ много, много; двенадцать князей родится отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ. 21. Но заветъ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитъ тебѣ Сарра

въ сіе самое время въ слѣдующемъ году.
22. И окончилъ Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возмелъ отъ него.

Точно. Сиять словомъ начинаешся отвѣтъ Божій на недоумѣніе Авраама и ходатайство о Изманлѣ; и оное показываетъ, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія воли Своей; не отвергая его чувствованій, Онъ благоволялъ шокмо прекратишь его изумленіе, подшвердишь и объяснишь Свое предреченіе.

Исаакъ. Значящъ: *раземѣтса*, или, по разуму, въ какомъ употребленіи сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется*. Такое знаменованіе имени Исаака есть: а) *воспомятельное*, въ отношеніи къ чувствованію Авраама при обѣщаніи о немъ; б) *пророгественное*, ибо шокже обшпоятельство *смѣха* или *радости* возобновляешся при послѣдующемъ ошкровеніи Сарры, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6. в) *тайинственное*, поелику ошносишся къ вѣрѣ и любви Авраама, по которымъ онъ *радѣ былъ* видѣшь день Хрісповъ, и, видѣвъ, *возрадовалса*.

И Я поставлю заветъ Мой съ нимъ. Не разумѣшся здѣсь одинъ внѣшній заветъ обрѣзанія: ибо въ семъ заветѣ находился и Изманлъ, однако Богъ не обѣщаешъ и съ нимъ пославитъ заветъ Свой, а шокмо съ

Исаакомъ. 21. И такъ Завѣтъ Божій съ Исаакомъ естъ шось *вѣчный завѣтъ*, кошорый, обвещавъ во Израилѣ, обновленъ во Хрістѣ, въ кошоромъ Богъ *помянулъ милость* Свою къ Аврааму и сѣмени его до вѣка. Лук. I. 54, 55.

· Вообщемъ изображенныя здѣсь два благословенія *Исааково* и *Измаилово* разнспвуютъ между собою какъ обѣщанія *благодашныя*, *духовныя*, *вѣчныя*, и дары *ещешвенные*, *земныя*, *временныя*.

· *Двенадцать князей*. Событіе сего благословенія Моисей показываесть ниже, XXV. 13 — 16. Двенадцать начальниковъ колѣнь *Измаильскихъ* соотвѣспвуютъ двенадцати *Патріархамъ Израильскимъ*. Сіе равночисліе показываесть, что мѣра *благословеній* видимыхъ не всегда означаесть мѣру даровъ *внутреннихъ*. Два пошомспва *Авраамовы* подобны двумъ *прекраснымъ цвѣшамъ*, изъ кошорыхъ одинъ естъ *пустоцвѣтъ*, а другой исполненъ *силою жизни*, и увядая оставляесть *плодъ*, кошорый даесть паки бышіе *корню* и *цвѣшамъ*.

Въ сіе самое время въ слѣдующемъ году.
То естъ, ровно черезъ годъ.

в) ИСПОЛНЕНІЕ ЗАВѢТА.

23. И взялъ Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленныхъ за сребро свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ. 24. Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея. 25. А Измаилу, сыну его, было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его. 26. Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его; 27. и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домъ, и купленные за сребро у иноплеменниковъ.

Въ тотъ самый день. То есть, въ шестой же день, въ кошорый явился Богъ, и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей шѣмъ доспойнѣе удивленія, что откровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но шолько для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ шрудныхъ, но соединенныхъ съ извѣстною и священною обязанностію, есть благоразумная предосторожность противъ недоумѣній и препятшвіій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ. и проч. Въ семь же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, попомки Измаила, какъ пишеть Флавій, Antiq. L. I. c. 11. то же время, по большой часи наблюдующи и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь не лзя не удивиться благоустройству дома Авраамова, и послушанію его домохозяевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не возпрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненнаго, и, съ перваго взгляда, весьма страннаго. Съ шolikoю силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуетъ на все окружающее, и все покаряеть себѣ.

Какъ въ Измаилѣ представлено соспoлнiе Вещхозавѣщное и рабское по закону: то въ новомъ обѣщованіи о Исаакѣ, паче прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣть ближайшее приготовленіе чelовѣка къ соспoлнiю Новозавѣщному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надеется событія обѣщованій на Измаилѣ, какъ Богъ предрекаетъ ему рожденіе Исаака, и въ немъ исполненіе Своихъ высокихъ обѣщованій. Такъ еще въ то время, когда чelовѣкъ опираетъ на дѣла закона,

и на нихъ утверждаешь свое упованіе, Богъ иногда являешь изъ глубины души его нѣкошорыми предчувствіями, нѣкошорыми опкровеніями высшей внутренней жизни, для ея усматриваешь, дабы смѣшенія Природы и Благодати, чистое сосполніе Благодати.

Авраамъ въ сосполніи омертвенія плоти съ изумленіемъ слышитъ предсказаніе о рожденіи отъ него сына: человекъ изнемогающій среди трудовъ о исправленіи своей вѣнней жизни, съ изумленіемъ узнаетъ, что внутренняя должна утвердиться на ея развалинахъ.

Авраамъ при обѣщаніи о Исаакѣ молишь Бога о Измаилѣ: слабый человекъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботишься, чтобы не погибли дѣла его, и стараешься пославить ихъ во вниманіе Боже-ства.

Богъ, по ходатайству Авраама, не отвергаетъ Измаила; но Завѣшь вѣчный пославляешь съ Исаакомъ: Богъ не отвергаетъ дѣла закона, кошорымъ помоществуешь, и за кошорыя предспашельствуешь вѣра; но къ вѣчному съ Собою соединенію предопредѣляешь токмо благодатию насаждаемую въ душѣ внутренней жизнь вѣры и любви.

Печатию обѣщанія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаетъ на Авраамѣ новое имя его и обрѣзаніе. Совер-

шаемый въ жизнь духовную также получаешь новое имя, но ешь, новую жизнь, новое свойство, которыми онъ оппечатлѣнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ пригошовленіемъ къ возрожденію также ешь обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безысключительное обрѣзаніе всего плотскаго, усѣченіе всего, что возбуждаешь собственную дѣятельность по стихіямъ міра, а не по Хрістѣ, всего, что питаешь и укрѣпляешь болѣе внѣшнюю и ещеспвенную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣщанія нарицаешся *Исаакомъ*, но ешь *радостію*: самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22. и *радость въ Духъ Святый*, Рим. XIV. 17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСѢЩЕ- НІЕ СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕД- РЕЧЕНІЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.

В. XVIII. 1—15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ пред-
сказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣлан-
нымъ Аврааму при устанавленіи Завѣща
обрѣзанія, слѣдуетъ новое открытіе то-
го же самаго содержанія. Особенное намѣ-
реніе сего повѣщенія есть, наставити въ
объщованіи Сарру, подобно какъ прежде
наставленъ былъ Авраамъ. Должно думать,
что для нея было Богоявленіе сіе первое.
По сему-то Богъ славу Своего явленія скры-
ваетъ подъ простымъ образомъ челоуѣковъ
спрашниковъ, и болѣе даетъ узнать Себя

Аврааму, нежели ей, что не трудно усмотрѣшь изъ повѣствованія Моисеева.

Въ порядкѣ сего повѣствованія Моисей показываетъ сперва вообще

1) содержаніе повѣствованія, что по есть Богоявленіе, 1. пошомъ

2) образъ Богоявленія, или дѣйствія Бога въ человѣческомъ видѣ, 2 — 8. наконецъ

3) предметъ Богоявленія, по есть, самое оскрѣпленіе о Исаакѣ. 9 — 15.

1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

1. Опять явился ему, *Господь* у дубравы *Мамре*, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра, во время зноя дневнаго.

Писатель находить нужнымъ предварить читателя, что здѣсь повѣствуется о явленіи самаго Бога: поелику въ послѣдующемъ сказаніи предсказываются сперва *три мужа*, 2. пошомъ, въ ихъ же самыхъ лицахъ *Господа*, 22. и *два Ангела*, XIX. 1. и пошому можно было бы сомнѣваться, кто посѣтилъ Авраама.

Но поелику и явленія самаго Бога могутъ быть различны и различно понимае-

мы: но симъ общимъ примѣчаніемъ Моисей не совершенно предупреждается въслѣдованіе и разногласіе толкователей о трехъ посѣщителяхъ Авраама въ особенності.

а) Свяшій Амвросій полагаетъ, что то были три лица С. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣвается, что то были три Ангела сощворенные, въ кошорыхъ Богъ присушествовалъ и познанъ былъ шокмо какъ въ Своихъ пророкахъ **).

в) Св. Іустинъ ***) , Иринеи ****), Тер-

*) De Abrah. L. I. c. 5.

**) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamvis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

***) In Dialog. cum Triph.

****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comensurus, aliquando Sodomitis inducens iudicium. Haeres. L. IV. c. 25. Смыль Божій повсюду осянъ въ писаніяхъ: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ оужаетъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.

шуллианъ *), и Злашоустъ **) признають въ числѣ шрехъ, двухъ Ангеловъ сошноренныхъ и вшорое Лице Свяшья Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому, благопріяшсшвуетъ то, что Авраамъ покланяешся и говоришь *трелибъ*, какъ *одному*; 3. но сіе было шогда, какъ Папріархъ еще почишалъ своихъ посѣшшителей просшыми спранниками, а пошому и рѣчь его должна опшрсишься не къ шремъ вообще, но къ одному между ними первенсшвующему. Подобнымъ

*) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed non dum natae, quia non dum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conuersari. Adu. Marc. L. III. Онъ съ Ангелами Божиими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей обращаться между людьми.

**) In Gen. Nom. XLII. Въ кушѣ Авраама въ одно время видимы были тріе, и Ангелы и Господь ихъ. Но послѣ тѣхъ, яко служители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался, и, какъ другъ со своимъ другомъ, въ праведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что хотѣлъ творить.

образомъ говоришь и Лошъ къ двумъ ево-
нимъ посѣпшителямъ, XIX. 18, 19. Но они
сами говоряшь о себѣ множественно,
XIX. 13.

Мнѣніе Блаженнаго Августина по боль-
шой части одобряющъ новѣйшіе толкова-
тели, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ
настоящему случаю сказаннаго Апостола,
*что страннолюбіи нѣкоторые оказали
востеприцствіе Ангеламъ, не вѣдая того,*
Евр. XIII. 2. Но сей доводъ отклоняется
тѣмъ, что слова Апостола могутъ бытъ
отнесены къ Лошу, и что онъ говоришь
о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣ-
щеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ
для подражанія примѣръ не показался слиш-
комъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія,
весьма ясно различающа посѣпшители Ав-
раама въ слѣдующихъ словахъ: *два мужа
обратились и пошли оттуда въ Содомъ,
Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Ге-
говъ.* XVII. 22. Подъ именемъ *Геговы* въ
особенности познаешь Сына Божій, когда
Авраамъ называетъ Его *судією всея земли,*
25. но симъ именемъ убѣждаетъ Его къ
милосердію, 24. ибо таковой *судъ весь от-
данъ Сыну* Божію., Иоа. V. 22. Два другія
лица узнающа болѣе изъ наименованія *Ан-
геловъ* XIX. 1. и сами себя открываютъ

Лошу въ качествѣ *посланниковъ Иеговы*, XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ проичнаго числа, въ кошоромъ Богъ явился Аврааму, ошвѣщсвующъ Іудей, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣспникъ рожденія Исаака, другой избавишель Лоша, прешій совершитель суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновашельно по крайней мѣрѣ въ ошношеніи къ двумъ послѣднимъ: поштому что сіи оба вмѣспѣ приписываютъ себѣ испребленіе Содома, XIX. 13. и оба вмѣспѣ спасающъ Лоша съ его семейшвомъ, 15, сл.

Обыкновеніе Церкви предшавлять на иконахъ пайну Свяшья Троицы въ образѣ прехъ Ангеловъ явившихся Аврааму показываетъ, что благочесшвая древность шочно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагаала Символь С. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ не лзя искашъ сего Символа, поелику Бога Отца и Бога духа Свяшаго никогда никшо не предшавлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе шолкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно бышъ весьма древно: ибо и Символическія иконы въ Церкви древніѣ испорическихъ.

Сидѣль у дверей шатра. Сими словами Повѣшшвовашель даешъ разумѣшъ, по какому Богъ случаю явился въ образѣ спранни-

ковъ. Авраамъ, по своему спраннолюбію, не смошря на зной дня, сидишь у шашра своего, желая увидѣшь путешештвенника, кошорому бы могъ оказашь гощепримештво.

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2. Онъ возвелъ очи свои, и посмотриѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онъ увидѣлъ, и побѣжалъ имъ на встрѣсу отъ дверей шашра, и поклонился до земли. 3. И сказалъ: Государь мой! естѣли я обрѣлъ благоволеніе предъ очами твоими; не пройди мимо раба твоего. 4. Позвольте принести немного воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подъ сибѣ дереволи. 5. А я принесу хлѣба, тшобы подкрѣпить сердца ваши; потолиб пойдете; ибо для того и проходите вы близъ раба вашего. Они отвѣтали: сдѣлай такъ, какъ говоришь. 6. И поспѣшилъ Авраамъ въ шаштеръ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣтры крупитатой муки, и сдѣлай прѣсные хлѣбы. 7. Побѣжалъ также Авраамъ къ стаду, и взялъ тельца молодого и тшчнаго, и далъ отроку, кошорый и поспѣшилъ приготовить его. 8. И взявъ масла и молока, и тельца приготовленнаго,

поставилъ предъ ними; а салъ. столъ предъ ними подъ деревомъ: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Сшояніе на нуши близъ дома было, въ обычаяхъ древности, скромнымъ прошеніемъ гостепріимства. См. *Odys. A. v. 103.*

И поклонился до земли. Поклоненіе сіе относится не къ Богу, кошораго Авраамъ еще не узналъ, но къ сшранникамъ, по обычаю сшраны и времени. Точно шакже Лопъ поклонился Ангеламъ, XIX. 1. и Авраамъ сынамъ Хешовымъ, XXIII. 7.

Естьли я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенія шочно изображаетъ древнее гостепріимное привѣтствіе Россійское: *милости просишь.* Благочестивая любовь къ ближнему раздѣляя съ другими дары Божіи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почищаетъ сіе благодатию и милостию другихъ къ себѣ.

Омыть ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствіемъ гостепріимства было умовеніе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ шоломъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX 21. Обыкновеніе сіе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обишатели жаркихъ сшранъ знаютъ цѣну сего угощенія.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе обѣщаетъ, нежели сколько исполнишь.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Справнопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдашь и подкрѣпишь свою прозбу.

Три мѣры. Еврейское въ семь мѣспѣ ния мѣры естъ ꙗко шрешія часпъ *Ефы*. Три такихъ мѣры соспавляютъ болѣе 30 фуншовъ нашего вѣса. См. *Cumberl. et Bergard. de mensuris et ponderibus veterum*. Изъ сего Флери (въ книгѣ: *Правы Израильскія*.) заключаетъ, что въ древнія времена люди упошребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можешъ бышь, предлагашъ большое количество пищи одного рода, было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того шребуешся множество яспѣвъ разнородныхъ. Такъ Иосифъ за своимъ споломъ далъ Веніамину въ пять крапъ большую часпъ, нежели прочимъ брашьямъ. XLIII. 34.

Прѣсные хлѣбы. πῶν εὐκρυφίας. Родъ хлѣба, кошорый и нынѣ пекушъ въ Аравіи на горячемъ пескѣ подъ щепломъ и углями. *Trevelot. Itiner. Orient. L. II. с. 52.*

И они ѣли. Ионаѳанъ прелаетъ сіе шакъ: *казалось ему, что они ѣли.* Въ

самомъ дѣлѣ къ чему служила сущесствамъ духовнымъ пища шѣлесная? Ангель, явившійся Маною, опрекся опть нея. Суд. XIII. 16. Ангель Товинъ шакже говоритъ о себѣ, что онъ *не ѣлъ и не пилъ*, а показывалъ шолько *видѣніе* сихъ дѣйсвій, Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ *Serm. 362. de Resurg.* допускаешъ, что Ангелы шакже, какъ человекѣ, могушъ принимашъ пищу, съ шѣмъ различіемъ, что сіи по нуждѣ, а шѣ по произволенію. Для прекращенія недоумѣнія довольно сказашъ, что Ангелы, или вообще духовныя сущесства, поколику могушъ принимашъ шѣло, пошוליку же могушъ принимашъ и шѣлесную пищу.

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. *И спросили у него: гдѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣталъ: здѣсь, въ шатрѣ.* 10. *И сказалъ первый изъ нихъ: непрелѣнно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нимъ.* 11. *Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось.* 12. *И такъ Сарра внутренно разсмѣялась, сказавъ: мнѣ ли, когда я*

состарѣлась, имѣть сіе утѣшеніе? и господинъ мой старѣ. 13. Но Иегова сказалъ Аврааму: для того это разсмѣялась Сарра, сказавъ: не уже ли я подлинно рожу, когда я состарѣлась? 14. Естьли это трудное для Иеговы? Въ назначенный срокъ буду я у тебя въ это же время; и будетъ у Сарры сынъ. 15. Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришла въ страхъ. Но Онъ сказалъ: нѣтъ, ты разсмѣялась.

Въ это же время. Съ Еврейскаго буквально: какъ время жизни. Чшобъ изъяснишь сіе выраженіе, шолковащели прилагаюшь поняшіе жизни шо къ Аврааму и Саррѣ, шо къ сыну, имъ обѣщаемому, шо къ самимъ посѣщителямъ ихъ. Но должно признашь въ сихъ словахъ идіошизмъ Еврейскаго языка, кошорой разрѣшается шакъ: въ тоже самое время въ продолженіи жизни, шо ешь, чрезъ круглый годъ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.

Въ исторіи Авраама не видимъ, чшобы Богъ дѣйствительно чрезъ годъ послѣ сего явленія Своего, паки посѣщилъ его подобнымъ образомъ. Нѣкошорые сіе вшорое посѣщеніе полагаюшь въ собышіи обѣщанія, шо ешь, въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Ветхозавѣшной Испо-

риш тоже, что сказала Иоаннъ о Евангелии, XX. 30. *Много и другихъ чудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыхъ не описаны въ книгахъ сихъ, сіе же написано, дабы вы вѣровали.*

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не столь невиненъ, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ исполкованный самимъ Богомъ: *не уже ли я подлинно рожу?* — и самимъ Богомъ осужденный: *есть ли то трудное для Иеговы?* — безъ сомнѣнія, вмѣстѣ съ удовольствіемъ, заключать въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно то можешь служишь ей въ извиненіе, что она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго: почему и убоялась Его уже послѣ своего прощупка.

Господинъ мой. То есть: супругъ. Сіе выраженіе почтенія жены къ мужу Апостоль предствалялъ въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пеш. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра противорѣчишь симъ поступкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она спрашится поэтому, что познаешь Сердцевѣдца: и между тѣмъ желаетъ укрыть отъ Него свое сердце. Но сіе противорѣчіе исчезаетъ, естли приищемъ ей намѣреніе не столько прикрыть, сколько исправить свою погрѣш-

носить. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чшобы его со всѣмъ не было. Она какъбы говоритъ: *вѣрю, помочи могли, невѣрю.*

ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СОПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИКЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

В. XVIII. 16 — XIX.

Повѣствованіе о гибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама, какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней пошому, что особливимъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоволеніе какъ въ томъ, что судьба Содома предварительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) Откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16 — 21. 2) Молившвенный

разговоръ Авраама съ Богомъ о пущахъ правосудія и милосердія, 22 — 33. 3) Госшепріимство Лоша, XIX. 1 — 3. 4) Крайность развращенія Содомлянъ, 4 — 11. 5) Послѣдній опышъ проповѣданія о приближающемъ судѣ, 12 — 14. 6) Изведеніе Лоша изъ Содома, 15 — 17. 7) Сохраненіе Цоара его ради, 18 — 23. 8) Казнь Содома, 24, 25. 9) Нещасіе жены Лошовой, 26. 10) Заключеніе повѣшпованія, 27 — 29. 11) Прибавленіе о пошомствѣ Лоша, 30 — 38.

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМѢ.

16. Потомъ мужи оные встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамъ же шелъ съ ними, провожая ихъ. 17. Тогда Иегова сказалъ: чую ли Я отъ Авраама [раба моего], то хочу дѣлать! 18. Отъ Авраама непрелѣнно произойдетъ народъ великій и сильный, и благословятся въ немъ всѣ народы земные. 19. Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ, и долу своему послѣ себя, ходитъ путемъ Иеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитъ Иегова надъ Авраамомъ, что сказалъ о немъ. 20. И сказалъ Иегова: великъ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихъ огонь тяжки.

21. *Пойду послитрѣть и узнать, довершилсь ли у нихъ то, о чѣмъ восходитъ къ мнѣ вопль, или нѣтъ?*

Провожаа ихъ. Хошя Авраамъ безъ сомнѣнія узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его также, какъ принялъ, что есть, какъ спращика. Онъ дѣлаешь се изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣснаго, не дерзнули бы воздать царскихъ почестей.

Тогда Иегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержитъ въ себѣ три вещи: а) приговореніе Авраама къ откровенію, 17. б) побудительную причину откровенія, 18, 19. и в) самое откровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утѣю ли,* и пр. Богъ предваряетъ Авраама о послѣдующемъ откровеніи Своея воли такъ, какъ бы не могъ узнать ея отъ него. Такова есть близость людей облагодѣшествованныхъ къ Богу. Онъ какъ бы не имѣетъ для нихъ тайны. Ис. XXIV. 14. Его воля какъ бы естественно отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ* и проч. При благоволеніи Божіемъ, рѣшительная и особенная причина, по которой открываеица Аврааму судьба Содома, заключаеица въ томъ, что отъ него

долженъ прозойти благословенный народъ. Такимъ образомъ намъ рече ошкроверія его есть преданъ памяти будущихъ родовъ приключеніе Содома чрезъ какой народъ, въ которомъ бы оно долѣе и вѣрнѣе было извѣстно; и преданъ такъ, чтобы оно не казалось дѣломъ случая, но предуготованнымъ дѣйствіемъ суда Божія, предшественнаго долгошервнїемъ и соупсшнваемаго милосердіемъ.

Ибо Я сталъ звать сва ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя. Пазманіе означаесть здѣсь избраніе. См. Ам. III. 2. Продолжалъ изъясняя причину послѣдующаго ошкроверенія, Богъ указываетъ и на причину первоначальнаго избранія Авраама, кошорую полагаетъ въ предувѣденіи. См. Рим. VIII. 29.

Ходить путемъ Иеговы, и быть добрымъ и справедливымъ. Въ семъ собственнѣо состоянїи предметъ благодашнаго предувѣденія и основаніе избранія. Путь Иеговы есть путь закона и любви, Вшор. VIII. 6. X. 12. Доброе и справедливое, или буквально съ Еврейскаго: правда и судъ, также объемлютъ всѣ обязанности челоука, благоугождающаго Богу съ такимъ, какъ кажешя, различїемъ, что подъ именемъ правды заключающя въ особеннѣи обязанности къ Богу (см. Б. XV. 6. Лук. I. 6.)

а подъ именемъ суда обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17.).

в) *Вопль Содомскій*. Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *воплъ*, можно вывесить изъ соопвѣпствующаго ему здѣсь слова: *грѣхи*, и шакже изъ пропиволагаемаго ему слова: *правды*, у Исаи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* сосшавляющъ *воплъ*? — *Вопль* къ Богу приписывается въ Св. Писаніи крови Каина, Б. IV. 10. ницимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28. мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *воплъ Содома* означашъ можешъ *воплъ* угнѣшенной беззаконіями Содомлянъ невинности, чего примѣръ видимъ въ Лопѣ, кошорый, *живя между ними, тѣлб то видѣлб и слышалб, ежднесно терзался въ доброй душѣ своей.* 2 Пешр. II. 3. Иначе *воплъ* грѣховный къ Богу можешъ означашъ шаккой разврапѣ, кошорый, изпровергая самыя основанія благочестія и благоправія, самыя права природы, не можешъ бытъ исправленъ человѣческими и ешепвенными средспвами, но призываетъ испишельную руку Божию. Опсюда извѣспное въ Церкви наименованіе *грѣховѣ вопіющихѣ*.

Пойду посмотриѣтъ и узнатъ, довершилось ли, и пр. То еспъ: достигъ ли уже Содомъ крайней шепени своихъ беззаконій, и его расплѣніе шакъ ли уже совершенно,

что и долгошерпѣніе бесполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласишь испышашельное посѣщеніе Содома съ Божіимъ всевѣденіемъ, должно вообразишь, что Богъ, въ оправданіе судебъ Своихъ, и въ наспавленіе родовъ будущихъ, благоволишь опскрышь Аврааму съ одной спороны крайнее нечеспіе Содомлянъ, съ другой свое долгошерпѣніе, и наконецъ осужденіе праведное. Въ Его волю соспоишь изъяснишь все сіе или словами челоувѣческаго языка, или другими внѣшными знаменіями: и шакъ Онъ избираешъ для сего чувственное дѣйствіе испышашельнаго посѣщенія, кошорое, для имѣющихъ проспія о Божешвѣ поняшія, знаменашельнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было шакже для избавленія Лоша: а приняшый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще шо опношеніе къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайшву за Лоша, кошорое и видно въ продолженіи сего разговора.

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛЮСЕРДІЯ.

22. Между тѣмъ два мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. 23. И приблизился Авраамъ, и сказалъ: не ужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ. 24. Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? не ужели погубишь, и не пощадишь мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ? 25. Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы тоже было съ праведникомъ, та съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли не правосудно? 26. Іегова сказалъ: если Я найду въ городѣ Содомъ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣста сіе. 27. Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: осмѣлюсь я теперь сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ. 28. Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти? не ужели за недоспашокъ пяти Ты истребишь весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять праведниковъ. 29. Авраамъ продолжая съ нимъ рчь, сказалъ: мо-

жетъ быть найдется тамъ сорокъ праведниковъ? Онъ сказалъ: не сдѣлаю шого и для сорока праведниковъ. 30. Послѣ сего Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, если я еще скажу: можетъ быть, найдется тамъ тридцать праведниковъ. Онъ сказалъ: не сдѣлаю шого, если найду тамъ и тридцать. 31. Авраамъ сказалъ: ослабѣю я еще сказать Господу: можетъ быть, найдется тамъ двадцать праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для двадцати. 32. Авраамъ сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, если я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять праведниковъ? Онъ сказалъ: не истреблю и для десяти. 33. И отшелъ Иегова, по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Иеговы. Онъ келось думаешь, что Авраамъ стоялъ предъ Богомъ въ молишвѣ. Дѣйствительно стоять предъ лицемъ Божиимъ иногда значишь молишься, Іер. XV. 1. Но слово: *еще*, показываешь, что писатель говоришь здѣсь просто о продолжавшемся чувственномъ предшояніи Авраама Иеговъ явившемся.

И приблизился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія стоялъ онъ до сего времени въ нѣкошоромъ ошдаленіи ошъ Господа; или нѣсколько времени колебался, ошкрышь ли

свои чувствованія, между шѣмъ какъ Господь казался опходящимъ.

Не уже ли ты поубишь праведнаго обнестивылиб? Сей и послѣдующіе вопросы Авраама, не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ ошвѣща Божія. Всѣ они имѣють знаменованіе молищвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ особенності Авраамъ имѣеть здѣсь въ мысляхъ Лотъ, который послѣ и спасень по его молищвѣ, XIX. 29. Не произносишь же имени его или потому, что сознаешь дерзость своего ходатайства, или потому, что полагаешься на всевѣденіе Господа.

Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаеть здѣсь о младенцахъ, хотѣя и сіи побуждають иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны, IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства есть наипаче Лотъ.

Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То есть: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находишься только сорокъ пять: то не ужели недостанетъ пяти

дѣлаешь такую разность, что рѣшишь судьбу цѣлаго города къ его гибели?

И отишелъ Иегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекращалъ свои молишвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ конечно найдутся десятыя праведниковъ, или Богъ прервалъ Свою съ нимъ бесѣду Своимъ опшествиемъ. Дабы она не казалась не окончанною, должно примѣшшишь, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лоша.

3) ГОСТЕПРИИМСТВО ЛОТА.

XIX. 1. *Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сумерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомирскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣту имъ, и поклонился лицемъ до земли. 2.* *И сказалъ: сосудари мои! пожалуйста зайдите теперь въ домъ раба вашего; и ногуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ногуемъ на улицѣ. 3.* *Онъ же сильно упрашивалъ ихъ: и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ прѣсныя хлѣбы; и они ѣли.*

Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомирскихъ. Брашна у древнихъ были вѣшномъ спарыишицъ

и дѣль общесшвенныхъ и часшныхъ. Б. ХХХІV. 20. Вшор. ХХІ. 19. Руѳ. ІV. 1. Посему Раввины думаютъ, что и Лошъ былъ въ числѣ судей Содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣсшвованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лошъ находился у городскихъ воровъ, ища случая оказашъ страннопріимство.

Нѣтъ, мы носцели на улицѣ. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе посѣпши Лоша, дабы шѣмъ болѣе опкрышъ его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Іисусѣ Хрістѣ. Лук. ХХІV. 28, 29.

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЬ.

4. Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодого до старого, весь народъ со всѣхъ концевъ города, окружили домъ, 5. и стали звать Лота, и сказали ему: едѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ. 6. Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и заперши за собою двери, 7. сказалъ: пожалуйте, братія, не дѣлайте зла. 8. Вотъ, у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу муже

я ихъ къ валиѣ, дѣлайте съ ними, что валиѣ угодно; только не дѣлайте того съ силой людьми, ибо они для сей безопасности и пришли подѣ кровѣ дома моего. 9. Но они сказали: поди ты сюда! И сказали: не ужели одинѣ пришлецѣ, пришедшій сюда, можетѣ судить насъ? За это мы хуже сдѣлаемѣ съ тобою, нежели съ ними. И наступали на сего теловѣка, на Лота, съ насиліемѣ; и подошли, чтобы выломать двери. 10. Тогда гости простерли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ доми, и двери заперли; 11. а людей бывшихъ за дверьми дома поразили слѣпотою, такѣ что они измучились, искавѣ дверей.

Слова: весь народѣ, конечно не могутѣ быть здѣсь приняты въ шочномѣ и полномѣ знаменованіи. Означаешся ими многочисленное смѣшенное скопище. Впрочемъ споль невѣроятное усшремленіе звѣрской шолпы на двухъ спранниковѣ изъясняешся надеждою ненаказанности. Изъ словѣ Содомлянѣ къ Лоту, 9. видно, что судѣ общешвенный и права гражданскія могли еще полагашъ нѣкоторыя предѣлы взаимнымѣ ихъ безчиніямъ: за шо шамѣ, гдѣ не спрашилися закона гражданского, они попирали права чешовѣчества и природы.

Вотѣ, у меня двѣ дочери, и пр. Св. Злапоушъ, In Genes. Ном. 43. говоритѣ, что

сей поступокъ Лоша выше всякаго спран-
нопримства. Но нѣкошорые новѣйшіе тол-
ковашели осуждаютъ оный, полагая, что
для отвращенія злодѣянія не должно пода-
вать совѣтъ на другое злодѣяніе, ниже спа-
сать невинностьъ погибелію невинности.
Сalm. in h. l. Дабы дать сему поступку
истинную цѣну, должно примѣнить раз-
дѣльно: а) что Лошъ вмѣсто больша-
го преступленія предлагаетъ Содомлянамъ
меньшее, такъ какъбы кто разбойнику
покушающемуся на челоуѣкоубійство для
уменьшенія зла предложилъ довольство-
ваться грабительствомъ; б) что доче-
рей своихъ онъ подвергаетъ только не-
щасію, а не преступленію: ибо насліе
не можешь нарушить цѣломудрія; в) что
права госспримства, особенно важныя въ
древности, и вообще любовь къ ближнему,
оправдали бы его, есѣли бы онъ пожер-
пвовалъ своею жизнію за невинныхъ при-
шельцевъ ввѣрившихъ себя его дому: на
помъ же основаніи онъ жерпвуетъ семей-
ственною честію; г) что онъ могъ на-
дѣяться споль нечаяннымъ и опважнымъ
предложеніемъ совсѣмъ отвратить всякое
злодѣяніе: поелику его семейство находи-
лось въ Содомѣ подъ защитою правъ граж-
данскихъ, кошорыя были еще нѣскольکو ува-
жаемы беззаконниками. При всемъ томъ д)

должно признашь первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ томъ, что онъ жилъ и располагался вслѣдствіе въ родственныя связи въ шакомъ народѣ, котораго развращъ не могъ бытъ ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою. Сіе не было лишене зрѣнія, но нѣкошорый беспорядокъ ощущеній и воображенія, препяшествовавшій различашъ и узнавашъ предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ Сирійскимъ по молитвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. *Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще, здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и чтобы ни былъ у тебя въ семъ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста.* 13. *Ибо мы тотчасъ истребили сие мѣсто; потому что великъ отсюда вопль къ Иеговѣ, и Иегова послалъ насъ истребить оное.* 14. *И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дочерей его, и сказалъ: встаньте, выдѣте изъ сего мѣста; ибо Иегова тотчасъ истребитъ сей городъ: но зятья ли его показались, что онъ шутитъ.*

Являя особенное благоволеніе Лоту, Богъ въ поже время изливаешь послѣднія капли елей благосши Своей на недосшойный народъ, и даешь послѣднее свидѣшельство о необходимости Своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія ошкрываешься благовременно, хошя и безъ успѣха, сродникамъ Лотша, шо ешь, лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумаль кполюбо, что Содомъ могъ бышь спасень подобно Ниневіи.

Затѣя Лотша, вѣрояшно, были шѣ, копорымъ обручены были двѣ дочери Лотша еще находившіяся въ его домѣ.

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. Когда возшла заря; Ангелы натали торопить Лота, говоря: встань, возми жену свою, и двухъ дочерей своихъ, находящихя здѣсь, то бы не погибнуть и тебѣ за беззаконія сего города. 16. Но какъ онъ медлилъ; то они, по милости къ нему Иеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дочерей его, и выведши, поставили его внѣ города. 17. Когда же вывели ихъ за городъ: шо одинъ сказалъ: спасай жизнь твою; не оглядывайся назадъ; и ни

здѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.

Онѣ медлилъ. Таковы земныя приспращенія, что и смертная опасность не вдругъ распоргаетъ узы ихъ.

Одинъ сказалъ. Кажешся, здѣсь и Лопу, какъ прежде Аврааму, является Іегова: ибо не вѣроятно, что бы кто, кромѣ его, властенъ былъ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторые думаютъ, что симъ запрещается не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько опасная медленность въ шѣхъ мѣсяхъ, копорыя должны погибнуть съ онымъ. Но не удивительно, естьли и одинъ взглядъ на Содомъ запрещенъ для искушенія вѣры и послушанія, или даже по причинѣ естешвенной опасности отъ губительныхъ силъ, текущихъ изъ шоль необычнаго пожара.

Спасайся на гору. То есть: на горы Моавишскія, какъ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигоръ, копорый, долженъ лежать на пути къ горамъ убѣжища Лопова, принадлежишь къ Моавишидѣ. Иса. XV. 5. Іер. XLVIII. 33, 34.

7) СОХРАНЕНИЕ ЦОАРА.

18. Но Лотъ сказалъ, имѣ: кѣтѣ Госпоподи! 19. Вотѣ, рабѣ Твой обрѣлъ благодать предѣ очамъ Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сдѣлалѣ со мною, что спасѣ жизнь мою; но я не могу спастись на гору, чтобѣ не застигла меня бѣда сія, и чтобы мнѣ не умереть. 20. Вотѣ, ближе бѣжать въ сей городѣ, а онѣ малѣ; позвольте мнѣ спастись въ него; не правда ли что онѣ малѣ? въ немѣ сохранилась бы жизнь моя. 21. На сіе сказалѣ ему: вотѣ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость чтобы не истреблять города, о которомѣ ты говоришь. 22. Не медли, спасайся въ него; ибо Я не могу сдѣлать своего дѣла, пока ты не уйдешь туда. Отѣ сего приключенія дано имя городу сему: Цоарѣ. 23. Солнце взошло надѣ землею, и Лотѣ пришелѣ въ Цоарѣ.

Я не могу спастись на гору. То есть, я не могу въ скорости достигнуть гору: а между тѣмъ истребленію навнешя, и достигнешь меня.

Онѣ малѣ. Сіе двукратно говорятѣ Лотѣ, оправдывая свою прозьбу, дабы она не показалась дерзновенною и прошивною суду Божию.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе

съ Еврейскаго: *Я приѣмлю лице твое и въ самѣ.* Въ семь выраженіи заключается понятіе *лицепріятія*, которое собственно есть дѣйствіе суда основанное на качествахъ судимаго лица, а не на качествахъ дѣла. Оно можетъ быть двоякое: или являющее милость одному съ нарушеніемъ правъ другаго, или милующее и возвышающее, кого либо, безъ обиды другихъ. Первое не свойственно Богу, Вшор. X. 17. и, возбранено закономъ человѣку, Вшор. XVII. 19. Последнее есть преимущество верховной власти.

Царѣ. Значитъ: *малый* ..

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. *Тогда Иегова послалъ на Содомъ и Гоморрѣ сѣрный и огненный дождь отъ Иеговы съ небесъ.* 25. *И истребилъ города сію, и всю равнину сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли.*

Въ усугубленіи въ семь мѣстѣ имени *Иеговы* Евреи не находятъ особенной замечательности; а изъясняютъ оное просто изъ свойства языка. Но инокоторые Христіанскіе учители находятъ здѣсь указаніе на раздѣленіе лицъ С. Троицы. Ignat. Ep. ad Antioch. По сей догадкѣ щецкъ можетъ быть изложенъ такъ: *Иегова*, явившійся Ав-

рааму, одождиль на Содомъ и Гоморрь сѣру и огонь, *отъ Иеговы*, неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содолибъ и *Гоморрѣ* упоминающаго здѣсь какъ знаменнѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, кошорыхъ чешыре именуешъ Моисей въ книгѣ Вшорозаконія, XXIX. 25. а книга Премудросши, X. 6. считаешъ пящъ. Въ семь послѣднемъ числѣ можешъ бышь, заключаешся *Цоарѣ*. Іезекіиль, XVI. 48. упоминаешъ шакже о *дщерахъ Содолмы*, шо ешъ, о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе испребленія Содома нѣкоторыя изъясняють какъ дѣйствіе природы. Полагають, *сѣра и огонь*, въ сказаніи Моисея, поже значить, что *сѣрный огонь* а сѣрный огонь поже, что огонь молніи сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Іорданской, изобиловавшую бишуменомъ и нефшью, веществвами одного рода *), удобно возгорающимися; что дѣйствіемъ сего пожара, и, можешъ бышь, присоединившагося къ шому.

*) Strab. Lib. XVI. Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ ἡ ἀσφάλτος πολλὴ περὶ ἧς Ἐρατοθένης μὲν ἔτιωσ εἶρηκεν. ὅτι ἡ μὲν ὑγραὶ ἦν δὲ καλεῖται. Νάθαν, γίνεται δὲ ἐν τῇ Σουσίδι, ἡ δὲ ξηρα δυναμένη πηττε δοθαι ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ.

землетрясенія, равнина Іорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, пошомъ совершенно зашоплена, и, сообщивъ водѣ свойство грунша, превратилась въ шакъ называемое *Мертвое море*.

Не шрудно согласишься въ шомъ, что сіе изъясненіе вѣрояшно. Не доказано шокмо шо, что слова: *сѣра и огонь* шочно значашъ молнію. Ихъ знаменованія не лъзя опредѣляшъ по ихъ упошребленію въ другихъ мѣсшахъ С. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣсша не безъ основанія могутъ бышъ принимаемы за указанія на исторію Содома, и пошому должны объясняшъся ею, а не объясняшъ ее.

Необходимо должно признашъ въ пошребленіи Содома дѣйшвіе сверхъешешешвенное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываюшъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ, 13. в) поелику *огонь* низведенный *Іеговою отъ Іеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значишъ нѣчто болѣе, нежели простое дѣйшвіе природы. И въ другихъ мѣсшахъ С. Писанія *огонь отъ лица Іеговы*, Лев. IX. 24. шакже, *огонь съ небесѣ*, 2 Пар. VII. 1. значишъ чудодѣйшвенный огонь.

О истребленіи Содома и Гоморра нѣшоторые Пророки говоряшъ, какъ о конеч-

ной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Иер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Иезекииль назвавъ Содому и Самарію сеспрами Іерусалима по беззаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47. 53. 55. Іеронимъ указываетъ Содомъ на берегу Мершваго моря. Въ исторіи Хрістіанскихъ церквей упоминается Епископъ Содомскій принадлежавшій къ Митрополіи Пептры. См. Labb. t. I. Concil. Должно думать, что Содомъ у Пророка значить развратъ язычниковъ; у Іеронима — развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — такой городъ, кошорый съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запущанныхъ преданій.

9) НЕЩАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. *Жена же Лотова оглянулась назадъ, и стала солянныиъ истуканомъ.*

Нѣкошорые новѣйшіе полковашели, не могли согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лотовой, превращающъ ея *истуканомъ*, въ *памятникомъ* ей воздвигнушый (Михаэлисъ); а другіе (Даше, Мейснеръ) старающъ вышолковать изъ словъ Моисея только такой смыслъ, что она *увязла въ соли*.

Напрощивъ шого древнїе вообще полагали, что жена Лопова превращена въ каменно-соляной испуканъ или столпъ. Прем. X. 7. Климентъ Римскій говоритъ, что сей испуканъ оставался до его дней. Ер. ad. Corinth. С. XI. Флавій, Antiq. L. I. с. 12. пишетъ, что даже самъ видѣлся оный.

Превращеніе сіе можно предсавить шакимъ образомъ: страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ испупленіе и безчувствіе; изпеченія огнь пожара люшаго сѣрою и солью, (см. Вшор. XXIX. 23.) — совершенно умершвить; а пошомъ земля и воздухъ, шакже сѣрою и солью написанные, — довершишь окаменѣніе. Аббатъ Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau.) путешествовавшій по Аравіи, нашелъ въ сей странѣ силу окаменяющую въ удивительномъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Лоповой, не должны безъ разбора быть примѣшиваемы не имѣющія числаго источника преданія о продолжающихся женскихъ припадкахъ ея испукана, о ежедневномъ обновленіи ошъземлемыхъ у него часшей, (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L. IV. с. 51.) и не согласныя однѣ съ другими извѣстія путешествовавшихъ. Еслии ны-

нѣ и нѣдѣ сего исшукана: посему еще не
льзя сказать, что его не было.

Пресупленіе погубившее жену Лопову
было не столько возрѣніе на Содомъ,
сколько преслушаніе заповѣди Божіей и при-
спрасшіе къ жилищу развраша. См. Лук.
XVII. 31, 32.

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЪИДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. Между тѣмъ Авраамъ утромъ по-
шелъ на то мѣсто, едѣ стоялъ предъ ли-
цемъ Іеговы. 28. И когда онъ посмотрѣлъ
къ Содому и къ Гоморру, и на все прост-
ранство равнины: то увидѣлъ, что дымъ
восходилъ съ земли, какъ дымъ печи.
29. Такимъ образомъ, когда Богъ истре-
блялъ города равнины сей: то вспомнилъ
Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды
изтребленія, тогда какъ истреблялъ горо-
да, въ которыхъ Лотъ жилъ.

То, что Авраамъ успѣшаетъ видѣть
Содомъ, есть слѣдствіе разговора его съ
Богомъ, по которому онъ осмѣивался въ
ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ
Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ:

а) открываетъ связь сего сказанія съ исторією Авраама; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанию своему какбы прерванный и не оконченный; и в) оправдываетъ милость Божию къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ по изшествіи изъ Содома кажется ея недостоинымъ.

II) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. Потомъ Лотъ вышелъ изъ Цоара, и сталъ жить въ горѣ, и съ нимъ двѣ дочери его: ибо онъ боялся жить въ Цоарѣ. И такъ онъ жилъ въ пещерѣ, и съ нимъ двѣ дочери его. 31. И сказала старшая младшей: отецъ нашъ старъ; и нѣтъ никого на землѣ сей, чтобы взялъ насъ въ замужство по обычаю всей земли; 32. и такъ напоилъ отца нашего виномъ, и престилъ съ нимъ, и полугилъ отъ отца нашего дѣтей. 33. И въ ту ночь напоили отца своего виномъ; и пошла старшая, и спала съ отцемъ своимъ: а онъ не узналъ ея ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала. 34. На другой день старшая сказала младшей: вотъ, я спала все-

ра съ отцемъ своимъ; напоилъ его виномъ и въ сію ночь; и ты поди, спи съ нимъ, чтобы получить отъ отца нашего дѣтей. 35. И напоили отца своего виномъ и въ сію ночь; и встала младшая, и пошла спать съ нимъ: а онъ не узналъ ея, ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала. 36. Такими образомъ обѣ дочери Лотовы зачали отъ отца своего. 37. Старшая родила сына, и нарекла ея имя: Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ, шакъ называемыхъ до сего дня. 38. Младшая также родила сына, и нарекла ея имя: Бен-Амми; сей отецъ Аммонитянъ, шакъ называемыхъ до сего дня.

Сказаніе о родѣ Лота можетъ имѣть двѣ цѣли: а) объяснишь заключительную мысль предыдущаго повѣствованія, что Лотъ сохраненъ ради Авраама; и б) дашь Израильшнянамъ нужное для нихъ понятіе о происхожденіи Моавитянъ и Аммонитянъ.

Боялся жить въ Цоарѣ. Лота успрашишь могли: а) близость продолжающагося Содомскаго пожара, и б) Содомскіе нравы жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже обнадуженъ Богомъ въ безопасности города, 21. шо бѣгство изъ него было дѣйствіе маловѣрія, почему и сопровождалось еще новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хо-

шя показываешъ нужду, впрочемъ не былъ необычайный въ спрахахъ лежащихъ около Иудей. Авд. 3.

Нѣтъ никого на землѣ, и пр. Должно различить слова: земля, и, вся земля. Последнее значить здѣсь вселенную, а первое страну. Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лоша: а) его удаленіе ошъ общежишія, б) бѣднотш, и в) шо, чшо спрана, изъ кошорой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною прищчею въ мірѣ.

Получилъ отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но кошорое не оправдываетъ средства незаконнаго. Впрочемъ чшо С. Писаніе повѣствуетъ о кровосмѣшеніи Лоша, не осуждая и не оправдывая его, симъ даетъ наспавленіе намъ, чшобы взирая на представленные намъ примѣры, не сполько другихъ пересуждали, сколько судили себя самихъ. 1 Кор. XI. 31. „Я боюсь, говоришь Оригенъ, In Genes. Hom. V. тшобы сіе кровосмѣшеніе не было тище тшоты многихъ.

Содома и Гоморра, по словамъ Апостола Иуды, 7. подлежатъ въ примѣрѣ, подвергшись наказанію огнемъ вѣчнымъ. День изшествія Лота отъ Содомлянъ Иисусъ Хрїсшосъ уподобляетъ дню Своего явленія,

и повелѣваешь *вспомянуть жену Лотову*. Лук. XVII, 28 — 32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9, 10. изображаются одинакими чертами съ казнію Содома. Сіи соображенія сходящіяся въ общей мысли, что судьба Содома и Лоша представляешь въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя небеса для огня берегутся ко дню суда и погибели нестивыхъ людей. 2 Пеш. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда ѣдятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ.

Оно оплагается шокмо дошолѣ, какъ наполнишь число избранныхъ и запечашлѣнныхъ, копорые, подобно Лошу, должны изъиши изъ спраны погибельной, прежде ея погибели.

Тѣ, копорые изходящъ опть міра, изводящя изъ него рукою Господа, хопя не всегда равно видимою; прочіе ругающя изходящимъ, сами не видящъ пупи своего.

Изходящіе должны поспѣшашъ и не озирашъся: *Никто взявшійся за соху, и оглядывающійся назадъ не управитъ себя въ царствіе Божіе*. Лук. IX. 62.

Безопасносшь и спасеніе въ горѣ—въ непреспанномъ удаленіи опть міра, приближеніи къ Богу и послѣдованіи волѣ Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый градъ*: шопъ уже не долженъ искашь иныхъ путей къ своей безопасности, а проповѣдываешь другимъ покаяніе, благодаешь и спасеніе.

Душа, наполненная образами міра, и *плоть*, опшрацающаяся умерщвленія, сущъ опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго, по изшествіи изъ міра, входить въ себя. Надъ ними должно бдѣть и не усыпашь.

Мудросшь, кошорую износяшь съ собою ошъ міра, подобна вину взяшому на пущь. Нѣкошорые, думая подкрѣпишь и ободришь себя симъ виномъ во время упомленія и уныніа, помрачаюшь свой чистый смыслъ, и не чувспвишельно впадаюшь въ дѣлашмы.

ИСКУШЕНІЕ АВРААМА ВЪ ГЕРАРАХЪ.

Б. XX.

1. Авраамъ же пошелъ оттуда въ землю полуденную; и сталъ жить между Кадешемъ и между Суροιъ; и пришелъ на время въ Гераръ. 2. И сказалъ Авраамъ о Саррѣ, женѣ своей: это сестра моя. [Ибо онъ боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее.] И послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. 3. Но Богъ пришелъ къ Авимелеху въ сновидѣніи ноцномъ, и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію женщину; ибо она имѣетъ мужа. 4. Впрочемъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и потому сказалъ: Господи! не уже ли Ты поубишь и неповинный народъ? 5. Не самъ ли онъ сказалъ мнѣ: это сестра моя? И

она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣлалъ это простымиъ сердцами и тистыми рукамы. 6. И сказалъ ему Богъ въ сновидѣнїи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе простымиъ сердцами; потому Я и удержалъ тебя отъ грѣха предо Мною; потому и не допустилъ тебя прикоснуться къ ней. 7. Теперь возврати жену мужу: ибо онъ Пророкъ, и поимолится о тебѣ, и ты будешь живъ; а если не возвратишь, то знай, что непременно умрешь, ты, и всѣ твои. 8. Авимелехъ всталъ рано, и призвалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди очень испугались. 9. Потому Авимелехъ призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что ты надъ нами сдѣлалъ? Чѣмъ соерѣшилъ я противъ тебя, что ты навелъ было на меня и на царство мое споль великій грѣхъ? Ты сдѣлалъ надъ нами дѣла, какихъ не дѣлаютъ. 10. Авимелехъ сказалъ также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему поступилъ такии образомъ? 11. Авраамъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: можетъ быть нѣтъ страха Божїя на мѣстѣ сели; и потому убьютъ меня за жену мою. 12. А притомъ она подлинно сестра мнѣ; она доть отца моего, только не доть матери моей; и сдѣлалась моею женою. 13. И такъ когда

Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай во мною сію милость: въ какое ни придетъ мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. Тогда Авимелехъ взялъ [серебра тысячу дидрахмъ, и] мѣлкаго и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру жену его. 15. И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, едѣ тебѣ за благо разсудится. 16. А Саррѣ сказалъ: вотъ, я далъ брату твоему тысячу сиклей серебра; вотъ, это тебѣ покровъ огей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми прочими, кто бы знали тебя. 17. И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали рожать. 18. Ибо совѣлилъ заключилъ было Іегова всякое древо въ домъ Авимелеха, за Сарру, жену Авраамову.

Приключеніе Авраама въ Герарахъ ешь, такъ сказашь, повщореніе того, что случилось съ нимъ въ Египцѣ, Б. XII. 11—20.

С. Повѣсщвовашель, предлагая два ешоль сходныя произшесшвія, поучаетъ шѣмъ, что шакіе же камни прешыканія, къ какимъ приражающся праведники въ началъ своего пуши, могутъ находишься въ продолженіи, и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже

послѣ ясныѣшихъ обѣщаній и величественнѣшихъ ошкровеній, имѣеть времена примрака.

Время приключенія Герарскаго (о чемъ недоумѣвають нѣкошорые) не можешь бышь иное, какъ-шо, кошорое ошкрывается изъ порядка повѣспованія Моисеева, шо ешь, между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣспованія очевидно слѣдуешь здѣсь порядку пушешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія ошь Лоша, до разрушенія Содома; Авраамъ посшоленно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще, Филистимской, и обипалъ въ ней *многіе дни*. XXI. 33, 34. Слѣдшвенно преселеніе въ Герары должно полагашь шочно во время прошекшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время сошавляетъ одинъ годъ, XVIII. 10. шо надобно, чшобы произшедшее въ домѣ Авимелеха произошло въ корошкое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще не лзя было ее признашь беременною.

Чрезъ поняшіе о времени преселенія Авраамова въ Герары дѣлаешь поняшною причина преселенія: — ужась казни Содома и

сѣрный, ядовитый смрадъ, распространившійся ошь мѣсна пошребленія.

Авраамъ же пошелъ оттуда. То ешь : ошь дубравы Мамре.

Гераръ. Одно изъ древнихъ Филистинскихъ селеній, на южной границѣ земли Ханаанской. Б. X. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сие объясненіе чищается шолько въ Греческомъ шексѣ ; и вѣрояшно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ вшоройнадесяшь.

Послалъ Авимелехъ царь Герарскій, и взялъ Сарру. Достойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, кошорая шеперь конечно уже не въ лѣсахъ цвѣшущей красоты, имѣя 90 лѣшь ошь рожденія. Можно полагашь, что намѣреніе Авимелеха всшупишь въ супружесшво съ Саррою клонилось къ шому, чтобы посредствомъ сей родешвенной связи присоединишь къ своему народу и царешву многолудный, сильный, богашый, и внѣ союза опасный для него, домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Шшоль не ошшшупенъ Промысль ошь уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ ешшешвенномъ шеченіи вещей Авимелеху не ошшавалось никакой преграды ошь грѣха, и Аврааму ника-

кой ограды ошь бѣдствія; Богъ Самъ приходишь предспашельствовашъ за безопасность одного, и удержашъ ошь грѣхопаденія другаго.

Вотъ ты умираешь. Съ перваго взгляда сіи слова предспавляюпть въ себѣ рѣшительное опредѣленіе осужденія и казни. Но вскорѣ послѣ сего Богъ говоришь, что Онъ *удержалъ* Авимелеха, *отъ грѣха*; и предлагаешь ему *жизнь* и *смерть* соотвѣтственнo шому, какъ онъ посшупишь съ Саррою. Сіе ослабленіе строгаго въ началѣ угроженія не должно казашься прошиворѣчіемъ и превращенноспію недосшойною глаголющаго Бога: оно ешь дѣйствіе правосудія, соединеннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе Слова Божія имѣеть двоякій разумъ и напѣреніе: осужденіе грѣшника и призваніе къ обращенію. Посему одно и шже прещеніе человѣку на пуши грѣха слышиптся какъ строгій гласъ осужденія; а на пуши начинающагося обращенія, какъ крошкій гласъ призыванія.

Ибо она имѣеть мужа. Авимелехъ осуждаешь не за супругу Авраама: но вообще за жену имѣющую мужа. Такимъ образомъ смершь возвѣщаешь здѣсь на всякое прелюбодѣяніе.

Господи! не уже ли ты погубишь и невинный народъ? Нѣкошорые догадываюш-

ся, что Авимелехъ сими словами сравниваетъ себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ которыхъ находишься теперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣють сходство съ шѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лотомъ и Ангелами спранныпріяшыми отъ него; и Богъ также угрожаетъ Авимелеху погибелию.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго народа: онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казнію можешь пасть и на народъ, что видно также изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подшверждается словами прещенія Божія: *улирешъ ты и всѣ твои*. Яснѣйшій примѣръ такого суда Божія представляешь Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смертною язвою, при дня продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15—17. Основанія подобныхъ сему судьбъ Божіихъ глубоко сокрыты въ безднѣ премудрости Божіей, такъ что человѣческіе взоры не всегда могушь открывать оныя. Впрочемъ можно примѣчать, что человѣкъ съ силою духа владычествующій въ обществѣ, какъ внѣшнею своею властію, такъ примѣромъ, и какбы преліяніемъ своего духа, возбуждаетъ въ окружающихъ его шѣ ка-

чества, копоры въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаешь такимъ образомъ естественное основаніе къ одинакой участи. Духи посланные водителими другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отвергая или заграждая путь Благаши къ себѣ самимъ, они въ тоже время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣешь соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чтобы, если случай открывающій оныя не есть преступленіе всѣхъ и каждаго, шажешь бѣдшвія раздробляясь упала на каждаго въ такой мѣрѣ, копорая бы сошвѣпшвовала его внушреннему соспоянію въ особенності.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкоторою болѣзнію его, 17, 18. копорая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а пошомъ и симъ самымъ ошкровеніемъ.

Пророкъ נביא (производишьи отъ נבא, *износить плодъ*, въ переносномъ смыслѣ, *произносить слова*, Прип. X. 31. или лучше отъ Арабскаго نَبأ *возвѣщать*,) вообще значишь *вѣстника* или *истолкователя*. Въ семъ значеніи Ааронъ называешь пророкомъ

Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по шому отношенію, что Богъ хоцешъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, приняшь молишву Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣспниками воли Божіей между человѣками, шакъ и вѣспниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молишва была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово נָבִיא *пророкъ* приводитъ нѣкошорыхъ въ искушеніе сомнѣвашься о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говоряшь, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ времянь Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ подавшее случай къ сему сомнѣнію, значить шолько то, что слово *прозорливецъ* вышло изъ употребленія народнаго, и что вмѣсто его сдѣлалось употребительнѣе слово *пророкъ*; а не то, что сіе послѣднее слово до шого времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагашь, что сіе слово употреблялось издревле; что во времена Судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по произхожденію, словомъ נָבִיא *видацій*, или *прозорливецъ*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованныя времена, при помощи книгъ, опять вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть: шѣхъ изъ подданныхъ, кошорые или служатъ во дворѣ царскомъ, или имѣють входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть: то, чего не должно дѣлать. Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть: видѣлъ ли ты здѣсь что-либо шакое, чтообы заспавляло шебя опасаться, и прибѣгнушь къ хипросши? видаль ли ты, чтообы здѣсь похищали женъ, или убивали иноспранцевъ?

Подлинно сестра. Иудеи почишають Сарру за одно лице съ Ескою дочерью Аррана, Б. XI. 29. и думають, что слова: *доть отца моего, только не доть матери моей*, означають рожденіе. Аррана не ошь одной машери съ Авраамомъ. Другіе просше полагають, что Сарра была дщерь Фарры не ошь одной машери съ Авраамомъ. Опасность пошериться между язычниками могла привести благочестивый домъ къ шой крайности, чтообы всшупашъ въ шакія супружесшва.

Впрочемъ власшь еспешшвеннаго закона, говорящаго прошивъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не шолько въ Авраамъ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ шого, что именемъ сестры даннымъ супругъ онь надѣялся совершенно скрышь ошь ихъ свое супружесшво; шакъ нашаче изъ шого, что

сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, поспѣшь въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не догъ матери моеи.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ Еврейскаго: *когда Элогимъ повели меня* и пр. Слово *Элогимъ* въ семь мѣстѣхъ излагающъ:

1) о Идолопоклонническихъ *Князяхъ* Халдейскихъ, ошъ копорыхъ Авраамъ удалился.— Но не они собсшвенно *заставили* его *странствовать.*

2) о *Богѣ* по понятію *Авимелеха.*— Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чшишель Бога единого.

3) о *Ангелахъ* пушеводсшвовавшихъ Авраама.—Но—

4) есшъ основательная причина относшъ оное къ *истинному Богу;* ибо Онъ повелъ Авраама изъ дома ошца его. Б. XII. 1. Сшраннымъ показашъся можешъ шо, что здѣсь говоршся о Богѣ множесшвенно и безъ означенія единсшва: но есшъ и другія мѣсшса С. Писанія, въ копорыхъ употреблень шошъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 23. Срав. 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія шошъ, что имъ. означешся дѣйсшвіе единого Бога вкупѣ съ посредсшвующими силами, у него служебными, но для человекѡвъ вышшими и Божесшвенными.

Вотъ, земля моя предъ тобою. Въ семь случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній спрашился праведника, и удаляешъ огнь себя; а первый ищетъ съ нимъ сообщанія и мира.

Вотъ, это тебѣ покровъ огей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. Б. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смыслъ словъ Авимелеховыхъ, (которыя подвержены разнымъ исполкованіямъ, по копорыхъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы,) вѣроятно, есть слѣдующій: „*вотъ, это, все, что теперь случилось, швое попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собшвенною, чудеса для швоей безопасности, славное прекращеніе искушенія, это тебѣ покровъ огей,* наилучшее украшеніе и свидѣтельство швоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, которыя теперь всемъ досшовѣрно сдѣлались извѣсны.“

Совсѣмъ заключилъ было Иегова всяковъ гревъ. Не лзя думать, что бы это было неплодство: ибо неплодство не скоро могло бытъ примѣчено; а Сарра не могла бытъ безопасна, если бы Авимелехъ не не скоро вразумленъ былъ. Можесть бытъ, *заключеніе грева,* сосшюло въ шомъ, что

беременные не могли разрѣшиться отъ бремени, или въ другой подобной необычайности, по которой вскорѣ можно было узнать карающую руку Божию.

РОЖДЕНИЕ И УНАСЛѢДОВА- НИЕ ИСААКА.

Б. XXI. 1—21.

1. И посѣтилъ Иегова Сарру, какъ сказа-
залъ; и сотворилъ Иегова Саррѣ, какъ гово-
рилъ. 2. Сарра зачала, и родила Аврааму
сына въ старости его въ назначенное вре-
мя, которое предсказалъ ему Боев. 3. И
нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родивше-
муся у него, которое родила ему Сарра:
Исаакъ. 4. И обрѣзалъ Авраамъ Исаака
сына своего, осми дней отъ рожденія,
какъ заповѣдалъ ему Боев. 5. Аврааму же
было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родил-
ся у него Исаакъ, сынъ его: 6. Тогда Сар-
ра сказала: смѣхъ сотворилъ мнѣ Боев;
кто ни услышитъ обо мнѣ, разсмѣется. 7.
И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сар-
ра будетъ кормить дѣтей грудью? ибо въ

✻

старости его я родила сына. 8. Дитя выросло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла Сарра сына Агари Египтянки, рожденнаго ею Аврааму, смѣющагося [надъ ея сынолиъ Исаакомъ]; 10. и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ея; ибо не наследуетъ сынъ этой рабыни съ сынолиъ моими Исаакомъ. 11. Сии слова весьма жестокии показались Аврааму по притинѣ сына его. 12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не огорчайся за отрока и за рабыню свою; то ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея; ибо въ Исаакъ наречется тебѣ сѣмя. 13. Впрочемъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ, потому что и онъ есть твое сѣмя. 14. И такъ Авраамъ всталъ рано, и взялъ хлѣба, и мѣхъ воды, и далъ Агари, положивъ ей на плеча, опщаль и отрока, и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась въ пустынь Беэр-шава. 15. И когда вода изъ мѣха вся истоцилась; то она оставила отрока подъ однимъ кустомъ, 16. и пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на одинъ выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не хочу видѣть отрока умирающаго. И такъ она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ отрока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ

Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока опшь мѣша, гдѣ онъ находится. 18. Встань, возми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею; ибо Я произведу отъ него великій народъ. 19. Тогда Богъ отверзъ очи ея, и она увидѣла истокникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока. 20. И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынь; и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука. 21. Онъ жилъ въ пустынь Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.

Сказанію о рожденіи Исаака предше-
 ствуетъ: 1) всупленіе, предварительно
 излагающее духъ сего сказанія, кошорый
 есть шопъ, чшобы показашъ вѣрное собы-
 тіе глаголовъ обѣшования Божія. 1. Согла-
 сно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи
 сказанія показывается 2) самое рожденіе
 съ его временемъ, кошорое было предска-
 зано (XVIII. 10), 2. 5. 3) нареченіе имени,
 шакже предсказанное (XVII. 19), 3. 4) обрѣ-
 заніе, въ соотвѣшствие шому, чшо Богъ
 предрекъ и сохраненіе закона Своего въ
 племени Авраама (XVIII. 19), 4. 5) радость
 о рожденіи Исаака предреченная въ самомъ
 имени его, 6, 7. 6) ушверженіе за нимъ
 правъ наслѣдника съ изключеніемъ Измаила,
 кошорому предпочтенъ Исаакъ шакже еще

прежде своего рожденія (XVII. 19—21), 8—14. 7) Наконецъ, дабы Измаиль не казался совсѣмъ опроверженнымъ, присовокупляешся повѣствованіе о сохраненіи его и утвржденіи его дома, 14—21.

Посѣтилъ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значить явленія Божія, какъ шо думаютъ нѣкошорые, хошя впрочемъ Богъ и общалъ таковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилъ*, словомъ: *сотворилъ*. Богъ посѣщаетъ дѣйствіями Своего промысла ощушительными и рѣшительными. Сушь посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милосши. В. Л. 24. Исх. III. 16. Богъ какъбы приближаешся въ нихъ къ челоуѣку, дабы приближишь къ себѣ челоуѣка. Такъ посѣшилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу Своея благодаши, и далъ новую силу ея вѣрѣ.

Какъ сказалъ — какъ говорилъ. Сямъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе *Дѣписашедъ*, кромѣ шого, что показываешъ шочное и непремѣнное событіе словъ обѣщанія, и предначершываешъ образъ слѣдующаго повѣствованія, опкрываешъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе опношишь первоначально не къ Аврааму и Саррѣ, не къ

природѣ или заслугамъ человѣческимъ, но къ слову Божию. Они имѣли благословенный плодъ чрева пошому, что Богъ вглагола въ нихъ свое всеплодное: *да будутъ*. — Справедливосшь пребуешъ, что и всѣ блага приемлемыя отъ Бога первоначально и единственно были относимы къ Его слову, обшпованію, Благодати.

Исаакъ. Нареченіе сего имени; подобно какъ и нѣкошорыхъ другихъ въ древности, ешь родъ исповданія вѣры въ обшпованіе. Ибо какъ обшпованіе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: что Авраамъ не прежде могъ наложитъ ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣроу обшпованіе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, кошорый обрѣзываетъ новорожденнаго сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ*, заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употреблять, сколько можно, шочно по заповѣди Божіей, а не по мудрованію собственному.

Смѣхъ. Теперь чистымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣшенный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То ешь: кто посмѣлъ бы обнадеживашъ Авраама, что Сарра можетъ имѣть дѣшей?

Должно замѣтить, что Сарра говоритъ: *кормить грудью*, вмѣсто: *родить*. Роскошь нынѣ раздѣляешь сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ соспавляють одно свойство мащери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (Quaest. Heb.), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ Истории Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавскахъ, и, какъ кажешся, еще при Царяхъ Іудейскихъ, время доенія оканчивалось шрешнимъ годомъ возраста. 2 Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю опияшія младенца отъ груди, по видимому, есть произшествіе весьма маловажное для Истории сына обѣщанія; есшлы оный какимъ нибудь особливимъ образомъ не входитъ въ порядокъ повѣщиванія. Можно догадываться, не пошому ли Моисей упоминаеть о пирѣ Исаака, что сіе шоржество подало Измаилу случай къ поступку, рѣшившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. — Но примѣръ Авраама и здѣсь поучительнъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не опвергаеть благоприличій общежительныхъ, а спараспся ихъ облагородшвовашъ своимъ вліяніемъ.

Смѣющагося. По шекспу Седмидесяти полковниковъ: *церающаго съ ея сыномъ Иса-*

аколѣ. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющего*, недоспапочень; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ не лзя изъяснить намѣренія Сарры изгнать перваго. — По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянъ былъ Измаиломъ за то, что не поклонился Идоламъ, которые сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего не лзя вывести изъ словъ Священнаго повѣствованія; хошя *смѣхъ* или лучше *цера* и полагаются нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, которому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хошящъ они видѣли иного преслупленія, какъ идолопоклонство. — Нѣкоторые (утверждаясь на томъ, что слово רח или רחו означаетъ также *играть жизнью*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе противъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ противъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семъ случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ. — Апостоль Павелъ *смѣхъ* Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ томъ, что дерзкій отрокъ, которому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ шор-

жеству сдѣланному для младшаго брата; и пошчасъ опшмшилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама суть сыны смѣха: но одинъ естъ смѣхъ радованія благодашнаго, другой — смѣхъ хулы на Благодашъ: и пошому вмѣспѣ быше не могуше.

Выгоми эту рабыню и сына ея. Требованіе Сарры могло бы казашься, какъ оно и показалось въ началѣ самому Аврааму, приспрасшнымъ или спрогимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, что никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наслѣдовашь съ сынами свободныхъ. Но она въ семь случаѣ выше сужденія человѣческаго пошому, что была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было пошому, что какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, по, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наслѣдства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и по шому, что безъ сомнѣнія содѣйствовала къ раскрышю въ немъ шѣхъ свойшвъ, кошорыми шаковый жребій предугошвленъ.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея. Чрезъ Сарру Богъ ошкрываетъ

волю Свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собщиенной о нихъ воли, ея же исправиль, и въ шоже время ушьшишь ее въ прешерпѣнномъ ошь нихъ.

Во Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. Преднаренное Аврааму сѣмя сушь:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) всѣ вѣрующіе, яко *тада обѣтованіа по Исааку*, Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ

в) Хрісось, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16.—Измаилъ шакже былъ преднаречень, Быш. XVI. 11. но шолько Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; по тому то и онъ есть твоє сѣмя. Такъ много значиль родилься ошь ошца облагодатшвованнаго! Богашый благословеніями Божіими, онъ распроспраняель ихъ на многочисленное и ошдаленное попомшво. Изъ сего слѣдуель, что родилцели, не спарающіеся привлечь на себя благословеніе Божіе, сушь враги какъ себѣ, шакъ и своему попомшву; и что попомки пренебрегающіе своими предками унижають себя самихъ или несправедливосшію и неблагодарносшію, или признаніемъ, что они сушь дикаго корня дикія ошрасли.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари,

положивъ ей на плеча. Опшуская сына и жену съ шакимъ убогимъ напушспвiемъ, Авраамъ оказываешъ по видимому большую жестокость, нежели ша, которал возмутила его въ Саррѣ. Однако сей поступокъ безъ предосужденiя можно изъяснить шѣмъ, что онъ поспѣшаешъ исполнить извѣстную волю Божию, не безпокоясь о неизвѣстныхъ ошъ сего послѣдспвiяхъ; и, можешь бышь, съ намѣренiя оставляешъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалилась ошъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, шакъ какъ и другихъ сыновъ не признанныхъ наследниками. XXV. 6.

Безр-шава. Имя сiе упошреблено здѣсь по предваренiю, см. 31.

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачешъ: Богъ слышишь гласъ Измаила. Пошому шакъ, что Благодашь печешъ чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ мѣста, гдѣ онъ находится. Измаиль изгнанъ ошцемъ; Измаиль оставленъ машерью; но Богъ слышишь гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ очи ея. См. выше примѣч. на Быш. III. 7.

Источникъ воды. Нѣкошорые полагаюшъ, что онъ ошкрылся чудесно. Можно впрочемъ думашь и шакъ, что Агаръ усмошрѣла кладезъ прежде не примѣченный: ибо жи-

тели пущины Аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣють обыкновеніе закрывашь опшверзія кладезей ими успроенныхъ, и дѣлашъ непримѣшными.

И Богъ былъ съ отрокомъ. Не одни благодатные, но и ещеспвенные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры раждающей Исаака, Апостоль указуешъ намъ образъ новаго, *вышнго Иерусалима, который есть мать всѣмъ намъ*, Гал. IV. 26. шо ешъ, Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея мащери ешъ вопервыхъ самъ сынъ Божій, по воплощенію первородный между многими земными брашями, пошомъ новое вышше образование общеспва вѣрующихъ, и наконецъ *вселеніе Христа въ рою въ сердца* челоуковъ, Еф. III. 17. Посему въ рожденіи Исаака могло бышъ предначершано:

- 1) Рождество Хришво,
- 2) Перерождение Иудейспва въ Хришпанство, и
- 3) Возрождение Хришпанина.

1) Рожденію Исаака предшеспвовали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его мащери съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго:

рожденію Ісуса Хріста предшествовали пророчества нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя предъ самымъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богоматери.

Имя Исаака предначерчено въ опшкровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Ісуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра приемишь съ недоумѣніемъ: *не уже ли я подлинно рожу?* Быш. XVIII. 13. Благовѣстшіе о предстоящемъ рожденіи Ісуса приемишся матерію его хотя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какъ будетъ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждается опшъ безсѣмьныя по неплосшву и шаросши: Ісусъ раждается опшъ безсѣмьныя по дѣвсшву неискусомужному.

Исаакъ естшъ единородный по матери; но имѣешь брашьевъ опшъ опца: Ісусъ естшъ единородный какъ по вѣчному Опцу, шакъ и по земной Матери; но между шѣмъ имѣешь брашій въ цѣломъ родѣ человекскомъ.

Исаакъ младенець гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи: Ісусъ младенець гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царшвованіи.

Исаакъ естшъ единственный наслѣдникъ въ

домъ Авраама: Иисусъ есть *наслѣдникъ все-го*, Евр. I. 2. въ великомъ домъ Божиємъ.

Во Исаакъ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Иисусъ.

2) Всеобщее перерождение Церкви чрезъ Хрістіанство, подобно рожденію Исаака, предшесствующя неплодствомъ, и какбы старосшію, въ кошорыхъ живошворная сила Благадаши казалась изсякшею, и кошо-рая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй неплодная*, говоришь Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ вѣнхій Израиль Израіля новаго.

Гонимель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ машерію рабынею. Такъ Синагога опшвержена, и рабское иго закона удалено ошъ чадъ свободныхъ.

Всѣ обѣшванія, кошорыя присвоела себѣ Церковь Іудейская, наслѣдуешь Хрістіанская.

3) Исаакъ внушрешній, или духовная жизнь челошвка, раждаешя дѣйшвіемъ посѣщенія и благадашнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что есть челошвческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжашья должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ

въ шѣхъ, которые угошворяются къ возрожденію, такъ что умерщвленіе служишь печатію и знаменіемъ возрожденія.

Между шѣмъ, какъ младенецъ новой жизни возрастаешь, жизнь вешая воздвигаетъ прошивъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хоша и рабскихъ, она обрѣпаетъ для себя оцупишельную пищу, сознаешь свое преимущество, и пошому не признаешь инаго высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, присуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чистой вѣры и любви, не порабощенную спраху, и не паяшую корыспною надеждою.

Для прекращенія внутренняго боренія, должны бытъ изгнаны рабыня и сынъ ея. Испышательное состояніе вешхозавѣпное должно преищи; рабство закона должно бытъ опвержено, — безъ сомнѣнія не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви шого, что прежде совершаемо было властію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрешанно расши, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но еспли кто, во внутреннемъ бореніи жизни закона, съ жизнью Благодати, приспращино прилѣпился къ рабскому состоянию закона: шощь съ Измаиломъ дол-

женъ спрансшвовашъ въ пущынѣ, и прешерпѣшь смершную жажду, доколѣ онъ познаешъ свою нищешу, Богъ услышишь его вопль, и вновь опверзешъ очи его, что бы найши исшочникъ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕХОМЪ.

Б. XXI 22—34.

22. Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военатаьникомиъ своими, сказалъ Аврааму такъ: съ тобою Богъ, во всеми, что ты дѣлаешь; 23. и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богоми, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и земля сей, въ которой ты гостить. 24. Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь. 25. При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы. 26. Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слыжалъ о томъ донныи. 27. Тогда Авраамъ

взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили заветъ. 28. И поставилъ Авраамъ семь агнищъ изъ стада особо. 29. Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агнищъ, которыхъ ты поставилъ особо? 30. Онъ сказалъ: семь агнищъ сихъ возми отъ руки моеи, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. 31. По сему и назвалъ онъ сіе мѣсто: Безр-шава; ибо тутъ оба они клялись. 32. Такии образоиъ они заключили союзъ въ Безр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихоль, военатальникъ его, и возвратились въ землю Филистимскую. 33. И насадилъ [Авраамъ] при Безр-шавѣ роуцу, и призвалъ тамъ имя Иеговы Бога вѣтности. 34. И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе.

Въ порядкѣ сего сказанія должны быти прииѣчены: 1) Случай союза, 22. 2) Предметъ союза, 23—26. 3) Обряды союза, 27—32. и 4) Послѣдовавшія за симъ общояшельства жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всеміи. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видитъ Авраама подъ особеннымъ покровишельствомъ Божія Промысла.

По связи съ послѣдующими онъ долженъ заключать въ себѣ случай, или причину,

почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онъ могущъ бытъ изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знать, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣщаніями, Богъ даровалъ Аврааму наследника: и, покоршвуя волѣ Промысла, постышалъ унвердиться въ благоволенія предопредѣленнаго обладателя земли Ханаанской. Поному шо и желалъ онъ союза попомешвеннаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ Еврейскаго: *если ты солжешь мнѣ, или сыну моему, или внуку моему. . .* Рѣчь сія, по свойству Еврейскаго языка, не окончена. По нѣкошорой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

Тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14—16.) ты окажешь мнѣ и землѣ сей. Требуемое Авимелехомъ въ предлагаемомъ союзѣ есть вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и попомки Авимелеха: шо какимъ образомъ согласишь съ симъ союзомъ шо, что земля Филиспимская, кошорая не была вобшвенно и Хананейская, причисле-

на послѣ къ наслѣдію попомковъ Авраама, Ис. XIII. 1, 2.?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волю Того Самаго Бога, подъ покровомъ Кошораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и Кошорый въ случаѣ недостоинства одной спороны, власпень былъ оный распоргнушь; — можемъ разрѣшнть предложенное недоумѣніе шѣмъ, б) что Филисимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15. и хотя съ нимъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о попомспвѣ уже не упоминается, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ Филисимскихъ городовъ, Промысломъ предоспавленныхъ Израильшнямъ, нѣтъ Герара. Ис. XIII. 3, 4. XV. 45—47. Могло спашься, что онъ палъ еще до времени Моисея.

При селѣ Авраамъ жаловался Авимелету о кладезѣ водѣ. Сколь тяжкую обиду соспавляетъ опняшіе кладезя, о томъ должно суднть по свойству спраны Аравійской, кошорая, по свидѣтельствву Діодора, Lib. XIX. совсѣмъ непроходима для шѣхъ, кошорые не заготовили для себя кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду шерпннѣемъ; и шерперь, при случаѣ, онкрываетъ ее шокмо для того, чтобы неприкосновен-

носпѣ своего кладезя посшавишъ условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываешъ, что удовольствореніе по сей жалобѣ Авраама онъ приемлешъ въ условія союза.

Тогда Авраамъ взялъ мѣлкого и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе, или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. И шакъ Авраамъ являешъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху тогда, какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда, какъ самъ онъ по обѣщанію Божію могъ щипать себя независимымъ владыкою земли, въ которой обиталъ.— Такъ истинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что даруетъ Богъ, и что уступаютъ человѣки.

Сель агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы конечно служили не свидѣтельствомъ довода о самомъ дѣлѣ, но свидѣтельствомъ выраженія о искренности увѣренія Авраама, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственномъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ; и между шѣмъ чувствована-

ли, что нуженъ языкъ болѣе прочный, нежели языкъ звуковъ и словъ;—языкъ вещей съ кошорымъ по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ шакоюже довѣренностію, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холлѣ свидѣтель*, XXXI. 46, 47. отсюда *агнцы во свидѣтельство*. Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благоприспоспый выкупъ кладезя.

Безр-шава. Кладезь клятвы. Спрашивающъ: какимъ образомъ пошже кладезь получилъ поже имя послѣ отъ Исаака, XXVI. 33. ешлы сіе имя уже дано было Авраамомъ?—Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези отца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Безр-шавѣ рощу. Роща сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія отъ зноя снраны: почему Авраамъ и прежде обишалъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олшари и священные памятники не рѣдко создались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Ис. XXIV. 26. доколѣ злоупотребленіе не сдѣлало шаковыхъ мѣстъ Богослуженія ненависными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненныхъ древами мѣстъ основашся

могло на шомъ, что сіи мѣсна казались шѣмъ болѣе чиспыми на земли и доспойными Божесшва, чѣмъ менѣе прикосновенны были для человекѡвъ; или на сей всеобщей мысли, что Богослуженіе должно бытъ шпаншвенно.

И призвалъ тамъ имя Іеговы. То ешь: шоржешвеннымъ Богослуженіемъ принесъ Богу благодареніе за дарованную себѣ ошъ сосѣдей безопасносшь.

Бога вѣчности, или вѣчнаго. Именемъ вѣчнаго истинный Богъ а) ошдѣляется ошъ шварей и б) прошивопосшавляещя мнимымъ Божесшвамъ языческимъ, изъ коихъ многія пошшпались шокмо долговѣчными, а не вѣчными *).

И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской какъ иностраецъ, дни многіе. Дни многіе: однако жилъ какъ иностраецъ, а не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

*) У Санхоніатона вѣчныхъ Боговъ два: *Воздухъ и Хаосъ.* Euz. Dem. Eu. L. I. c. 10. у Спюжковъ (коихъ мысли излагаешъ Клемврошъ у Плутарха, de Orac. defect.) вѣчный Богъ одинъ: *τὸς δὲ ἄλλυς καὶ γεγονέναι καὶ φθασήσεσθαι:* прочіе родились и повивнутъ.

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНИЕ И ОБЪТОВАНИЕ.

Б. XXII. 1—19.

1. И было послѣ сихъ происшествій, то Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему: Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Богъ сказалъ: возьми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака; и поди въ землю Моріа, и тамъ принеси его во всесоженіе на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. И такъ Авраамъ всталъ рано, осклалъ осла своего, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ своихъ, и Исаака, сына своего; накололъ дровъ для всесоженія, и вставъ, пошелъ на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4. На третій день, Авраамъ, возведши оги свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. Тогда Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: остань-

тесъ здѣсь съ ослоуб; а я и сынъ пойдѣмъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6. И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на плеча Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошелъ оба вмѣстѣ. 7. И началъ Исаакъ говорить Аврааму отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что, сынъ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. И шли далѣе оба вмѣстѣ. 9. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколотъ сына своего. 11. Тогда Ангелъ Іеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12. Ангелъ сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего; ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для Меня. 13. И возвелъ Авраамъ оти свои, и увидѣлъ: и се, одинъ овенъ, запутавшійся въ тащѣ рогами своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда

Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: *Иеговире*. Поселу и нынѣ говоритъся: на горѣ *Иеговы* усмотрится. 15. Потомъ вторично воззвалъ Авраама Ангелъ *Иеговы* съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ *Иегова*, что повлику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря; и наследуетъ сѣмя твое города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоёмъ всѣ народы земные; за то, что ты послушался гласа *Моего*. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ *Безршаву*; и жилъ Авраамъ въ *Безршавѣ*.

Принесеніе сына въ жершву есть верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно есть рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, еслили можно шакъ сказать, Божественнаго воспишанія отца вѣрующихъ; оно есть послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣщаній; и пошому существенное заключеніе исторіи Авраама, какъ отца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божій обѣщаній болѣе не слышенъ; и видѣнъ болѣе Авраамъ отецъ семейства, нежели Авраамъ отецъ вѣрующихъ.

Важность разсмаприваемаго шеперъ произшешвія, къ сожалѣнію приняшаго нѣкоторыми Хрістіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствовали конечно и Магометшане, жогда вмѣнили себѣ за честь, въ свѣтъ сказаніякъ перешести приключеніе Исаака на лице Патриарха своего Измаила, и уставили праздникъ въ память онаго.

Проспоша, съ какою Моисей излагаешъ произшешвіе споль поразительное, выше всякаго искусства. Она дѣлаешъ, и она одна могла сдѣлашъ, его сказаніе чистымъ оппечаткомъ истины, и приближинъ къ разумнѣю такія чувствованія и дѣанія, для изображенія которыхъ языкъ челоуѣческой весьма недостаточенъ.

И было послѣ оубъ произшешвій. Смиъ указуешся время слѣдующаго произшешвія: впрочемъ шакъ, чпо указаніе не оппосинюя собственно и точно 1) ни къ послѣднему изъ предшешствовавшихъ Богоявленій, 2) ни же къ послѣднему приключенію Авраама въ Гераряхъ, но 3) неопредѣленно къ предшешствовавшимъ произшешвіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ шексна можешъ бышъ шакъ: послѣ многихъ внушреннихъ и внѣшнихъ искушеній, коими Авраамъ споль долго былъ очищаемъ и ушверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкотораго оппдохновенія даннаго ему въ Герарѣ, какбы

для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь останавливаешь нѣкошорыхъ мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, Кошорый естъ сердцевѣдецъ, и Кошорый, по свидѣтельству Апостола Іакова, *не искушаетъ никого.* Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій одинъ изъ толкователей (Cleric. in comm.) полагаешь, что искушавшій Авраама былъ Ангель, кошорый хотѣлъ узнать, шакъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чщяшъ своихъ, принося имъ человѣческія жершвы. Но въ сей догадкѣ 1) шо не можетъ бышь доказано, что человѣческія жершвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде время Авраама *); 2) шо,

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніатона, Исп. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, грѣер. Evang. L. IV. с. 16. *Εθος ἦν τοῖς παλαιῖς ἐν ταῖς μεγάλας συμφοραῖς τῶν κινδύων, ἀντὶ τῆς πάντων φοραῖς τὸ ἠγαπημένον τῶν τέκνων τὰς κρατέοντας ἢ πόλεως ἢ ἔθνος εἰς σφαγὴν ἐπιδιδόναι λύτρον τῶς τιμωροῖς δαίμοσι.* Древніе (говоритъ о Финикіянахъ) имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, съ заливну об-

что искушавшій былъ Ангель, противорѣ-
чилъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ
предспавляется сперва самъ Богъ, 1. по-
шомъ хотя и Ангель, 11. но по волѣ, 16.

щей гибели, начальники города или народа
отдавали на закланіе любезнѣйшаго изъ сво-
ихъ дѣтей, въ искупъ душамъ карателей.
Первый примѣръ обыкновенія сего предспа-
вляетъ онъ въ Сатурнѣ. Κρόνος τοίνυν, ὃν οἱ
Φοίνικες Ἰσραὴλ προσαγορεύουσι, Βασιλεύων τῆς
Χώρας ἐξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀνωφρέτ λεγομένης
υἱὸν ἔχων μονογενῆ, ὃν διὰ τῆτο Ἰεῦδ ἐκάλεον τῆ
μονογενῆς ἕτως ἔτι καὶ νῦν καλεμένε παρὰ τοῖς
Φοίνιξι, κινδύνων ἐκ πολέμου μεγίστων κατελιηφό-
των τὴν χώραν, βασιλικῶ κοσμήσας σχήματι
τον υἱόν, Βωμόν τε κατασκευασάμενος κατέθυσε.
И такъ Кронъ, котораго Финикіане назы-
ваютъ Израилемъ, царствовавшій въ той
странѣ — отъ туземки Нимфы (невѣсты)
называемой Ановретъ (по догадкѣ Бохарта
Chan. L. II. с. 2. חַבְרַוּן יִת по благодати зачи-
нающая) имѣвшій сына единороднаго, по сей
причинѣ называвшагося Іеудъ (יְהוּדָה или יִתְיָה
В. XXII. 2.), которымъ словомъ еще и нынѣ
Финикіане называютъ единороднаго, во время
постигшей оную страну величайшей опасности
отъ войны, оного сына облекши въ царскую
одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесть въ

и даже въ лицѣ самаго Бога, 12. Наконецъ 3) еспьли Ангель испышываль праведника для Бога; сіе еспь шоже, какъ бы испышываль самъ Богъ: но еспьли для себя; шо какое онъ могъ имѣшь къ сему побужденіе, и какую на сіе власшь?—

Другія мнѣнія новѣйшихъ Кришниковъ, будшо какъ пребываніе Богомъ Исаака въ жершву, шакъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнѣ), или, будшо онъ предпринялъ было сію жершву по примѣру Финикіянь, но вдругъ ошавиль сіе намѣреніе, получивъ лучшее поняшіе о Богослуженіи (Брунсѣ), шполь не совмѣсны съ ясными выраженіями повѣспованія Моисеева, что не имѣють права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бышію и дѣйствію вышнихъ силъ, языческаго въ Хрістіанствѣ.

Искушеніе, по всеобщему поняшію сего слова въ Св. Писаніи, еспь приведеніе какого-либо существа въ шакое состояніе, въ кошоромъ бы сокровенныя его свойства

жертву. Не трудно примѣшпшь, что сіе сказаніе о Сапурнѣ еспь испорченное сказаніе о Авраамѣ. Еспьли же кто примешъ оное о Сапурнѣ извѣстномъ у Грековъ: шогда оно не достигнешъ не шоко время Авраама, но ниже Моисея.

открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 3 Цар. X. 1. Какъ сіе можешь бышь дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: що въ основаніе искушенія не всегда должно полагашь невѣденіе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе естъ двоякое: 1) *Искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей кроющихся въ челоуѣкѣ и 2) *искушеніе во добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани прошиву зла, или прошиву препялшпвій въ добрѣ, для доспигенія побѣды и славы. Первое не отъ Бога, но естъ елѣдствіе еспавленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе отъ Бога, и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылаешя, какъ Благодать, шѣмъ, кошорые достойны приняшь отъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просиль себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Іисусъ Хрїсшосъ *искушаемѣ былѣ вслѣдски*, Евр. IV. 15. и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній отъ діавола и челоуѣковъ, былъ въ Божесшвенномъ искушеніи въ саду Геосиманскомъ. Матт. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакѣ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженшповало имѣшь: 1) Уш-

верженіе въ немъ вѣры, надежды и любви въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, кошорому послѣдняя должна бытъ больше двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13. по есъ, ихъ себѣ подчинишь, объяшь и какбы поглотиишь, не изшребляя ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призывающся; 3) прообразование, какъ для самаго Авраама, шакъ и для попомшва, великой жершвы Сына Божія.

Возми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поди на землю Моріа, и тамъ принеси его во всесоженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственнаго*, переводъ Семидесяти прилагаешъ къ Исааку наименованіе *возлюбленнаго*: подобно какъ и въ другихъ мѣсшахъ не выдерживаешъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ на примѣръ въ приложеніи его къ Соломону, Приш. IV. 3. Но какъ бы по въ семь послѣднемъ случаѣ ни было; а Исаакъ есъ почно *единственный* у Авраама, по объшованію, и по предназначенію къ наслѣдію, хошя и не едиnorodный по плоши.

Землю Моріа Семдесять называющъ *землею високою*; Симмахъ, и по немъ Иеронимъ — *землею видѣнія* (ошъ נָטָה *видѣть*),

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаетъ, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ, какъ ты; и что самъ ты не только возлюбилъ перваго своего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуй всю силу сея любви; и отвергнись ея.

Исаака. Того, котораго ты отъ рожденія его нарекъ *Радостію*, на которомъ утверждены всѣ твои обѣщанія, который предназначенъ къ завѣшу вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самаго умерши безпомышленна. — „Какъ же исполнятся обѣщанія? какъ сбудется слово Божіе: *въ Исаакѣ нарежется тебѣ сѣмя?* что будетъ съ племенами земными, когда ихъ благословеніе вземлется отъ земли?“ —

И поди на землю Моріа. Три дня путешествія (3.) даюся тебѣ для того, чтобы ты не уклонился отъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слабствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И талиъ принеси его во всесоженіе. Принеси его Тому Богу, Которому ты въ

руешь и служишь ошь всего сердца швоего, и Который обѣщаль бышь швоимъ щитомъ и наградою; шюю любовію, кошорю шы возлюбиль даровавшаго шебъ сына обѣщованія, возлюби нынѣ Опъемляющаго.

На одной изъ горъ, которію Я укажу тебѣ. Ты не будешь знашь мѣща, гдѣ совершился швое жершвоприношеніе, какъ шолько во время самаго жершвоприношенія. Ты не узришь гроба швоего сына; и, можешъ бышь, не найдешъ послѣ мѣща, гдѣ будешь разсыпанъ пепель его.

При шакомъ понятіи о испышательномъ повелѣніи Божиемъ, кошорое, по видимому, необходимо раждаешя изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло спашься, 1) чшо Авраамъ призналь опкровеніе сіе истиннымъ, и 2) чшо онъ рѣшился послушншь по нему, не смощря на видимыя въ немъ прошиворѣчія, прошивъ еспешвеннаго своего чувшвованія и убѣжденія? —

1) Въ истинѣ опкровенія не могъ онъ усумнишься потому, чшо образъ истинныхъ опкровеній былъ ему извѣстенъ изъ многокрашныхъ опышовъ.

2) Лучъ свѣша, кошорый озаряль и ободряль Авраама въ сей ноци вѣры, была, какъ изъясняешъ сіе его соспояніе Апостоль, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19. мысль о воскресеніи мершвыхъ, кошорая предшав-

ляла ему смерть Исаака не совсѣмъ не возвращающую его пошерю, и такимъ образомъ еще пишала вѣру и надежду обѣщанія. Впрочемъ, шакъ какъ и шопъже Апостоль примѣчаешь, что Авраамъ *сверхъ цюванія съ цюваніемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18. должно признашь, что въ сіе время *вѣра и надежда* сокрышы были въ любви его къ Богу, какъ временныя, пригошвишельныя и часныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви Авраамъ шворишь ея дѣло: и какъ она *сселу вѣритъ, всего надѣется, и никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8. шо вѣра и надежда не могли поколебашься при семъ, хотя и шеряли видимое средство къ доспиженію своего предмета.

Осѣдмалъ осла своего. Осель для одного Авраама: или по причинѣ спароспи, или по обыкновенію, по кошпору симъ преимуществвомъ пользовались шокмо сильныя люди. Суд. V. 9, 10. X. 4.

Двоихъ избъ рабовъ. Вѣрояшно для шого, чшобы неспи дрова.

Наколомъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Геронимъ считають шочно шри дни пуши ошь Вирсавіи до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно по нѣкому знаменію данному ошь Бога.

Останьтесь здѣсь съ осломъ. Рабы не должны были видѣшь жертвоприношенія, какъ не знавшіе пайны вѣры. Они моглибы удержашь Авраама, какъ неисповаго.

И поклонясь возвратилсъ къ ваимъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ припворспвомъ для того, чшобы скрышь свое намѣреніе; или по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: *встѣли бюджетъ угодно Промыслу.* Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, что онъ, не примѣчая, пророчесшвовалъ.

И пошли оба вмѣстѣ. Отецъ и сынъ, и они же—жрецъ и жертва! И безмѣрно великодушный отецъ не чувспвуешъ необходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жертвы, чшобы предашья своимъ чувспвованіямъ, или чшобы сокрышь ихъ. Они оба вмѣстѣ; они одни: но шяжкая шайна неприкосновенно лежшгъ въ душѣ Патриарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженспвовало бышь для Авраама сіе воззваніе, которое онъ почиашъ могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для Себя агнца во всеожженіе, сынъ мой. Не ошкрывая испишны, дабы преждевременно не возмушшшь Исаака, Авраамъ нечувспвиштельно пригошвляешъ его къ ошкрышю, предварштельно давая разумѣшь, что дѣло совершаешся подъ непосредшвенными повелѣніями онъ

Бога. Между шѣмъ и здѣсь заключается печальное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жершвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ шакой крѣпости, а Авраамъ въ шакой сшарости, что первый не иначе могъ бышь связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по собственному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. И шакъ въ сердцѣ Авраама жершвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. Познаваніе приписываемое Богу, на языкѣ Св. Писанія, не предполагаетъ въ немъ никакого предшествовавшаго невѣденія. Такъ говоришь Давидъ: *испытай меня Боже, и узнай сердце мое*, Пс. СХХХVIII. 23. и говоришь сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣденіе и вседѣприсущствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей чистотѣ существа Своего, положишельнымъ образомъ вѣдаешь единое благо, а зло удаляешь какъ опъ всеблагой воли Своей, равно и опъ всеобъемлющаго ума Своего, Лук. XIII. 27. по, когда Онъ челоувѣка посредствомъ сильнаго и дѣяшельнаго искушенія очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ, и соединяетъ съ Собою; тогда можно сказать,

что онъ *познаетъ* человека. Такъ *зналъ* Онъ Моисея *по имени*, Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ Авраама въ жертвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глагоleshь Онъ, многія искушенія *), но кошорыя шокмо пошепенно развивали и возвращали посяанное въ шебѣ сѣмя спраха Божія и вѣры: шеперь оно принесло зрѣмый плодъ; шы достигъ швоего назначенія; шы явился шакимъ, какимъ *предбываетъ*; шы пришелъ шеперь въ мѣру *вѣчнаго познанія*. *Теперь Я знаю*.

Боишься. Спрахъ здѣсь разумѣешся не рабскій, кошорый *изгоняется любовью*, 1 Иоан. IV. 18. но *тистый*, кошорый *пребываетъ во вѣкъ*, Пс. XVIII. 10.

Одинъ овенъ. Въмѣсто *тѣм одинъ*, въ нынѣшнемъ шекспѣ Еврейскомъ читаешся *тѣм что*, какъ думающъ, значишь: *назад*.

*) Искушеній, кошорыя прошелъ Авраамъ, считающъ десять: 1) изшествіе изъ отечества, 2) гладъ въ землѣ Ханаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтѣ, 4) брань противъ чешырехъ Царей, 5) неплодство Сарры, ошъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Герарѣ, 9) отлученіе Измаила, 10) жертвоприношеніе Исаака.

Но въ семь значеніи надлежало бы сказать *שֶׁמֶן*; и какъ Авраамъ могъ видѣшь овна, кошорый былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное членіе есть первое изъ сихъ, кошорое находится въ шексахъ Самаританскомъ, Седемидесяти полковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ тацѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, дають слову *שֶׁמֶן* большею частію, древніе переводчики, и сами Семьдесятъ полковниковъ въ книгѣ Исаи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ насполщемъ мѣспѣ: *עַל פִּי תָוֹ סַדֵּדֶךָ*, въ кошоромъ слово *Савекѣ* принято за названіе нѣкошораго растѣнія, довѣрія не заслуживаетъ.

Взялъ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и угошованъ для сего жертвоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственно!

Хрістіанскіе законники вопрошаютъ: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жертву овна ему не принадлежащаго? На сіе должно сказать, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богъ увидитъ для Себя агнца*; и принялъ жертву отъ Бога, чтобы принести Богу.

Иегова-ире. То есть: *Иегова усмотритъ*. Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богъ усмотритъ для*

соба агнца, кошорыя слова имѣли сколько не предвидѣнное, столько и радостное событіе. — Имена, особенно мѣспъ, у Евреевъ не рѣдко состоятъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По селу и нынѣ говорится. Моисей приводитъ здѣсь пословицу своего времени, съ двоякою пользою: сохранявшаяся пословица свидѣтельствуетъ о древнемъ происшествіи; древнее происшествіе вразумляетъ о глубокомъ значеніи пословицы.

На горѣ Іеговы усмотрится. Проспѣе: *когда придешь на гору, куда призываетъ Іегова: тамъ видно будетъ.* Таковая пословица приличествуетъ шѣмъ случаямъ, въ кошорыхъ искушеніе кажется непрестанно возрастающимъ, и человекъ, желая исполнить волю Божию, приближается къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающіе примѣръ Авраама должны говорить себѣ: восходи съ довѣренностію на гору искушенія по пути указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешь самаго верха горы, и гошовъ будешь пожертвовать самую кровію; и тогда еще Господу будешь время явить тебѣ Свою милость, и сошворишь со искушеніемъ и избытіе: Онъ *призритъ* на твою вѣру и послушаніе, и ты *узришь* Его спасеніе.

Многъ клянуся. Силу и основаніе семъ клятвы Апостоль изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13—20. Подобно сему Богъ являея *именемъ Своимъ великимъ*, Іер. XLIV. 26. *душею Своею*, Іер. LI. 14. *святыню Своею*. Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу свѣтъ твой, и пр. Теперь всѣ прежнія многочасныя благословенія и обѣщанія, совокупно, и съ усугубленіемъ, ліюся на главу Папріарха.

Какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Опцы примѣчаютъ здѣсь два свѣти: небесное и земное. Въ посшепенномъ раскрытіи обѣщаній прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16. попомъ небесное: *посмотри на небо* и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣщаній сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; попомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жершву Исаака, въ Новомъ Завѣшѣ называея *притчею воскресенія изъ мертвыхъ*. Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Іисуса Хрїста есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе семъ притчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жершвуеетъ Ему единственныиъ своимъ сыномъ. Богъ

изъ любви къ человѣку *не пощадилъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его.* Іоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ ошцемъ восходитъ на гору жертвоприношенія. Иисусъ оставленный учениками, не всѣмъ еще опрѣшившимися плоти, восходитъ на гору пропяшія, (кошорая, была шаже самая, ештли не частною вершиною своею, шо общимъ основаніемъ) дабы *одному истоптать тогило,* Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагающя дрова, попомъ онъ возлагаешя на дрова: Иисусъ несешъ на гору крешъ, попомъ самъ возношиешя на крешъ.

Исаакъ не пропивишя своему закланію. Иисусъ *послушенъ даже до смерти, и при томъ смерти крестныя,* (Фил. II. 8.)

Жершвою сына своего Авраамъ хошѣлъ, какъ недоспащочныя, восполнишъ и запечашлѣшъ свои прежнія жершвы овновъ и шельцовъ. Крешною жершвою Сына Своего Богъ благоволилъ запечашлѣшъ всѣ кровавыя жершвы, несовершенныя и шокмо прообразовашельныя.

Исаакъ въ печеніи шрехъ дней закалаемый рѣшишельнымъ произволеніемъ ошца своего, уже возложенный на дрова всесожженія, приемлешъ жизнь съ небеси, оставляя смершь свою овну, явленному Богомъ.

Иисусъ *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ духолѣ*, і Пешр. III. 18. яко Богъ, *придневень воспаеть ошъ гроба*.

Жершва Исаака низводишть обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жершва Иисуса Хріста привлекаеть безчисленныя благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, кошорыхъ Богъ ведеть во внутреннемъ пуши по слѣдамъ Ошца вѣрующихъ, могушь въ его великой жершвѣ видѣшь образъ высочайшей жершвы духовной. Ешъли слова Господа: *кто хогетъ душу свою сбереть, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35. заключающъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: шо должно бышь мѣшпо на внутреннемъ пуши, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносяшь въ жершву не шокмо шѣло, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака, — душу рода своего.

Когда Моисей, въ жару молишвы о избранномъ ошъ Бога народѣ, желаеть самъ *изглажденъ быть изъ книги Божіей*, Исх. XXXII. 32. когда Павелъ свидѣтельствуеться Духомъ Свяшымъ, что онъ *желалъ бы*

самъ отлученъ быть отъ Христа, дабы привести къ нему Израиля, Рим. IX. 3. сїи мужи для любви къ Богу забываютъ собственныя чаянїя грядущихъ благъ: они преимущественно теряютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славу Его имени; они приносятъ въ жершву единственнаго своего Исаака.

Люди порабощенные, или закону плоти похотию, или закону внѣшнихъ только дѣлъ гордостію и лицемѣріемъ, не достигаютъ сей высоты любви; не достигаютъ ее, и даже отвергаютъ. *Душевною теловѣкъ не приметъ, аже Духа Божїа, 1 Кор. II. 14.* вмѣсто того, чтобы оставя все земное и неся крестъ свой, восходишь на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенїя Хришова, они остаются подъ горою, и сперегутъ осля свое.

КОНЧИНА САРРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. XXII. 20. — XXIV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промысль споспѣшествовала утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего во первыхъ замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской, не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго происшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богъ, конечно приняшаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ

шо время, когда Исаакъ вступилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во вѣроятныхъ дѣяніяхъ даешь разумѣшь, что и въ назначеніи времени супружества Исаакова не участвовала ни пылкость юности, ни непереносимость сарца поспѣвавшего видѣль сыновъ своего сына. Кончина Сарры, безъ сомнѣнія оставившая великую пустоту въ семействѣ столь малочисленномъ, какъ семейство Авраама, рѣшила его искать въ бракосочетаніи сына утѣшенія себѣ и ему, XXIV. 67. и благоустройства дому. Изъ сихъ соображеній произошли при по видимому, разнообразныя, но въ самомъ дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и цѣль, сказанія:

- 1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
- 2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
- 3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

1) Р О Д ъ Н А Х О Р А.

XXII. 20. *Послѣ сихъ происшествій случилось, что Аврааму возвѣстили и сказали: вотъ, и Милка родила Нахору, брату твоему, сыновѣ: 21. Уца, первенца его, Вуза, брата сему, Келицела, отца Аврамова, 22. Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и Вавуила. 23. Отъ Вавуила родилась Ревекка.*

Сихъ восель родила *Милка* *Нахору*, брата *Авраамову*. 24. И наложница его, именованъ *Реула*, также родила *Теваха*, *Гахама*, *Тахаша* и *Мааху*.

Уца. Изъ шрехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почищается патриархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу Седмидесяти, *Авситидійской*, кошорая была опечествова *Іова*, *Іов. I. 1.* и народа *Ауситовъ*, или, по *Пшоломею*, *Ауситовъ*, жившаго въ пущой *Аравіи* при *Евфратѣ*.

Вуза. Имя сіе находишся у *Іеремія*, *XXV. 23.* между Царями, кошорымъ Пророкъ подаешъ чашу яросши, и у *Іова*, *XXXII. 2.* въ означеніи опечествова *Еліусова*.

Келцела отца Арамова. Есть древнѣйшій *Арамъ*, сынъ *Симовъ*, *Б. X. 22.* Быть можетъ, что единоименныя племена *Арама* *Симова* и *Арама* *Кемуелова* соединены подь именемъ *Сиріянъ*. Гроцій опъ *Арама* и *Вуза* производитъ *Месопотамскіе* города *Реманъ* и *Вусанъ*, упоминаемые *Амміаномъ. I. XVIII.*

Хеседа. Опъ сего наименованы *Хасдилъ*, шо есть, *Халдеи*.

Наложница. (שָׂרָה отсюда *παλλακίς* и *reflex*). По опредѣленію *Раввиновъ*, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣши должны пользо-

вапсья дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подь закономъ дозволяли себѣ наложницъ; на примѣрь: Манассія, 1 Пар. VII. 14. Халевь, 1 Пар. II. 46. 48. Гедеонъ, Суд. VIII. 31. Давидъ, 2 Цар. V. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣрь Пашріарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6. и Іакова. Б. XXXV. 22. Пашріархи же, сколько можно примѣщивать, частію слѣдовали въ семъ обычаю принятому прежде ихъ; частію уступили нешерпѣливости имѣвъ попомство (уже благословенное Богомъ), каковая нешерпѣливость (къ вящему ихъ оправданію) открывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судить слишкомъ строгаго и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть двенадцать, подобно какъ у Измаила и у Іакова.

2) КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ: сіи были лѣта жизни Сарриной. 2. И умерла Сарра въ Кириаг-арбѣ (это нынѣ Хевронъ) въ земль Ха-

маанской. И пришел Авраамъ рыдать по Саррѣ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами, что бы мнѣ умершую мою схоронить отъ глазъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ; ты князь Божій среди насъ; въ лучшемъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорить имъ, и сказалъ: естьли есть у васъ на сердцѣ, позволишь, что бы я схоронилъ умершую мою отъ глазъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9. что бы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, тобы за довольную цѣну отдалъ ее мнѣ среди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ среди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣталъ Ефронъ Хетей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь мой, послу-

шай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, ко-
 торая на нелѣ, даю тебѣ; предѣ огамъ
 сыновѣ народа моего даю тебѣ ее; похоро-
 ни умершую твою. 12. Авраамъ покло-
 нился предѣ народомъ земли той; 13. и
 сталъ говорить Ефрону, вслухъ народа
 земли той, и сказалъ: сдѣлай милость,
 послушай меня; я дамъ тебѣ за поле
 серебро; ты возьми у меня; тогда я похоро-
 ну талѣ умершую мою. 14. Ефронъ от-
 вѣтствовалъ Аврааму, и сказалъ ему: 15.
 Государь мой! послушай меня; земля спо-
 мнѣ четыре ста сиклей серебра; между
 мною и тобою что это значить? похоро-
 ни умершую твою. 16. Авраамъ выслу-
 талъ Ефрона; и отвѣсилъ Авраамъ Ефро-
 ну серебра, сколько онъ объявилъ вслухъ
 сыновѣ Хетовыхъ, что естъ, четыре ста
 сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ.
 17. Такимъ образомъ поле Ефроново, ко-
 торое при Махпелѣ, противъ Мамре, по-
 ле и пещера, которая на нелѣ, и всѣ де-
 ревя, которыя на полѣ, во всѣхъ предѣ-
 лахъ его, вокругъ, утверждены 18. во вла-
 дѣніе Аврааму, предѣ огамъ сыновѣ Хета,
 всѣхъ входящихъ во врата города его. 19.
 Послѣ сего Авраамъ похоронилъ Сарру же-
 ну свою въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, про-
 тивъ Мамре (что нынѣ Хевронъ) въ землѣ
 Хананской. 20. Такъ досталось Аврааму

отъ сыновѣ Хетовыхъ поле и пещера, которая на немъ, въ собственность для гроба.

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна только изъ женъ имѣеть, сіе преимущество, что лѣта ея жизни показаны въ Св. Писаніи.

Въ *Кириав-арбѣ*. Имя сіе можетъ означать: *городъ четырехъ*. Иудеи производятъ оное отъ того, что въ семь мѣсѣвъ погребены четыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Иаковъ: но по самому шекшу книги Иисуса Навина, XIV. 15. кошорымъ утверждается сіе преданіе *), вѣроятнѣе, что *Ареа* есть имя знаменитаго родоначальника Енакимлянъ, Ис. XV. 13.

Что нынѣ *Хевронъ*. Слова, для объясненія мѣста, прибавленныя къ-либо послѣ Моисея.

Спрашиваютъ, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчать, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2. обитали *въ земли полуденной*?—Вѣроятно, что какъ имѣніе Авраама, состоявшее наиболѣе въ спадахъ, долженствовало бытъ раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; по часъ рабовъ и при-

*) : קרית מרבע האדם הנדול בענקים היא : въ нѣкоторыхъ кодексахъ прибавлено: שם.

спанище для самих домовладыкъ оставалось въ Хевронѣ со времени перваго въ семь мѣсѣвъ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древнѣе у Евреевъ обряды оплакиванія мертвыхъ, кромѣ рыданія, были: разперзаніе ризъ, и облеченіе во врещище, XXXVII. 34.

Прилично ли было Ошцу върующихся плакать о смерти, что, по видимому, свойственно шокмо *неилѣющимъ цлованіа*, в Сол. IV. 13? — Прилично, естли онъ оплакивалъ ее не шокмо какъ семейственное несчастіе, но и какъ ялодь всеобщаго проклятія, лежащаго на родѣ челоуѣческомъ.

Я ц васѣ пришлецѣ и странникѣ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами. Вспупленіемъ сей прозьбы Авраамъ или изъявляетъ признашельность Хешпейамъ за гощепримство ихъ спраны: или ошкляетъ подозрѣніе въ куплѣ, показывая, что онъ не намѣренъ ушвердилься въ ихъ земля, какъ посшоянный жишель.

Нужно было Аврааму посредствомъ купли ушвердилься за собою кладбище пошому, что безъ сего Хешпей, хотя на сей разъ ласковые, послѣ, или по небреженію, или по какому-либо неудовольствию, могли бы обезпокоишь прахъ его супруги. Пришомъ шлгощно было бы для него безъ

разбора смѣшашъ прахъ ея съ прахомъ иѣхъ, ошъ кошорыхъ онъ всегда спарался ошдѣляшся.

Но лучше даюшъ разумѣшъ важность погребальнаго мѣста Іаковъ, Б. XLIX. 29. и Іосифъ, Л. 25. кошорше, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои останки. Причиною сего, безъ сомнѣнія была вѣра въ обѣтованное наслѣдованіе сей земли: ибо кто бы изъ благочестивыхъ патриарховъ захошѣлъ бытъ погребенъ въ иноплеменной и языческой землѣ? Таже вѣра побудила Авраама купить погребальное мѣсто въ знакъ того, что земля, кошорая не была его собственностию въ жизни, будетъ его собственностию по смерти, шо ешъ, будетъ принадлежать его потомству.

Промыслъ открываетъ въ семъ произшествіи еще высшую истину, что обѣтованія Ошца вѣрующихъ шокмо начинаюшся въ настоящей жизни, но вѣрнѣе и полнѣе усвояются по смерти.

Ты князь Божій среди насъ. Слово: князь, означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но шокмо богатаго и сильнаго человека, каковое о себѣ мнѣніе приобрьлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною прошивъ чешырехъ царей.

Князь Божій, по свойству Еврейскаго, значить: князь великій.

Между мною и тобою то это значить?
 То ешь: эшо и для меня, и для тебя такая малость, въ копорой не споишь шуруда счишашся.

И отвѣсилъ. Признакъ, что монеша въ сіе время сосполяла еще шолько въ вѣсѣ, а не въ дѣлѣ мешалла.

Такиль образиль поле Ефровоно, и проч.
 Два сомнѣнія предспавляющся прошивъ сего мѣспа изъ рѣчи Спешана, написанной въ дѣяніяхъ Апосшольскихъ: первое, что, по словамъ его, Аврааму не дано въ землѣ Ханаанской *наслѣдія ниже столько, тобы поставитъ ногу*, VII. 5. Вшорое, что прежнимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣспа купленнаго Авраамомъ почишаешъ онъ, вмѣсто *Ефрона, Еммора Сихелова*. 16.

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшаешся шѣмъ, что подѣ именемъ *наслѣдія* Спешанъ разумѣеть наслѣдспвенную землю обшпанія и одержанія служащую пошребноспямъ жизни; и что земля погребенія, хотя и собспвенная, никогда не причисляешся къ наслѣдію.

Вшорое недоумѣніе, кошорое нѣкошорые принужденными себя находяшъ изълещишъ погрѣшносцію памлши Спешана, или даже поврежденіемъ Св. шекспа отъ переписчиковъ, сообразнѣе съ достоинствомъ Св. Писанія разрѣшаешся шѣмъ, что въ словахъ

Стефана, Дѣя. VII. 15, 16. предлагающся по крашкоспи его рѣчи, соединенными подь одинъ общій взглядъ различныя приключенія Папріарховъ, что сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ быть изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были (μετέθεσαν) въ Сихемъ* (какъ Іосифъ, или, по преданію, и всѣ двенадцать Папріарховъ) *и положены были (έτέθησαν) во гробъ, который купилъ Авраамъ цѣною сребра, (какъ Іаковъ, не перенесенный изъ гроба Египетскаго, но прямо положенный въ пещеръ Махпелъ) кролъ (гроба) то у сыновъ Елмора (отца) Сихелова.* (По настоящему чшенію Греческаго шекста: *παρά τῶν υἱῶν Ελμὸρ τοῦ Συχέμ.* а по догадочному: *παρὰ τὸ (μῆμα) τῶν υἱῶν Εμὸρ τοῦ Σ χέμ.*) Послѣднія слова шекста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣсть погребенія.

5) Б Р А К Ъ П С А А К А.

XXIV. 1. *Уже Авраамъ былъ старъ и въ лѣтахъ прѣклонныхъ. Иегова благословилъ Авраама вселиъ. 2. И сказалъ Авраамъ рабу своему, старшему въ домъ его, управявшему вселиъ, то у него было: поло-*

жи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Иеговою Богомъ небесъ и Божомъ земли, что ты не возмешь сыну моему жены изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, на родину мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть, не захотеть женщина пойти со мною въ эту землю; долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, чтобы не возвращать сына моего туда. 7. Иегова Богъ небесъ [и Богъ земли], который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденія моего, который обѣщаль мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицемъ твоимъ, и ты возмешь жену сыну моему оттуда. 8. Если же не захотеть женщина идти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего; и клялся ему въ селѣ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ господина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоръ.

11. И остановилъ верблюдовъ въ города, у
 источника водъ, подъ ветеръ, въ такое вре-
 мя, когда выходятъ за водою. 12. И ска-
 залъ: Иегова, Богъ господина моего Авра-
 ама! споспѣшествуй ми въ нынѣ, и сотвори
 милость съ господиною мою Авраамомъ.
 13. Вотъ я стою у источника водъ; и до-
 тери жителей города выходятъ терпять
 воду: 14. и такъ сдѣлай, чѣшобы дѣвица, ко-
 торой я скажу: наклони ведро свое, я
 напьюсь; и которая скажетъ: пей, я на-
 пою и верблюдовъ твоихъ, была та, кото-
 рую Ты указуешь рабу Твоему для Иса-
 ака; по сему узнаю я, что Ты творишь
 милость съ господиною мою. 15. Еще
 не окончилъ онъ словъ сихъ [въ утѣ сво-
 емъ], какъ вышла Ревекка, которая роди-
 лась отъ Вавила, сына Милки, жены
 Нахора, брата Авраамова. На плечъ ея
 было ведро. 16. Она была дѣвица весьма
 прекрасная видомъ, дѣва, которой не поз-
 налъ мужъ. Она сошла къ источнику, на-
 полнила ведро свое, и пошла вверхъ. 17.
 Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣчу ей, и
 сказалъ: дай ми испить не много воды
 изъ ведра твоего. 18. Она сказала: пей,
 государь мой; и тотчасъ опустила ведро
 свое на руку свою, и напоила его. 19. И
 когда напоила его; то сказала: я стану
 терпять и верблюды твои, пока напьютъ

ся. 20. И тотчасъ вылила седро свое въ по-
 ило, и побѣжала опять къ истогнику по-
 терпнуть, и натерпала всѣмъ верблюдамъ
 его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумле-
 ніемъ въ молчаніи, желая уразумѣть, бла-
 гословилъ ли Іегова путь его, или нѣтъ.
 22. Когда же верблюды перестали пить:
 тогда онъ взялъ золотыя сереи, вѣсолъ въ
 полсикля, и два запястья на руки ей, вѣсолъ
 въ десять сиклей золота; 23. и сказалъ:
 гдѣ ты догъ? скажи мнѣ; естьли въ домъ
 отца твоего мѣсто намъ погевать? 24. Она
 отвѣтала ему: я догъ Ваѳрила, сына Милки,
 котораго она народила Нахору. 25. Притомъ
 сказала ему: у насъ много и соломы, и кор-
 му; и есть мѣсто погевать. 26. Тогда онъ
 преклонился, и поклонился Іеговѣ, 27. и ска-
 залъ: благословенъ Іегова, Богъ господина
 моего Авраама, который не оставилъ госпо-
 дина моего милостію Своею и истиною Сво-
 ею! я иду, и Іегова приводитъ меня въ домъ
 родственниковъ господина моего. 28. Дѣви-
 ца же побѣжала, и рассказала о семъ при-
 ключеніи въ домъ матери своей. 29. У Ре-
 векки былъ братъ, именованъ Лаванъ. Лаванъ
 побѣжалъ къ тому теловѣку за городъ, къ
 истогнику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ
 сереи, и запястья на рукахъ у сестры сво-
 ей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей,
 которая говорила: вотъ что сказалъ мнѣ

этотъ словѣкъ: то пришелъ къ селу словѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблюдами у источника, 31. и сказалъ: войди, благословенный отъ Иеговы; что тебѣ стоять на полѣ? Я приготовилъ доми, и мѣсто верблюдами. 32. Онъ вошелъ въ доми; и Лаванъ расчлалъ верблюдовъ, и далъ соломы и корму верблюдами, и воды умыть ноги ели и людями, которые были съ нимъ. 33. Потомъ предложена ели пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ сказалъ: еогори. 34. А тотъ сказалъ: я рабъ Авраамовъ. 35. Иегова благословилъ господина моего весьма, такъ что онъ сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ели овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра, жена господина моего, уже состарѣвшись, родила господину моему сына, которому онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И взялъ съ меня клятву господинъ мой, сказавъ: не бери жены сыну моему изъ дочерей Хананейскихъ, въ землю которыхъ я живу; 38. а поди въ доми отца моего, и въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39. Когда же я сказалъ господину моему: можетъ быть, не поидетъ женицина со мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Иегова, предъ лицомъ котораго я хожу, пошлетъ

въ тобою Ангела Своего, и благословитъ
 путь твой, и ты возмешь жену сыну мо-
 ему изъ рода моего, и изъ дома отца мо-
 его. 41. Тогда будешь ты свободенъ отъ
 данной мнѣ клятвы, когдѣ сходишь къ род-
 ственникамъ моимъ; естли они не да-
 дутъ тебѣ, то будешь свободенъ отъ дан-
 ной мнѣ клятвы. 42. И такъ я нынѣ при-
 шелъ къ источнику, и сказалъ: Иегова, Богъ
 господина моего Авраама! естли есть
 благословеніе Твое надъ путемъ моимъ,
 который я совершаю; 43. то, вотъ, я
 стою у источника водъ; сдѣлай же, чтобы
 дѣвица, которая выдетъ за водою, и кото-
 рой я скажу: дай мнѣ испить не много во-
 ды изъ ведра твоего, 44. и которая ска-
 жетъ мнѣ: и ты пей, и верблюдамъ тво-
 имъ я натерпаю; была та жена, которую
 Иегова указываетъ для сына господина мо-
 его. 45. Еще не окончилъ я словъ сихъ въ
 сердцѣ моемъ, какъ вышла Ревекка, съ ве-
 драми на плетѣ, и сошла къ источнику, и
 потерпнула; тогда я сказалъ ей: напои
 меня. 46. Она тотчасъ опустила ведро
 свое съ плеча своего, и сказала: пей; я на-
 пою и верблюдовъ твоихъ. И такъ я пилъ;
 и верблюдовъ она напоила. 47. И когда я
 спросилъ ее, и сказалъ: гдѣ ты доть? она
 сказала: доть Вавуила, сына Нахорова,
 котораго родила ему Милка. Тогда я воз-

ложилъ серги на лице ея, и заплатья на
 руки ея. 48. И преклонилъся, и поклонилъ
 ся Иеговъ, и благословилъ Иегову, Бога го-
 сподина моего Авраама, который вѣрнымъ
 путемъ привелъ меня, то бы доть брата
 господина моего взять за сына его. 49.
 И такъ теперь естли вы намѣрены со-
 творить милость и истину съ господи-
 номъ моимъ, скажите мнѣ; и естли нѣтъ,
 скажите мнѣ, то бы мнѣ обратиться
 или на право, или на лѣво. 50. Лаванъ и
 Вавуилъ сказали въ отвѣтъ: отъ Иеговы
 пришло слово сіе; мы не можемъ сказать
 вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго; 51.
 вотъ Ревекка предъ тобою; возьми, и поди;
 да будетъ она женою сыну господина
 твоего, какъ сказалъ Иегова. 52. Когда
 рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то
 поклонился Иеговъ до земли. 53. И вынулъ
 рабъ серебряныя вещи и золотыя вещи, и
 одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату
 ея и матери ея далъ богатые дары. 54.
 По селъ онъ, и люди бывшіе съ нимъ, вѣлы
 и пили, и ночевали. И когда встали по
 утру: то онъ сказалъ: отпустите меня
 къ господину моему. 55. Но братъ ея и
 ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами
 двѣнца дней хотя десять; потомъ пойдемъ.
 56. Напротивъ онъ сказалъ имъ: не удержи-
 вайте меня, ибо Иегова благословилъ

путь мой, отпустите меня, и я пойду къ
 господину моему. 57. На сіе сказали:
 призовемъ дѣвицу, и спросимъ ея. 58. И
 призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь
 ли съ нами теловѣкомъ? Она отвѣтала:
 пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку се-
 стру свою, и кормилицу ея, и раба Ав-
 раамова, и людей его. 60. И благослови-
 ли Ревекку, и сказали ей: сестра наша!
 да родятся отъ тебя тысячи тысячъ, и
 да владѣтъ потомство твое городами
 враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревек-
 ка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и
 поѣхали за тѣмъ теловѣкомъ. Такииъ об-
 разоиъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился.
 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэр-
 лахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ
 землѣ полуденной. 63. Однажды при на-
 ступленіи ветра Исаакъ вышелъ въ поле
 для размышленія; и возвелъ очи свои, и
 видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревек-
 ка возвела очи свои, и, увидя Исаака, бро-
 силась съ верблюда, 65. и сказала рабу:
 кто этотъ теловѣкъ, идущій по полю на
 встрѣчу намъ? Рабъ отвѣталъ: это госпо-
 динъ мой. Тогда она взяла покрывало, и
 покрылась. 66. Рабъ же рассказалъ Исааку
 все, что сдѣлалъ. 67. И вселъ ея Исаакъ
 въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ
 Ревекку, и она сдѣлалась ему женою, и

онъ возлюбилъ ее; и утѣшился Исаакъ въ смерти матери своей.

И сказалъ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думаюшъ, что это былъ Элизеръ.

Положи руку твою подъ стегно мое. Сей обрядъ кляшвы Авраамомъ ли начался, не извѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онъ упошребленъ Иаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Антиқ. L. I. с. 16. пишетъ, что сей былъ величайшій образъ кляшвы, когда полагали другъ другу руку подъ стегно, и призывали Бога во свидѣшья обѣщаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда упошреблялось при взаимныхъ обѣщаніяхъ, а при одношпороннихъ одношпороннее.

Знаменованія сему обряду приписывающія различныя по различію шолковашелей.

а) Евреи, по свидѣшьяшву Иеронима, относяшъ оный къ завѣшу съ Богомъ и обрѣзанію, шакъ какъ знаменію сего завѣща. Такъ и Халдейскій Иерусалимскій шолковникъ вмѣсно словъ: *подъ стегно мое*, посшавилъ въ своемъ предложеніи: *подъ стегно завѣта моего*; а Іонафанъ: *въ цѣтленіе обрѣзанія моего*.

б) Абенезра думаетъ, яшо положеніемъ рукъ подъ стегно изображаешся покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ (Cleric.) догадываешся, не вьзять ли сей об-

рядъ съ образа раба, поддерживающаго спегно господина, когда онъ садится на верблюда. — Но сей обрядъ не могъ бы уже бышь взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянущійся при спегнѣ клянется мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Училиши Хрістіанскіе, какъ на примѣръ Амвросій L. I. de Abrah. c. 9. и Авгуштинъ Quaest. 62. in Genes. et de C. D. L. XVI. c. 33. кошорые спарающся усмапривашь Хріспа и въ сѣни и гаданіяхъ Вешхаго Завѣша, ушверждающъ, что положеніе руки подъ спегно еспъ указаніе на сѣмя обѣшванія. Догадка сія подшверждаешся какъ упопрешпелънымъ въ Еврейскомъ языкѣ выраженіемъ попомспва чрезъ *изхожденіе изъ грелѣ*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10. шакъ и самую необычайностію обрядоваго дѣйствія. И шакъ смыслъ сего дѣйствія можешъ бышь предшавленъ въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнить обѣщанное, шакъ искренно и непремѣнно, какъ искренно и непремѣнно желаю я принадлежашъ къ благословенному сѣмени обѣшванія; въ случаѣ же нарушенія обѣша, подвергаю себя и свое попомспво попрешленію опъ сего сѣмени.“

Не возмешъ сыну моему Исааку жень изъ дочерей Хананевѣв. Пашріархи

уклонялись отъ дочерей Хананейскихъ: а) пошому, что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35. б) пошому, что Хананей были уже осуждены Богомъ на испребленіе, Б. XV. 16. в) пошому, что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной числотѣ и ошлученіи отъ другихъ, до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захотѣтъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая ошпорножность, когда прежде, нежели произносятъ кляшву, щцашельно вникаютъ въ почный рязумъ обязательствъ съ нею приеваемыхъ.

Иегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣшеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ впервыхъ на шомъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома ошеческаго; а вовпорыхъ на шомъ, что Богъ обѣщаль его пошомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли ошущительна: ибо Тотъ, Который обѣщаль наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія предусмопрѣль и предназначилъ средства доштингушь и шого и другаго. Но какимъ образомъ Папріархъ, Богомъ ошпоргнушый отъ рода своего, надѣшся паки соединишь ся съ нимъ? — Сіе можетъ бышь изъяснено шѣмъ, что нечаянное извѣшніе о благословеніи Нахора обиднымъ пошомствомъ,

Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающій къ союзу съ его доломъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланиемъ Ангела*. Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ Св. Писаніи, Иса. XL 3. Мал. III. 1. взяшы съ пушешествующихъ, кошорые, для безпрепятственнаго и скорого пушешествія, посылающъ предшечей для предугошовленія пуши, и пошребношей пуши. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ посылаемыхъ въ служеніе, и, среди шрудностей и неизвѣсности, благовременность и гошовность вышней помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То ешь: не соглашайся на брачный договоръ, въ кошоромъ будешь сіе условіе. — Авраамъ чуждаешся иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждаешся опечесшва, пошому что взять изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То ешь: онъ взялъ все, что нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городъ Нахоровъ. Харранъ, Б. XXVII. 43. Должно думать, что Нахоръ переселялся сюда изъ Ура вмѣстѣ съ опцемъ, хотя впрочемъ Ишгорія не упоминаеть о семь. Б. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновен-

ная въ древности должность дѣвица. 1 Цар. IX. 11. На семь-шо обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основаль свой способъ выбора невѣсши господину своему.

Иегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не пошому, чшобы пошавлялъ себя внѣ Его Промысла, но пошому, что предметъ молитвы касаетъ до Авраама, и успѣхъ ея зависить отъ даннаго ему обѣщанія.

По селу узнаю я, что Ты творишь милость съ господиноиъ моиъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольно избраннаго знаменія нѣкошорымъ кажется дерзосшію и суевѣріемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божиимъ не осуждается; б) успѣхомъ его прошенія оправдывается; и, в) какъ угодный Богу, подтверждается подобными поступками Гедеона, Суд. VI. 17. 36—39. и Ионаѳана. 1 Цар. XIV. 8—10.

Впрочемъ послѣдованіе сими примѣрами, которое неоспорознаго, въ самомъ дѣлѣ можетъ ввести въ заблужденіе и суевѣріе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда только позволено молить Бога о знаменіи, когда мы, дарованную отъ Негоже, прозорливость нашего ума находимъ недосщающею къ нужному для блага

нашего или ближнихъ познанію Его в насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно бысть приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ прошивномъ случаѣ оно будешь и бесплодно и оскорбительно для Бога; ибо *все, что не отъ вѣры, есть грѣхъ*, Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшишь непременно послѣдовать опвѣщу: иначе какъ можно и надѣяшься опвѣща опъ Того, Кошорый не любить *ронать слова Своего*, Ис. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внушеннаго побужденія не должно искушашъ Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, кошорыя бы, не выходя изъ ешесшвеннаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промысль имѣеть безчисленныя средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираеть такое знаменіе, кошорое могло бысть ешесшвеннымъ слѣдствіемъ добраго и чловѣколюбиваго расположенія души.

Въ цѣль своею. Слова прибавленныя въ переводѣ Седьмидесяти, въ изъясненіе подлинника, шочно по разуму Писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молишвы содѣлало его

безгласнымъ: между шѣмъ онъ вникалъ въ производившее, дабы лучше удостовѣриться, точно ли Промыслъ опвѣщивуешь на его прошеніе.

Тогда онъ взялъ, и пр. То ешь: пригословилъ свои дары: даны же оныя дѣйствительно, уже тогда, когда онъ узналъ, кто была дѣвица. См. ниже 47.

Серви. Это не ешь извѣстное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Приш. XI. 22.

Благословенъ Іегова. Рабъ Авраамовъ благодаритъ Бога за такое дѣло, которое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видитъ въ немъ персть Божій: и пошому не сомнѣваешь въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истиною Своею. Милость относитъ можно къ общію обѣщаній дарованныхъ Аврааму, а истину къ событію глаголовъ Божіихъ.

Въ домѣ матери своей. Спранно, что въ семь сказаніи упоминаются и предшавляющія дѣйствующими машъ и брашья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59, 60. а о Вауилѣ упоминаешь однажды шокмо, и шо послѣ Лавана, какбы не объ опць, а о брашѣ, 50. Флавій говоритъ, что Вауилъ опецъ Ревекки въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при машери осшавался попечителемъ семейшва. Дру

ніе думаютъ, что, по обычаю времени, замужства наиболѣе зависѣли отъ брашьева. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуешь обычаю госпепрѣимства, копорой возбращаешь безпокойшь пришельца любопытствомъ, или обременяешь дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пуши. См. 1 Цар. IX. 19. Но благочестивый и вѣрный раба Авраамовъ оплагаетъ обычай, дабы прежде исполнишь обязанность.

Что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. Выраженіе припочное, копорое въ приложеніи къ наспоющей испоріи значить: я успокоюсь, или приму другія вѣры.

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худого; ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ шебъ прошиворѣчить. Ибо прибавленіе словъ: *ни худого, ни добраго*, по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полношу отрицанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваоула къ дѣламъ Провидѣнія можешь служишь поученіемъ, или даже успыжденіемъ, для нѣкопорыхъ между самыми Хрістіанами.

Дней хотя десять. יָמֵי תַעֲשֶׂהוּ יָמֵי תַעֲשֶׂהוּ нѣкопорые переводятъ: *годъ, или десять лѣтъ*

цоб. Но требованіе столь великой отсрочки не вѣроятно. Въ текстѣ Самаритянскомъ читается: *мѣсяцъ дней*. Но первый переводъ, кошорый естъ Семьдесяти, согласенъ съ обыкновеннымъ чтеніемъ Еврейскимъ, и не противорѣчитъ общошпельсшвамъ произшесшвія.

Пойду. Сіе рѣшишельное согласіе Ревекки, ишии въ опдаленную спрану, и вспуши въ неизвѣстное семейшво, чемъ можешъ бышь изъяснено, какъ не довѣренношю къ Провидѣнію?

Для размышленія. То значишь и Еврейское слово *לָוַן* и Греческое *ἀδολοχεῖν* у Семьдесяти. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводяшь: *прогуляться*, или *посмотрѣть*.

Покрывало возлагаешъ на себя Ревекка по шому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по кошорому женскій полъ являешся въ общесшвѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ; и, можешъ бышь, въ особеннوشي по причинѣ присущесшвія жениха. Тершуллианъ обрашаешъ сей примѣръ къ наспавленію и обличенію женъ Хрістіанскихъ *).

*) De Virg. Vel. C. XI. Desponsatæ habent exemplum Rebeccæ, quæ cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non su-

И утѣшился Исаакъ по матери своей.
 Слѣдственно время сѣшования продолжалось при года. См. Быш. XVII. 17. XXIII. 1. XXV. 20.

Ешьли Исаакъ ешь образъ Хриспа: шо

stinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem, sed confessa quod senserat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Judicabunt vos Arabiæ fæminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, ut, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. Обрученныя и нѣють при нѣрѣ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ жениху, какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приблизиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее; но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духѣ, покрылась дѣва; и стало видно, что тупъ нѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ Аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотять лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти очей.

обрученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть
образомъ обрученія Хріста съ Церковію.
Апостолю сближаешъ образъ съ образуемымъ,
когда называешъ Хріста *единымъ мужемъ*,
Церковь *дѣвою чистою*, а Себя предшав-
ляешъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей
образъ можно приложитъ и къ Церкви Іу-
дейской, кошорая, чрезъ раба Божія, вѣр-
нѣйшаго въ дому Божиємъ, Моисея, взыска-
на въ Египтѣ, и возведена въ землю обѣ-
щанную; и къ Церкви Хрістіанской, ко-
шорая, чрезъ Апостоловъ, возвана изъ
языческа, на мѣсто скончавшейся Церкви
Іудейской.

ся, что благословеніе Воже пребывало на бездѣшномъ въ печеніи двадцати лѣтъ супружества Исаакъ. Таковъ общій духъ шрехъ крашкихъ сказаній: 1) о супружествѣ Авраама съ Хеттурою, 1—6. 2) о кончинѣ Авраама, 7—11. 3) о жизни Измаила, 12—18.

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. И взялъ Авраамъ еще жену, именованную Хеттуру. 2. Она родила ему Зилрану, Иокшану, Медану, Мидіану, Ишбаку и Шуаха. 3. Отъ Иокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Лшуримъ, Лотшимъ и Леюшимъ. 4. Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авиди и Елдаа. Всѣ сіи суть сыны Хеттуры. 5. Впрочемъ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку. 6. А сынамъ наложницъ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Востотну.

Естьли порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семь мѣсцѣ, какъ въ другихъ, слѣ-

дуешь порядку происшествій: по снран-
нымъ показаньямъ можешь, что Авраамъ,
еще на сошомъ году своей жизни не на-
дѣвшійся еспешвенно имѣшь дѣшею,
Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣв-
шій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV.
19. не менѣе, какъ во сто сорокъ лѣтъ
ошъ рожденія, Быш. XXV. 20. вступаешь
въ новое супружество. Толкователи спа-
раются изъ сего затрудненія выйти раз-
личными путями.

а) Толковники Халдейскіе и многіе Рав-
вины полагають, что Хетшуря есть одно
лице съ Агарью. Но догадка сія опровер-
гается шѣмъ, что Моисей о наложницѣхъ
Авраама говоритъ множественно, б. и въ
первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32.
сыны Хетшуря ошдѣляются ошъ Измаила
сына Агари.

б) Иные полагають, что супружество
съ Хетшурою совершено прежде смерти
Сарры. Но кромѣ шого, что сіе мнѣніе ни-
какого не имѣешь основанія въ Исторіи,
оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое не-
доумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на
такое супружество? Супружество съ А-
гарью по волѣ Сарры, кончившееся разбо-
домъ также по волѣ Сарры, не шокмо не
можешь здѣсь служишь примѣромъ, но и

совершенно исключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, *Contra Julian.* L. III. что, *можетъ быть, даръ тадородіа низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время, совершенно изъясняетъ событіе повѣствуемое Моисеемъ.* Ничто не препятствуетъ думать, когда что показывается опытно,—думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Пс. СII. 5. *обновленіе юности своей, яко орлей;* и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоваться еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы, сколько можно, болѣе прославлять Бога своимъ потомствомъ.

Мидіана. Отъ сего *Мадіаниты.* Городъ *Мадіанъ*, по Иерониму, *In. Ios. Heb.* лежалъ далѣ Аравіи каменистой къ Югу въ пустынь Срацинской. Тамъ же Пшоломей полагаетъ города *Мадіану* и *Модіану.*

Шуаха. Отъ сего опечество Валлада друга Ювлева. *Ios. II. 11.* У Пшоломея есть городъ *Соака*, въ странѣ Дарровъ, но подалеку отъ Мадіанской.

Шева. Жилище попомства его должно бысть не подалеку отъ Навашеевъ. См. Strab. L. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарша, *Савей*, хищники спадъ Іова. Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. X. 7.

Ефа. У Исаи, LX. 6. сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницѣ. То есть: Агари и Хешпуры. Достошно примѣчанія, что Хешпура, взявшая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей. Чрезъ сіе предупреждаетъ Патриархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля опредѣленная Богомъ Исааку осталась неприкосновенною отъ другихъ его братьевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не относится къ странѣ свѣша, которая указана уже словомъ: *къ востоку*, а знаменуетъ въ С. Книгахъ особливую страну, Суд. VI. 3. В Цар. IV. 30. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Иерем. XLIX. 28. коея жители, какъ догадываются, послѣ названы по Арабски: *شمران* *Шаркинъ*, то есть, *восточными*, просто, *Срацинами*: хотя впрочемъ нѣкоторыя даютъ сему имени иное происхожденіе. Флавій, L. I. с. 15. пишетъ, что они были

прудодлюбивы и оспроумны. См. 3 Цар. IV. 30. Матт. II. 1.

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто семьдесятъ пять лѣтъ. 8. Наконецъ Авраамъ изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ [жизнію], и присоединился къ народу своему. 9. И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара, Хеттея, которое находится противъ Мамре, 10. на полѣ, которое Авраамъ приобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его. 11. По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.

Насыщенъ жизнію. Въ Еврейскихъ кодексахъ, большею частію, чишается шолько: насыщенъ; но полнѣе предшавляешся сіе выраженіе ниже о смерти Исаака, XXXV. 29. Черта сія для изображенія мирной и радостной кончины праведника взята съ образа пиршешва.

Присоединился къ народу своему. См. прим. на Б. XV. 15.

И пофрѣбли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его. Двумъ шокмо приписывается еовершеніе сего сыновняго долга, вѣроятно, не по близости шолько ихъ пребыванія къ мѣсту кончины Авраамовой, но и по праву ихъ старшинства.

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

12. Вотъ родъ Измаила, сына Авраамова, котораго родила Аврааму Агарь, Египтянка, служанка Саррича; 13. и вотъ имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ Неваіовъ, за нимъ Кедаръ, Адбеелъ, Мисбаилъ, 14. Мишла, Дума, Масса, 15. Хадаръ, Фема, Іетуръ, Нафишъ и Кедма. 16. Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ когевьяхъ ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ. 17. Лѣтъ же жизни Измаиловой было сто тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изнемогъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему. 18. Потомки его расселились отъ Кавилы до Сура, то при входѣ въ Египетъ, и даже до Ассиріи. Такъ палъ ему жребій жинъ предъ лицами всѣхъ братьевъ своихъ.

Нервенецъ Измаиловъ Неваіовъ. Оцъ сего *Навату,* богашые овнамъ. Иса. LX. 7.

Кедаръ. И оцъ сего значное колъно, шакже обиловавшее скошоводствомъ. Кажешся, что его именовъ въ С. Книгахъ не рѣдко вообще означаешся Аравія каменншя. Пс. СХІХ. 5. Пѣс. I. 4. Иса. ХХІ. 16, 17. ХLII. 11. LX. 7. Іер. ХLIX. 28. У Плинія, L. V. с. 11. *Кедру.*

Дума. Городъ сего имени естъ и нынѣ, какъ можно видѣшь въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеды и Нибура.

Хадаръ. Въ шекшѣ Самаританскомъ: *Хадаръ*; равно какъ и въ книгѣ Паралипомонъ, 1 Пар. I. 30.

Вема. Племя сіе упоминаешся у Исаи, ХХІ. 14. и Іереміи, ХХV. 23.

Итуръ. Оцъ сего производятъ имя *Итурей,* страны за Іорданомъ, гдѣ обитало колъно Манассино. 1 Пар. V. 19.

Кедма. Оцъ сего, можешъ бышь, имя пущыицъ *Кедемовъ.* Вшор. II. 26.

Это двенадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляющыя спарфйшинами поколѣній, подъ именовъ Эмировъ.

Такъ палъ ему жребій жишь предъ мѣцелиъ всѣхъ братьевъ своихъ. Сіе выраже-

діе противъ Еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Пс. XV. 5, 6. *Жребій* значить здѣсь предуснавленіе Промысла Божія. Писатель указываетъ здѣсь событія предсказанія, Быш. XVI. 12.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
■
ПЕРЕВОДЪ
СЯ КНИГИ НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.
Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДЕЛЕНІЮ КОММИССИИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
ВЪ МЕДИЦИНСКОЙ ТИПОГРАФІИ
1819 ГОДА.

*Вѣрою о ерэдѣщихъ благослови Исаакъ ...
вѣрою Иаковъ ... вѣрою Иосифъ ... Евр. XI.
20—22.*

РОЖДЕНИЕ И СВОЙСТВА ДВУХЪ СЫНОВЪ ИСААКА.

Б. XXV. 19—34.

19. Вотъ родъ Исаака сына Авраамова. Авраамъ родилъ Исаака. 20. Исааку было сорокъ лѣтъ отъ рожденія, когда онъ взялъ себѣ въ жену Ревекку, дочь Вавуила Арамлянина изъ Падан-Арама, сестру Лавана Арамлянина. 21. И молился Исаакъ Господу о женѣ своей, потому что она была неплодна: и услышалъ его Господь, и зачала Ревекка жена его. 22. Но какъ младенцы въ чревѣ ея стали толкаться; то она сказала: естли такъ; то для чего сего и желала? и пошла спросить Господу. 23. Господь сказалъ ей: два племени во чревѣ твоемъ, и два различные народа произойдутъ изъ чрева твоего; одинъ народъ сдѣлается сильнѣе другаго, и большій будетъ въ порабощеніи у меньшаго. 24. Когда

да настало время родить ей: оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 25. Первый вышелъ слизельй, весь какъ волосяная одежда; и нарекли ему имя: Исавъ. 26. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исавъ; и наречено ему имя: Иаковъ. Исаакъ же было шестьдесятъ лѣтъ, когда они родились. 27. Дѣти выросли. Исавъ былъ теловѣкъ искусный въ звѣроловствѣ, любящій быть въ полѣ; а Иаковъ теловѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. 28. Исаакъ полюбилъ Исавъ, потому что ѣлъ изловленное имъ; а Ревекка любила Иакова. 29. Однажды сварилъ Иаковъ кушанье: а Исавъ пришелъ съ поля, и усталъ. 30. И сказалъ Исавъ Иакову: накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ; ибо я усталъ. (Отъ сего дано ему прозваніе: Эдомъ.) 31. Но Иаковъ сказалъ: продай мнѣ теперь свое первородство. 32. Исавъ сказалъ: вотъ, я скоро умру; что мнѣ въ этомъ первородствѣ? 33. Иаковъ сказалъ: поклянись мнѣ теперь же. Онъ поклялся, и такимъ образомъ продалъ первородство свое Иакову. 34. Тогда Иаковъ далъ ему хлѣба и кушанья изъ течевицы: и онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ; и за ни то пожелъ Исавъ первородство.

Богъ нѣсколько разъ раздѣлялъ сѣмя Папирарховъ на лучшее и худшее, дабы, опшвер-

гая одно, дасть большую чистоту другому: подобно какъ удвояють и упрояють вѣяніе пшеницы, дабы получить болѣе чистое зерно. Такъ унаслѣдованъ Исаакъ; а сыны Агари и Хештуры удалены: шакъ избранъ Иаковъ, а Исавъ опроверженъ. Въ насполщемъ сказаніи о двухъ послѣднихъ Писатель изъясняешь ходъ сего раздѣленія, и показываешь: 1) его предопредѣленіе и прообразованіе до ихъ рожденія и въ рожденіи, 19—26. 2) его причину и произхожденіе въ ихъ свойствахъ, 27, 28. 3) его дѣйствительное начало въ ихъ дѣйствіяхъ, 29—34.

Вотъ родъ Исаака, сына Авраамова. Сіе есть вступленіе, или надписаніе начинающейя шеперь Испоріи Исаака.

Авраамъ родилъ Исаака. Сіе повторяется по обыкновенію, по кошорому Испорія лицъ начинаешся отъ родителей.

Она была неплодна. Самыя благословенныя рожденія часто предшесвуемы были неплодствомъ: на примѣръ, рожденіе Исаака, Иакова, Иосифа, Сампсона, Самуила, Иоанна. Конечно сіе не безъ Промысла. Основаніемъ шаковаго смощренія Божія можно полагашь: а) намѣреніе очистишь и утвердишь вѣру и упованіе шѣхъ, кошорымъ даруешся благословенный плодъ чрева; б) общее свойство Благодати — наиболѣе дѣйствовашъ шамъ, гдѣ наименѣе природы, и

наконецъ в) ощутишельное изображение шой
испнины, что, какъ въ особенныхъ членахъ
Церкви, шакъ и въ ея цѣломъ, Богъ *тео-*
ритъ неплодную въ доль, радостною ма-
терью дѣтей, Пс. СХІІ. 9.

Услышалъ его Иегова. Вопшь примѣръ шо-
го, что и обѣщанное уже Богомъ можешъ
и должно испрашиваемо бышь молишвою.

И пошла спросить Иегову. Ешшли вы-
раженія Писателей должны бышь изъясняе-
мы по ихъ духу и времени: шо *вопросать*
Бога значить искашь ошкровенія воли Бо-
жіей или оцъ самаго Бога, на что право
имѣли Пророки, или чрезъ Пророковъ, ко-
шорые были посредниками между Имъ и про-
чими людьми. Ревекка, шакъ какъ не пред-
спавлена ясно пророчицею, по видимому,
должна была вопрошашъ Бога чрезъ посред-
ника. Въ семъ почно знаменованіи упопрѣб-
ляется выраженіе: *итти вопрошать Бога.*
Исх. ХVІІІ. 15. 4 Цар. ХХІІ. 13. 1 Цар.
ІХ. 9. Посему пророкомъ Ревекки почиша-
ють иные Сима, иные инаго изъ Пашріар-
ховъ, а иные Мелхиседека. Миѣніе о семъ
послѣднемъ приводитъ Б. Θεодоритъ *Quæst.*
LXXVI. но его не ушверждаетъ: и полагаешъ,
что Ревекка молилась при одномъ
изъ созданныхъ Пашріархами олшарей, и
узнала грядущее. Лучше признаешь, что
образъ даннаго ей ошкровенія скрываетъ оцъ

насъ: почему и въ Новомъ Заветѣ о семъ
вскровеніи упоминается безъ изъясненія
обстоятельствъ: *сказано ей*, Рим. IX. 12.

Два народа. Израильяне и Идумей про-
образуемые въ своихъ родоначальникахъ: ибо
то, что здѣсь предсказывается, не сбылось
окончательно съ Іаковомъ и Исавомъ, но
съ ихъ потомками.

*И большій будетъ въ порабощеніи чужезем-
номъ.* Домъ Исавъ былъ сильнѣе и много-
люднѣе, нежели Іакова, когда сей возвра-
щался изъ Месопотаміи, В. XXXII. 11.
XXXIII. 15. и потомство перваго, умно-
жась, имѣло старѣйшинъ и царей, прежде
Израильянъ. В. XXXVI. Но потомъ Да-
видъ поработилъ Идумеевъ, 2 Цар. VIII.
14. 3 Цар. XI. 15, 16. Іорамъ, 4 Цар. VIII.
21. и Амессія, 4 Цар. XIV. 7. наказалъ
опложившихся; Іоаннъ Гирканъ еще разъ
покорилъ своему народу, и даже закону Мои-
сееву, Іос. Антиq. L. XIII. с. 17.

Іаковъ. Слово *зра* значить *захватить, нѣ-
лагать ударовъ въ плечу.* Самое имя Іако-
ва значить: *захватъ.* Прознаменованіе се-
го имени въ послѣдствіи времени узнаешь
и изъяснешь самъ Исавъ, В. XXVII. 36.

Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ.
Слѣдственно Аврааму сню шестьдесятъ;
слѣдственно близнецы родились за пятнад-
цать лѣтъ до его смерти. Моисей опису-

пиль здѣсь въ своемъ повѣспованіи отъ порядка времени, дабы опдѣлишь отъ Ишпоріи Авраама Ишпорію Исаака, и даши сей собспвенное послѣдованіе.

Любашій быть въ полѣ. Къ сему располагала Исава спрасшь къ звѣроловшву.

Человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. Слово шп вообще значить *совершеннаго*: но здѣсь въ прошивоположеніи съ дикимъ нравомъ, должно знаменовашъ въ особенноши *кроткаго*.

Моисей, хошя не многими чершами, описываетъ здѣсь не сполько внѣшній образъ жизни, сколько нравспвенныя свойсва сыновъ Исааковыхъ: и сіе какъ для шого, чшобы приготошвишь чшпашеля къ разумній произшедшаго послѣ во время ихъ благословенія, штакъ и для шого, чшобы оправдашь Божіе предопредѣленіе изреченное о нихъ еще прежде ихъ рожденія.

Исаакъ полюбилъ Исава, и пр. Сіе изображеніе родительской любви кажешся недоспойнымъ дома Патріарховъ. Впрочемъ вѣрояшно, чшо Исаакъ любилъ не сполько вкусную пищу изъ рукъ Исава, сколько знаки его сыновняго послушанія и любви; и опшичалъ его, какъ первороднаго. Между шѣмъ Ревекка слѣдовала Божію предопредѣленію о сыновьяхъ своихъ, которое было ей, и, можешъ бышь, ей одной опкрышо.

Накорли меня краснымъ, краснымъ этѣмъ. Исавъ не называетъ кушанья свойственнымъ ему именемъ по тому, можешь быть, что не узналъ, изъ чего оно сдѣлано. См. ниже 34. Повтореніе же въ рѣчи его выражаетъ поропливость и жадность.

Эдомъ. То есть: *Красный.*

Продай мнѣ теперь свое первородство. Права первородныхъ состояли: а) въ нѣкоторомъ преимуществѣ чести и власти предъ прочими братьями, б) въ особенномъ благословеніи отъ отца, в) въ сугубой части наслѣдія, Втор. XXI. 17. и, г) по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ преимущественномъ правѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало такъ быть, во время общаго съ прочими братьями Богослуженія.

Могли ли сіи права первенца быть перенесены на другаго? — Могли; какъ видно изъ примѣра Рувима, съ котораго преимущества уваженія и благословенія предложены на Иуду, сугубая часть на Иосифа, священство на Левія.

Но могли ли оныя законно перейти отъ одного къ другому посредствомъ покупки? Чашо принадлежишь до продажи Исава: она осуждается тѣмъ самымъ, что соединена съ пренебреженіемъ естественныхъ и священныхъ правъ, и еще болѣе тѣмъ, что совершена изъ одной нешерѣливости и не-

воздержанія, почему слово Божіе и называетъ его сквернителемъ, *βίβλος*, Евр. XII. 16. Съ другой стороны и купля Іакова кажесть слѣдствіемъ недоспашка брашской любви и даже человѣколюбія; и не можесть бысть изъяснена безъ предосужденія для него, развѣ нѣкимъ шемнымъ предчувствіемъ своего назначенія.

Что ли въ этомъ первородствѣ? Сіе чувствованіе Исава естъ обида, дѣлаемая вмѣстѣ и отцу, котораго благословеніе онъ презираетъ, и потомству, которое онъ лишаетъ плодовъ сего благословенія.

И онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ. Изображеніе небрежной разсѣянности.

И ни за что пожелъ Исавъ первородство. Здѣсь открываесть цѣль сказанія. Моисей наки изъясняетъ и оправдываетъ предопредѣленіе.

Предопредѣленіе Іакова и Исава описывается въ Пророчествѣ Малахія, I. 2. и въ Посланіи къ Римлянамъ, IX. 10—13. какъ дѣйствіе всесвободной воли Божіей. На сѣмъ, въ ученіи о предопредѣленіи, нѣкоторыя основываютъ мнѣніе, будто предопредѣленіе человѣка совершается въ предвѣденія. Пропивъ сего, сколько ложнаго, столько и вреднаго заключенія, должно примѣнить:

1) что и Историкъ, и Пророкъ и Апостоль говоряшь о предопредѣленіи не лицъ, но племень и народовъ предшавленныхъ въ своихъ родоначальникахъ; почему сего примѣра и не должно прилагашь къ предопредѣленію лицъ.

2) что Апостоль, отвергая предопредѣленіе *по дѣламъ*, 12. посшавляешь на мѣсто его предопредѣленіе *по вѣрѣ*, 32. кошо-рымъ предвѣденіе необходимо предпола-гаешся.

3) что сказанное при семъ Апостоломъ: *не уже ли Богъ несправедливъ? отнюдь нѣтъ*, 14. отношися шочно къ предвѣденію, и что сію же самую мысль Моисей изложялъ исторически въ насшоящемъ сказаніи.

ИСКУШЕНІЯ ИСААКА РАСТ- ВОРЕННЫЯ УТѢШЕНІЯМИ.

В. XXVI.

1. Смутился на землѣ голодъ, (не тотъ прежній голодъ, который былъ во дни Авраама;) и пошелъ Исаакъ къ Авимелеху, царю Филистимскому, въ Гераръ. 2. Тогда Иегова явился ему, и сказалъ: не ходи въ Египетъ; живи въ землѣ, въ которой скажу тебѣ. 3. Странствуй по сей землѣ; и Я буду съ тобою, и благословлю тебя: ибо тебѣ и потомству твоему дамъ всѣ земли сіи. Я подтверждаю клятву, которою Я клялся Аврааму, отцу твоему. 4. Умножу потомство твое, какъ звѣзды небесныя; и дамъ потомству твоему всѣ земли сіи; и благословятся въ сѣмени твоёмъ всѣ народы земные: 5. за то, что Авраамъ,

отецъ твой, послушался влася Моего; и соблюлъ, что поручилъ Я соблюдать: повелѣнiя Мои, уставы Мои и законы Мои. 6. И такъ Исаакъ жилъ въ Герарѣ. 7. И когда жители мѣста того спросили о женѣ его; то онъ сказалъ: это сестра моя; потому что боялся сказать: жена моя; что бы не убили меня, думалъ онъ, жители мѣста сего за Ревекку, потому что она прекрасна видою. 8. Но когда время его пребыванiя тамъ продлилось: то случилось, что Авимелехъ, царь Филистимскiй, посмотрѣвъ въ окно, увидѣлъ Исаака играющаго съ Ревеккою, женою своею. 9. Тогда Авимелехъ призвалъ Исаака, и сказалъ; вотъ, это жена твоя; какъ же ты сказалъ: сестра моя? Исаакъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: что бы не убили меня за нее. 10. Но Авимелехъ сказалъ: что это ты сдѣлалъ надъ нами? не много не случилось одному изъ народа совокупиться съ женою твоею, и ты ввелъ бы насъ во грѣхъ. 11. И далъ Авимелехъ повелѣнiе всему народу, сказавъ: естъли кто прикоснется къ селу теловѣку и къ женѣ его; смертию умретъ. 12. И сѣялъ Исаакъ въ землѣ той, и полутилъ въ тотъ годъ ягленя во сто кратъ: такъ благословилъ его Иегова. 13. И разбогатѣлъ сей теловѣкъ; и богатѣлъ больше и

больше, такъ то наконецъ сталъ весьма
 богатъ. 14. У него были стада лѣвѣеаго,
 и стада крупнаго скота, и множество
 рабовъ, такъ то Филистимляне стали
 завидовать ему. 15. И всѣ колодези, кото-
 рые выкопали рабы отца его при жизни
 отца его Авраама, Филистимляне зава-
 лили, и засыпали землею. 16. И Авиме-
 лехъ сказалъ Исааку: удались отъ насъ;
 ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ.
 17. И такъ Исаакъ удалился оттуда, и
 расположился шатрами въ долину Герар-
 ской, и жилъ тамъ. 18. И вновь выкопалъ
 Исаакъ колодези водъ, которые выкопали
 [рабы Авраама] во дни Авраама, отца
 его, и которые завалили Филистимляне
 по смерти Авраама; и назвалъ ихъ тѣми
 же именами, которыми назвалъ ихъ отецъ
 его. 19. Однажды копали рабы Исааковы
 въ долину, и нашли тамъ источникъ воды
 живой. 20. И спорили пастухи Герарскіе
 съ пастухами Исаака, говоря: наша вода;
 по сему онъ нарекъ источнику имя: Есекъ;
 по тому то спорили съ нимъ. 21. По-
 томъ выкопали другой колодезь; спорили
 также и о семъ; и онъ нарекъ ему имя:
 Ситна. 22. Двиенувшись оттуда, онъ вы-
 копалъ еще иной колодезь, о которомъ
 уже не спорили; по сему онъ нарекъ ему
 имя: Реховоѣ; ибо, сказалъ онъ, теперь

Боеѣ далѣ намѣ пространное мѣсто, ста-
 бы мы возрасли на землѣ. 23. Оттуда
 перешелѣ онѣ въ Беэр-шаву. 24. И въ ту
 ночь явилсѣ ему Иегова, и сказалѣ: Я Богѣ
 Авраама отца твоего; не бойсѣ; иба Я
 съ тобою; и благословлю тебя; и умножу
 потомство твое, ради Авраама, раба Мо-
 его. 25. Тогда онѣ создалѣ тамѣ олтареѣ,
 и призвалѣ имя Иеговы. И поставилѣ тамѣ
 шатереѣ свойѣ, и выкопали тамѣ рабы Иса-
 аковы колодезь. 26. Тутѣ пришедѣ къ не-
 му изѣ Герара Авимелехѣ, и Ахузавѣ, одинѣ
 изѣ друзей его, и Фихолѣ, начальникоѣ вой-
 ска его. 27. Исаакѣ сказалѣ имѣ: для го-
 его вы пришли ко мнѣ, когда вы возвра-
 видѣли меня, и выгнали меня отѣ себяѣ
 28. Они отвѣтствовали: мы увидѣли яснаѣ,
 что Иегова съ тобою, и потому мы ска-
 зали: обяжемсѣ взаимною клятвою мы и
 ты; и заключимѣ съ тобою союзѣ, 29. что
 бы ты не дѣлалѣ намѣ зла, какѣ и мы
 не каснемсѣ до тебя, а дѣлали тебѣ од-
 но доброе, и отпустили тебя съ миромѣ;
 теперь ты благославенѣ отѣ Иеговы. 30.
 Тогда онѣ сдѣлалѣ имѣ пиршества, и они
 ѣли и пили. 31. И вставѣ по утру, кля-
 лись другѣ другеѣ; и отпустилѣ ихѣ Иса-
 акѣ, и они пошлѣ отѣ него съ миромѣ. 32.
 И какѣ въ тотѣ день случиласѣ, что рабы
 Исааковы, пришедши, донесли ему о коло-

дезѣ, который копали они, и сказали: мы нашли воду: 33. то Исаакъ назвалъ его: Шива. Отсюда имя города: Безр-шава, до сего дня. 34. Когда же Исаву было сорокъ лѣтъ отъ рожденія: тогда онъ взялъ себѣ въ жены Иегудиню, дочь Безри, Хеттея, и Васелаву, дочь Элона, Хеттея; 35. и онѣ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ.

Дабы дать понятіе о жизни Исаака, Моисей совокупляетъ въ одно краткое сказаніе нѣсколько разнородныхъ искушеній, которыми Богъ испытывалъ и очищалъ его въру; и нѣсколько утѣшеній, коими подкрѣплялъ его упованіе. 1) искушеніе отъ причинъ естественныхъ—голодомъ, 1. 2) утѣшеніе чрезъ опкровеніе, 2—5. 3) искушеніе отъ причинъ нравственныхъ—опасеніемъ со стороны развращенныхъ челоуковъ, 6, 7. 4) утѣшеніе правосію Авимелеха, 8—11. 5) утѣшеніе внѣшнимъ благословеніемъ обилія и могущества, 12—14. 6) искушеніе въ жизни общественной—оскорбленіями жителей Герарскихъ, 14—22. 7) утѣшеніе чрезъ опкровеніе, 23—25. 8) утѣшеніе внѣшнимъ миромъ и безопасностію, 26—33. 9) искушеніе въ жизни семейственной—распрями домашними, 34—35. Такимъ образомъ въ примѣръ Исаака предлагаешся утѣшеніе всѣмъ искушаемымъ.

Служилъ на землѣ голодѣ, и пр. Нѣко-

шорые думаютъ, что сей голодъ случился еще до рожденія Исава и Иакова; такъ какъ сему времени лучше, по видимому, приличествуетъ то, что говорится здѣсь о ушаеніи супружества по красотѣ Ревекки, 7. Но въ такомъ случаѣ Писатель не могъ бы, для опличенія сего глада отъ упомянушаго прежде, сказать, что пошъ былъ во дни Авраама: ибо дни Авраама, или жизнь его, продолжалась еще пятнадцать лѣтъ по рожденіи сыновъ Исааковыхъ. Самыя происшествія здѣсь описываемыя показываютъ, что онѣ случились послѣ смерти Авраама: почему должно признашь, что Моисей въ ихъ изображеніи точно слѣдуетъ порядку времени.

И пошелъ Исаакъ къ Авимелеху царю Филистимскому въ Гераръ. Не менѣе, какъ чрезъ семьдесятъ пять лѣтъ послѣ того, какъ въ первый разъ посѣнилъ сію землю Авраамъ, приходишь въ нее Исаакъ, обитаешь нѣсколько лѣтъ: и все сіе при царѣ одного имени. Одинъ ли дѣйствительно царь, именемъ Авимелехъ, царствовалъ отъ 80 до 90 лѣтъ? Или *Авимелехъ* было общее имя царей Филистимскихъ, подобно какъ *Фараонъ* Египетскихъ? — Возможно и то и другое; а что изъ двухъ досповѣрнѣе, для насъ происходящей испоріи не важно.

Не ходи въ Египетъ. Изъ сихъ словъ ош-

кровенія видно, что Исаакъ имѣлъ намѣреніе итти въ Египетъ; но Богъ, опъ споль опдаленнаго пупешествія удержавъ его, назначилъ мѣстомъ его пребыванія землю Герарскую.

Богъ, Который не попускаетъ теловѣку быть искушаему болѣе, нежели онъ можетъ снести, 1 Кор. X. 13. сохранилъ Исаака опъ Египта, копорый былъ опаснѣ Герара, какъ можно видѣшь изъ Испоріи Авраама.

Тебѣ и потомству твоему далъ ось земли сіи. Исаакъ находился въ сіе время въ южномъ краю Палестины, предопредѣленной потомству Іакова, имѣя съ другой стороны Идумею, наслѣдіе Исава.

За то, что Авраамъ, отецъ твой, и пр. Самъ Богъ упверждаетъ здѣсь шу истину, что благословеніе отца уптверждаетъ доли дѣтей. Сир. III. 9.

Когда благословеніе Божіе къ Исааку основывается единспвенно на послушаніи опца его: сіе нѣкопорымъ образомъ даетъ разумѣшь, что сынъ не достигъ еще въ сіе время непосредственнаго съ Богомъ соединенія. Впрочемъ Богъ указываетъ Исааку на опца конечно не въ обличеніе, какбы недоспойному сыну, но въ наученіе, какъ подражашелю вѣры опческой.

Повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. По исполкованію Раввиновъ: *повелѣнія*, изрекаемая чрезъ разумъ; *уставы*, опредѣляемые единымъ изволеніемъ Божиимъ, по причинамъ для насъ недовѣдомымъ; *законы*, опредѣляющіе и обезпечивающіе образъ исполненія Божественныхъ уставовъ.

Это сестра моя. Разумѣешь, что вмѣстѣ съ именемъ *супруги*, должно было Исааку также ушаншь имя *сыновъ*.

Играющаго. По свойственной древнимъ скромности, малѣйшая свобода въ обращеніи могла обнаружись супругу.

Прикоснется. Смиъ выражаешся оскорбленіе или обида. Ис. IX. 19. Руѳ. II. 9.

Ягменя во сто кратъ. Сей переводъ слѣдуешь шекспамъ Седьмидесяти шолковниковъ, Сирскому, Симмаха и Θεοδοσιона, кошорые конечно чипали въ Еврейскомъ шекспѣ שׁוּמַר (Сеоримъ) вмѣсто того, что нынѣ чипаешся שׁוּמַר (Шгаримъ). Понынѣшнему чщенію Еврейскія слова значашъ только: *сто мѣръ*; а рода сѣмянъ не показывающъ.

И разбогатѣлъ, и пр. Изъ описанія возрастающаго богатства и могущества Исаакова открываешся, что предъ смертію Авраама оно было весьма уменьшено дарами данными другимъ его сынамъ. Смиъ изъясняешся какъ опасеніе Исаака при вступленіи въ

землю Герарскую, шакъ и шо, что онъ не былъ въ ней сначала уважень, какъ союзникъ.

Филистимляне стали завидовать ему. Изъ самаго благословенія Божія раждаешся искушеніе: шакъ не надежны внѣшнія и земныя ушѣшенія!

Удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ. Сіе прошивно и союзу Авимелеха съ Авраамомъ, и всякой справедливости. Авимелехъ боишся силы пришельца, кошорый пришѣсненъ его подданными!

И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ и пр. Прежніе колодези возобновляеть Исаакъ и по удобности, и въ память отца своего, и по праву его союза.

Истокъ воды живой. То ешь: ключъ.

Есекъ. Значишь: Споръ. Семьдесятъ полковниковъ чинали: *Ешекъ*, и пошому перевели: Обида.

Ситна. Значишь: Вражда.

Рехововъ. Значишь: Пространное мѣсто.

Я Боев Авраама отца твоего. Симъ напоминаюшся Исааку всѣ опасности, чрезъ кошорыя Богъ безвредно провель Авраама; и пошомъ уже внушаешся ему шакое же благодушіе, какое внушено было Аврааму: *не бойся.* Быш. XV. 1.

Мы не коснулись до тебя. Но распри о кладѣзяхъ показываюшь, что рѣчь Авимелеха не совсѣмъ искренна.

Поучительно великодушіе Исаака, копорый по любви къ миру, не шолько забываешь прешерпѣнныя имъ оскорбленія, но и позволяешь самымъ оскорбителямъ хвалиться праводушіемъ.

Шива. Значишь: *Клятва.* Ко впоричному нареченію сего имени опъ Исаака нечаянно спеклись обшояшельсва совершенно подобныя шѣмъ, по какимъ оно дано было мѣспу въ первый разъ Авраамомъ, Б. XXI. 31. Вошь шо, что на языкъ міра называется дѣломъ случая, а на языкъ вѣры дѣломъ Промысла. Разношь не мало-важная. Ибо, какъ дѣло случая, сіе происшествіе было бы любопышно или спранно: какъ дѣло Промысла, безъ сомнѣнія, оно было для Исаака утѣшишельно и наздашельно.

Исудивоу догъ Безри Хеттея. Сему спекспу долженъ сошвѣшспвовашь слѣдующій: *Оголивалу, догъ Аны, догъ Цивона Евел,* XXXVI. 2. Сію разноименношь лицъ, не рѣдко вспрѣчающуюся въ священныхъ книгахъ, можно изьясняшь: а) переименованіемъ по свойствамъ, или по приключеніямъ, чего примѣръ предспавляетъ имя *Эдома*; или б) переводомъ имени съ одного языка или нарѣчія на другое. Такъ внукъ Іакова *Іовъ*, Б. XLVI. 13. иначе называется *Іашувъ*,

Числ. XXVI. 24. Въ обоихъ сихъ именахъ
заключаешся одно значеніе: *возвращенія*.

Васемаву догъ Элона Хеттея. Ниже в⁴
родословіи Исава: *Аду догъ Элона Хеттея*,
XXXVI. 2.

БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ИСААКА И ПОСЛѢДСТВІЯ ОТЪ СЕГО.

В. XXVI.—XXVIII. 9.

Благословеніе, данное Исаакомъ сынамъ своимъ Иакову и Исаву, долженствовало имѣть мѣсто въ Исторіи Священной какъ 1) пошому, что имъ продолжается оправдываться и объясняться изреченное о нихъ Богомъ предопредѣленіе, такъ 2) пошому, что въ немъ содержишся новое предсказаніе о судьбѣ Еврейскаго народа. По сему оно и составляетъ предметъ послѣдняго сказанія въ жизнеописаніи Исаака.

Въ семь сказанія излагающся по порядку: 1) случай или предшественствующее общешельство даннаго благословенія—спаросшь и слѣпоша Исаака, и приготошвеніе къ благословенію—ловишва, XXVII. 1—4. 2) хиш-

росшь Ревекки, 5—23. 3) благословеніе Іакову, 24—29. 4) благословеніе Исаву, 30—40. 5) ближайшія послѣдствія даннаго благословенія: а) вражда Исавъ на Іакова, 41. б) удаленіе Іакова изъ дома опеческаго, 42—XXVIII. 5. в) новое супружесство Исавъ, 6—9.

1) СЛУЧАЙ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ БЛАГОСЛОВЕНІЮ.

XXVII. 1. *Когда Исаакъ состарѣлся, и притупилось зрѣніе очей его: тогда онъ призвалъ старшаго сына своего Исавъ, и сказалъ ему: сынъ мой! Сей отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Онъ продолжалъ: вотъ, я состарѣлся; не знаю дня смерти моей; 3. и такъ возьми теперь орудія твои, колѣтанъ твой и лукъ твой, поди въ поле, достань мнѣ дичи, 4. и приготовь мнѣ кушанье, какъ я люблю, и принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя, прежде, нежели я умру.*

Когда Исаакъ состарѣлся. Исааку было въ сіе время около 157 лѣтъ отъ рожденія, ибо Іакову около 77 лѣтъ: чшо можно усмотрѣшь, когда изъ 130 лѣтъ жизни сего послѣдняго до переселенія во Египеть

(Быш. XLVII. 9) исключишь 39 лѣтъ жизни Иосифа до сего времени (см. Б. XLI. 46, 47. XLV. 6.) и 14 лѣтъ пребыванія въ Месопотаміи до рожденія Иосифа (см. Б. XXX. 25. XXXI. 41.). И шакъ болѣе нежели за 40 лѣтъ до смерти (Б. XXXV. 28.) Исаакъ почувствовалъ свою старость, и началъ готовиться къ смерти. Можетъ быть, его расположила къ сему наипаче слабость зрѣнія, и еще то, что старшій братъ его умеръ въ 137 лѣтъ. (Быш. XXV. 17.)

Принеси мнѣ вѣсть, дабы благословила тебя душа моя. Намѣреніе Исаака безъ сомнѣнія было не то, чтобы продать Исаву свое благословіе за кушанье, подобно какъ сіе сдѣлалъ прежде самъ Исаакъ: но побужденіемъ къ благословію его было право первородства, какъ можно примѣчать изъ словъ Иакова, пришедшаго къ отцу своему въ лицѣ Исаака: *я Исаакъ, первенецъ твой*, 19. 32. Ловишва и пища должны были не причиною благословія, но шокмо приготовительнымъ къ нему обрядомъ: что видно въ повтореніи словъ Исаака, гдѣ вмѣсто винсловія означено шокмо соединеніе дѣйствій: *и я буду вѣсть, и благословлю тебя.* 7.

По чему же ловишва и пища должны были служить приготовленіемъ къ произнесенію благословія?—

а) Пошому, опвѣщспвуютъ нѣкошорые, что Исаакъ хошѣлъ ободришь и возбудишь духъ пищею и пишемъ. Съ симъ примѣчаніемъ согласуешя извѣстное у Іудеевъ правило: что *духъ пророчества не свойственъ словѣку пегальному*. Хошяже духъ пророчества вообще шребуешъ чыстошы и умѣренности: но что приняшіе пищи не воспащаетъ его, сіе видно изъ примѣра Веѣильскаго пророка. 3 Цар. XIII. 20.

б) Пошому, думающъ иные, что обыкновеніе шребовало предъ дѣйспвіемъ благословенія нѣкошораго дѣйспвія заслуги, Б. XXII. 16, 17.

в) Болѣе щасшлывая догадка ешть ша, что Исаакъ, видѣвъ Исава за недоспащкомъ ловишвы продавшаго свое первеншво, посредшвомъ ловишвы же хошѣлъ узнать, угодно ли Богу возврашшиъ ему пошерянное. И шакъ шребованіе ловишвы опъ Исава было шребованіе знаменія опъ Бога: а Богъ опвѣщспвовалъ Исааку, шолько не шочно шѣмъ знаменіемъ, кошораго сей желалъ; — опвѣщспвовалъ медленношцію ловля Исава, и шайнымъ Ревекѣ внушеніемъ о Іаковѣ.

2) ХИТРОСТЬ РЕВЕККИ.

5. Ревекка слышала, какъ Исаакъ говорилъ сіе сыну своему Исаву. И такъ когда Исаавъ пошелъ въ поле достать и принести дичи; 6. Тогда Ревекка сказала сыну своему Иакову слѣдующее: вотъ, я слышала, какъ отецъ твой говорилъ брату твоему Исаву: 7. принеси мнѣ дичи, и приготовь мнѣ кушанье; я буду ѣсть, и благословлю тебя предъ лицами Іеговы, предъ смертію моею. 8. Теперь, сынъ мой, послушайся словъ моихъ въ томъ, что я прикажу тебѣ. 9. Поди въ стадо, возьми мнѣ оттуда два козла молодыхъ, хорошихъ; и я приготовлю изъ нихъ отцу твоему кушанье, какъ онъ любитъ; 10. а ты понеси отцу твоему, чтобы онъ ѣлъ, дабы онъ благословилъ тебя предъ смертію своею. 11. Но Иаковъ сказалъ Ревеккѣ, матери своей: Исаавъ, братъ мой, весь въ волосахъ, а у меня тѣло гладкое; 12. можетъ статься, оцупаетъ меня отецъ мой; тогда я буду въ глазахъ его обманщикомъ, и навлеку на себя проклятіе вмѣсто благословенія. 13. На сіе мать отвѣтствовала ему: я беру на себя проклятіе твое, сынъ мой, только послушайся словъ моихъ, и поди, принеси мнѣ. 14. Тогда онъ пошелъ, и взялъ, и принесъ матери своей; и его мать сдѣ-

лала кушанье, какъ любилъ отецъ его. 15. И взяла Ревекка богатую одежду старшаго сына своего Исава, бывшую у ней въ доль, и одѣла въ нее младшаго сына своего Иакова; 16. а руки его и гладкую шею его обложила кожею молодыхъ козловъ: 17. и дала приготовленное ею кушанье и хлѣбъ въ руки Иакову сыну своему. 18. Онъ вошелъ къ отцу своему, и сказалъ: батюшка! Отецъ же сказалъ: я; кто ты, сынъ мой? 19. Тогда Иаковъ сказалъ отцу своему: я Исаавъ, первенецъ твой; я сдѣлалъ, какъ ты сказалъ мнѣ; встань, сядь, и ѣшь, что я изловилъ, дабы благословила меня душа твоя. 20. Исаакъ спросилъ сына своего: какъ это такъ скоро нашелъ ты, сынъ мой? Онъ отвѣталъ: потому, что Иегова Богъ твой послалъ мнѣ на встрѣчу. 21. Потомъ Исаакъ сказалъ Иакову: подойди, я оцупаю тебя, сынъ мой, ты ли сынъ мой Исаавъ, или нѣтъ? 22. Иаковъ подошелъ къ Исааку, отцу своему; а сей оцупалъ его, и сказалъ: голосъ, голосъ Иакова; а руки, руки Исавовы. 23. И не узналъ его, потому что руки его были, какъ руки Исава, брата его, въ волосахъ; и благословилъ его слѣдующимъ образомъ.

Предъ лицемъ Иеговы. То естъ: въ присушствіи Его, Его именемъ, и отъ Него данную властію. Знаменательное сіе слово

ыше опущено было по простотѣ свойственной древнимъ писаніямъ.

Я беру на себя проклятіе твое. Въмѣсто жь словъ Онкелось влагаешь въ уста Ревекки слѣдующія: *миѣ сказано въ откровеніи, то не придетъ на тебя проклятіе, сынѣ мой*. Въ самомъ дѣлѣ, принимая на себя вину и опасныя слѣдствія предлагаемаго Іакову дѣйствія, Ревекка чрезъ сіе даетъ разуться, что оно и невинно и неопасно.

Основаніемъ іаковой увѣренности ея должно полагать: а) Божіе о Іаковѣ предопредѣленіе, б) его личное достоинство и предопределеніе брата его, и в) тайное приращеніе самомъ случаѣ отъ Бога внушеніе.

Богатую одежду. Буквально съ Еврейскаго: *вождельницу*. Иеронимъ, Quaest. Hebr. у Раввиновъ занялъ мнѣніе, что то была одежда священнодѣйственная.

Я Исаѣвъ, первенецъ твой, и пр. Въ сей мѣчѣ шолковашели находятъ шрякую ложь; и осуждаютъ Іакова. Самъ Іаковъ называетъ собой поспупокъ *обманомъ*, 12. равно какъ и Исаакъ, 35. Однако Исаакъ не осудилъ Іакова: ибо не опинялъ хитроспшю похищеннаго благословенія.

Нѣкошорые спарающся дашь сему произшествію лучшей видѣ чрезъ открьшіе въ немъ прообразовашельнаго знаменованія: то прообразование не перемѣняетъ исторіи;

и характеръ лицъ или дѣяній прообразова-
 шельный, который зависишь оиъ успрое-
 нія Божія, не исключаетъ сужденія о ха-
 рактерѣ нравственномъ, который оиъ сво-
 боды человѣческой. Фараонъ не пошому
 достоинъ осужденія, что былъ образомъ
 ошверженнаго князя шмы: Іаковъ не по-
 шому правъ, что былъ образомъ избранныхъ
 и предопредѣленныхъ Благодашію.

Есшлы что можешъ объяснишь и оправ-
 дашь его поступокъ: шо развѣ а) примѣча-
 ніе перѣшимости въ Исаакъ, который для
 благословенія Исава желалъ имѣшь знаменіе
 оиъ Бога, б) увѣренность въ ошкровеніи
 воли Божіей чрезъ Ревекку, и наконецъ в)
 шо, что Исавъ, правымъ или неправымъ об-
 разомъ, впрочемъ добровольно съ клятвою
 ошрекся оиъ первородства, въ пользу Іа-
 кова.

Какъ это такъ скоро и пр. Исаакъ удив-
 ляешся скорости ловли: а Іаковъ, примѣ-
 нясь къ намѣренію ловли, предспавляетъ
 скорость ея благопріятнымъ оиъ Бога зна-
 меніемъ.

3) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ІАКОВУ.

24. Спросилъ вновь: ты ли сынъ мой авъ? Онъ отвѣталъ: я. 25. Потомъ Іавъ сказалъ: подай мнѣ, я буду ѣсть, о изловилъ ты сынъ мой, дабы благословила тебя душа моя. Іаковъ подалъ ѹ, и онъ ѣлъ; принесъ ему и вина, и онъ ѣлъ. 26. Наконецъ Исаакъ, отецъ его, скалъ ему: подойди, поцѣлуй меня, сынъ ѡй. 27. Онъ подошелъ, и поцѣловалъ его. обонялъ Исаакъ запахъ отъ одежды его, и благословилъ его, еоворя: вотъ, запахъ въ сына моего, какъ запахъ отъ нивы благоуханной], которую благословилъ Іегова.

И такъ да дастъ тебѣ Божъ отъ ренебесной, и отъ тучности земной, и множество пшеницы и вина. 29. Да покорствтъ тебѣ народы, и да поклонятся теплемена; будь господинъ надъ братьями твоими, и да поклонятся тебѣ сыны тери твоей; проклинающіе тебя, противы; благословляющіе тебя, благословны.

Поцѣлуй меня, сынъ мой. Богодухновенъ мужи упошребляють сіе дѣйствіе, не въ простый обрядъ ласки, но яко видіе: дѣйствіе благодашнаго общенія душъ.
. 1 Цар. X. 1.

И благословилъ его. Благословеніе Иса-

ака разсмашривашъ должно не какъ желаніе только, но какъ пророчество. Ибо онъ, по выраженію Апостола, *благословилъ върою о будущель*, Евр. XI. 20. Посему-шо его благословеніе исполнилось, хотя онъ и не зналъ, надъ кѣмъ произносилъ его.

Вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы [полной], которую благословилъ Иегова. Слово: *полной*, ушрачено въ шекшѣ Еврейскомъ; но чипаешся въ Самаришанскомъ, Греческомъ и Лашинскомъ Св. Иеронима. *Полною* дѣлаешся нива сѣяніемъ и возраспаніемъ посшояннаго; *благословляется* дождемъ, благорасшвореніемъ воздуха и обиліемъ плодовъ.

Сравненіе *запаха отъ одежды* съ *запахомъ отъ нивы* ошносится къ особливому, извѣстному въ древности роду благовоній, кошорый уподоблялся благоуханію земли освѣженной дождемъ *).

Образъ благословеній не рѣдко былъ заимствуемъ ошъ вещей видимыхъ, и, по видимому, случайныхъ, какъ на примѣръ, ошъ именъ благословляемыхъ. Такъ и Исаакъ

*) Cic. de orat. L. III c. 25. Ungventis minus diu delectamur, summa et acerrima suanitate conditis, quam his moderatis, et magis laudatur, quod terram, quam quod crocum olere videatur.

начинаешъ благословеніе свое ошъ благоуханія ризъ своего сына. Бышь можешъ, что сіе благоуханіе на сей разъ произвело въ немъ необыкновенно сильное и пріятное впечатлѣніе, кошорое послужило ему возбужденіемъ и вразумленіемъ.

Отъ росы небесной. Въ спранахъ жаркихъ, гдѣ дожди рѣдки, недоспашокъ сей восполняешся обильною росю вечернею и ушреннею *). Почему въ благословеніяхъ и прокляшійхъ, *росю* означается вліяніе воздушныхъ перемѣнъ на обиліе или скудосшь плодовъ земныхъ. Вшор. XXXIII. 13. 28. Аг. I. 10, 11.

И отъ тугности земной. Какъ спепень земнаго плодородія зависить часшю ошъ расшворенія воздуха, часшю же ошъ свойсшва земли: шо Исаакъ съ дарами ошъ *росы небесныя* соединяешъ дары ошъ *тука земли*; шо ешъ, желаетъ пошомкамъ своего сына обшпанія на землѣ по свойсшву своему плодосной.

Да покорствуютъ тебѣ народы, и пр. Здѣсь разумѣшь можно народы разноплеменные, какъ Хананеевъ и Филисшимлянъ.

Будь господинъ надъ братьями твоими,

*) Plin Lib. XVIII. C. 41. In Bactris, Africa, Cyrene—siccitas coerces herbas, fruges nocturno tactas rore nutriens.

и пр. Здѣсь разумѣются народы *Единоплемennые*, какъ пошожки *Исава*.

Проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны. Сіе благословеніе, поелику въ прошомъ своемъ знаменованіи чрезмѣрно велико и несообразно съ событіемъ, должно имѣть высшее и болѣе глубокое значеніе. Тѣ, кошорые благословяшъ *Иакова* вѣроу въ благословенное *Сѣмя*, благословяшся *Благодашію*: проклинающіе невѣріемъ проклянушся онъверженіемъ.

4) ВЛАГОСЛОВЕНІЕ ИСАВУ.

30. Какъ скоро совершилъ *Исаакъ* благословеніе надъ *Иаковомъ*; и какъ только вышелъ *Иаковъ* отъ лица *Исаака* отца своего: тотгасъ *Исавъ*, братъ его, пришелъ съ ловли своей. 31. Приготовилъ и онъ кушанье, и принесъ отцу своему, и сказалъ отцу своему: встань, батюшка; ѣшь, что изловилъ сынъ твой, дабы благословила меня душа твоя. 32. Но *Исаакъ*, отецъ его, сказалъ ему: кто ты? Онъ отвѣгалъ: я сынъ твой, первенецъ твой, *Исавъ*. 33. Тогда *Исаакъ* вострепеталъ трепетомъ великимъ до крайности, и сказалъ: ктожъ это, который досталъ дичи, и принесъ мнѣ,

и я ѣлъ все, прежде, нежели ты пришёл, и я благословилъ его? Онъ и будетъ благословенъ! 34. Исавъ, выслушавъ слова отца своего, поднялъ громкій и весьма жалостный вопль, и сказалъ отцу своему: родитель мой! благослови и меня. 35. Но онъ сказалъ: братъ твой пришелъ съ хитростію, и взялъ благословеніе твое. 36. Тогда Исавъ сказалъ: не даромъ дали ему имя: Иаковъ; онъ заплулъ меня уже два раза; онъ взялъ первородство мое, и вотъ, теперь взялъ благословеніе мое. И сказалъ Исавъ отцу: не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенія? 37. Исаакъ сказалъ въ отвѣтъ Исаву: вотъ, я поставилъ его господиномъ надъ тобою, и всѣхъ братьевъ его отдалъ ему въ рабы; обѣщалъ ему и обиліе пшеницы и вина: то же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? 38. Но Исавъ сказалъ отцу своему: не уже ли, батюшка, одно это у тебя благословеніе? благослови и меня, батюшка! И поднялъ Исавъ вопль, и сталъ плакать. 39. Тогда отвѣтствовалъ ему Исаакъ, отецъ его, и сказалъ ему: вотъ, будетъ въ лѣстахъ обитанія твоего туго-ность земли, и роса небесная свыше; 40. но ты будешь жить летелъ твоими, и будешь работъ брату своему, будетъ однако время, то ты, воспротиваясь, свернешь его со выи твоей.

200
201
202
203
204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300

200
201
202
203
204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300

200
201
202
203
204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300

301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400

301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400

301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400

но шолько вопрошаешъ отца своего, не ужь ли благодатная въ немъ сила оскудѣла?

Вотъ, я поставилъ его господиноу, и пр. Предсказаніе здѣсь предсшавлено событіемъ въ знакъ достовѣрности. См. Іер. I. 10.

Что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? Благословеніе данное Іакову Исаакъ почишаетъ препяшспвіемъ благословенію Исава: а) по самому содержанію перваго благословенія, въ которомъ уже включалось униженіе Исава; б) пошому, что въ нечаянномъ благословеніи Іакова онъ видитъ руку Божию карающую Исава; в) не пошому ли еще, что сила благословенія, которая, какъ останокъ первоначальнаго благословенія Божія облекшаго человѣка власшію и могуществомъ надъ всемъ міромъ, обитала въ Патриархахъ, и посредствомъ духовныхъ общеній преходила отъ предковъ къ потомкамъ,—что сія сила, единожды бывъ возбуждена вѣрою и преліяна всею полношою своею, обыкновенно не возбуждалась болѣе въ преподавшемъ ее, въ прежнемъ образѣ и спспени?

Будетъ во мѣстахъ обитанія твоего тугность земли, и роса небесная свыше. Нѣкоторыя переводящъ сіе мѣшо въ знаменованіи отрицательномъ: *мѣста обитанія твоего тугды будутъ тугности земли и росы небесныя свыше.* Но и по пер-

вому переводу видно, что сіе благословеніе менѣе подобнаго благословенія Іаковлева.

Ты будешь жить метелѣ твоимѣ. Таковы почто были Идумей, по описанію Флавія *).

Сверенешь иго его съ выи твоей. Сіе случилось при Іорамѣ, 4 Цар. VIII. 20.

5) ПОСЛѢДСТВІЯ.

41. И возненавидѣлъ Исаѣъ Іакова за благословеніе, которыймѣ благословилѣ его отецъ его; и сказалѣ Исаѣъ въ сердцѣ своемѣ: скоро придутѣ дни платы по отцѣ моему; тогда я убью Іакова брата моего.

42. Когда Ревеккѣ пересказаны были слова Исаѣа, старшаго сына ея; то она послала, и призвала младшаго сына своего Іакова, и сказала ему: вотѣ, Исаѣъ, братѣ твой ерозитѣ убить тебя. 43. И такѣ, сынѣ мой, послушайся словѣ моихѣ, встань, бѣги къ Лавану, брату моему, въ Харранѣ;

44. и поживи у него нѣсколько времени,

* De Bell. Jud. L. IV. c. 15. *Ἰουδαίους καὶ ἄτακτον ἔθνος, αἶτε μετέωρον πρὸς τὰ κτήματα, καὶ μεταβλάσκει χάριτον. πρὸς ὄλησιν δὲ καταλείπει τῶν δεομένων, τὰ ὄπλα κρούει, καὶ καθίστηται εἰς Βορτὴν εἰς τὰς παρεστῶσιν ἐπετρομέται.*

пока утолится ярость брата твоего, 45. пока пройдет гневъ брата твоего на тебя, и онъ позабудетъ, что ты сдѣлалъ ему. Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Ибо для чего мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? 46. Потомъ Ревекка сказала Исаакъ: я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ; если Иаковъ возьметъ жену изъ дочерей Хеттейскихъ, какъ вы эти, изъ дочерей этой земли; то что мнѣ и въ жизни? XXVIII. 1. По селу Исаакъ призвалъ Иакова, благословилъ его, и заповѣдалъ ему, говоря: не бери себѣ жены изъ дочерей Хананейскихъ. 2. Встань, поди въ Падан-Арамъ, въ домъ Ваѳила, отца матери твоей, и возми себѣ жену оттуда, изъ дочерей Лавана, брата матери твоей. 3. Богъ же всемогущій да благословитъ тебя, и да возраститъ тебя, и да умножитъ тебя, и да произведетъ отъ тебя сонми народовъ; 4. и да дастъ тебѣ благословеніе Авраамова, тебѣ, и потомству твоему съ тобою, да наследуешь ты землю странствованія твоего, которую Богъ далъ Аврааму. 5. Такими образомъ Исаакъ отпустилъ Иакова, и онъ пошелъ въ Падан-Арамъ, къ Лавану, сыну Ваѳила Арамлянина, брата Ревекки, матери Иакова и Исава. 6. Исаѣ увидѣлъ, что Исаакъ благословилъ Иакова, и послалъ

его въ Падан-Арамѣ, взять себѣ жену оттуда, заповѣдавъ ему при благословеніи, и сказавъ: не бери жены изъ дочерей Хананейскихъ; 7. и что Іаковъ послушался отца своего и матери своей, и пошелъ въ Падан-Арамѣ; 8. и такимъ образомъ увидѣлъ Исавъ, что дочери Хананейскія не угодны Исааку, отцу его: 9. тогда Исавъ пошелъ къ Измаилу, и взялъ себѣ въ жену Махалаву, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Неваіовову, сверхъ другихъ женъ своихъ.

Дни плата по отцѣ моему. То есть: кончина. Щадя старость отца, Исавъ опсрочиваетъ преднамѣреваемое брашубійство. Ни слова о мачери: онъ небрежеть о ней, какъ о виновницѣ своего униженія.

Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Сіе не исполнилось. Конечно жизнь Ревекки прекратилась скорѣе, нежели вражда Исава.

Для того мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? Ибо сынъ убіенный и сынъ убійца равно пошерыны для сердца мачери.

Я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ. Ревекка ушаеваетъ отъ Исаака важнѣйшую причину, по копорой нужно было удалишь Іакова. Такъ любовь покрываетъ самые тяжкіе грѣхи, и спарается опшрашитъ зло, не возмущая невинныхъ, и не раздражая виновныхъ.

Сонмъ народовъ. Иначе можно перевести съ Еврейскаго: *Церковь народовъ.* Въ семъ переводѣ сама собою видна знаменательность сей часши благословенія.

Къ Измаилу. То есть: къ дому, или племени Измаила: ибо Измаиль умеръ за 14 лѣтъ предъ симъ.

Иакова избралъ себѣ Богъ, Израиля въ достояніе себѣ, говоритъ Псаломникъ, СXXXIV. 4. Избраніе сіе относитъ ся во первыхъ къ лицу Иакова, потомъ къ его роду, и наконецъ паче всего къ его духу вѣры: *ибо не всѣ произшедшіе отъ Израиля суть Израиль.* Рим. IX. 6. Два послѣднія избранія, то есть, избраніе рода Израилева, и избраніе Израиля духовнаго, заключающія въ первомъ, то есть, личномъ избраніи Иакова: одно пророчесственнымъ, а другое прообразовательнымъ образомъ.

Дѣйствительность сего прообразования въ С. Писаніи открывается изъ того, что Апостоль Павелъ, рассуждая объ опроверженіи плотскаго и о избраніи духовнаго Израиля, приводитъ къ объясненію примѣръ Иакова и Исава, Рим. IX. и также изъ того, что тотъ же Апостоль, предостерегая увѣровавшихъ Евреевъ отъ дѣла плотнаго, угрожаетъ имъ опроверженіемъ Исава, Евр. XII. 16, 17.

И такъ Иаковъ есть образъ, вопервыкъ, духовнаго Израиля, или Церкви Христіанской вообще, и слѣдственно Исавъ, по противоположности, образъ плотскаго Израиля.

Исавъ и Иаковъ суть близнецы, изъ коихъ меньшій превосмогаетъ большаго: такъ духовный Израиль порожденъ вмѣстѣ съ плотскимъ, но, возрасшая впайнѣ, наконецъ опкрытъ и превознесенъ надъ нимъ.

Исаакъ назначаетъ свое благословіе сперва Исаву, но потомъ даетъ оное Иакову: такъ плотскому Израилю даны обѣщанія отъ Отца Небеснаго, но на духовномъ онѣ исполняются.

Между тѣмъ какъ Исавъ ищетъ ловишвы, дабы заслужить отъ Бога благословіе, Иаковъ, по наставленію матери, коей Богъ опкрылъ судьбы свои, облеченный въ одежду первороднаго, предвосхищаетъ оное. Между тѣмъ какъ плотскій Израиль мнѣше вышними дѣлами закона пріобрѣсть земное благословіе Божіе, Израиль духовный предводимый Благодатию, облеченный въ одежду заслугъ и правды Первороденнаго всея швари, *благословляется благословіемъ духовнымъ, прѣвыше небесъ, во Христѣ, Еф. I. 3.*

Мечъ брани и продолжительное рабство достается въ наслѣдіе опроверженному Иса-

И плоскому Израилю, со времени ошверженія, оставался шокмо мечь амолы, внушреннее рабство и внѣшнее иженіе.

Ошверженный Исавъ ищешъ смерти Іава: но сей удаляешся и спасаешся. Ошверженный вешкій Израиль возспаешъ на прѣбленіе новаго; но Богъ сокрываешъ го въ шайнѣ Своего селенія, и пошомъ зносишь въ силѣ и славѣ.

Вовшорыхъ, какъ Апосполь прилагаешъ разъ Исавъ въ часпносши къ каждому чевѣку служащему плоси: шакъ равно Іавъ ешъ образъ каждаго духовнаго и внушеннаго чевѣка.

Удовольшвіе плоси ешъ *пища*, за кошою мы ошдаемъ наше первенство и благоовеніе Опца Небеснаго.

Плошскіе кошяшъ бышъ ловцами своего аженства, и, рисшая *внѣ*, шеряющъ оное *штри*. Духовные предающъ себя водиельству Благодати: и, не выходя изъ ма, шансшвеннымъ и непоспижимымъ, крашкимъ и вѣрнымъ пушемъ доспигать непреложнаго и вѣчнаго благословенія шчаго.

Чашо духовные не познающъ по *руми* или *дѣмалі* и внѣшнему образу жизни, кошорыя могушъ имѣшъ наружношъ *ікѣ Исавовыхъ*. Но *голосъ Іаковлевъ*, —

единый всеобщій духъ и языкъ обоженныхъ душъ, никогда не измѣняется. Можетъ быть, Богъ не рѣдко видитъ и благословляетъ Иакова, подъ наружностію Исава.

Вражда и мщеніе — лица плоскихъ; молчаніе и бѣгство — оружіе духовныхъ.

ПУТЕШЕСТВІЕ ІАКОВА ВЪ МЕСОПОТАМІЮ.

Б. XXVIII. 10.—XXXIII.

Повѣствованіе о путешествіи Іакова въ Месопотамію включаетъ въ себѣ слѣдующіе частныя предмѣты:

1) напущивающее ошкрение, XXVIII. 10—19.

2) обѣщаніе Іакова, 20—22.

3) нечаянное, но предуготованное Промысломъ всхупленіе въ домъ Лавана, XXIX. 1—14.

4) два супружества Іакова, 15—30.

5) плоды сихъ супружествъ, 31—XXX. 24.

6) основаніе Іаковомъ собственнаго домоводства при содѣйствіи Промысла, 25—47.

7) ошшесствіе Іакова изъ Месопотаміи, XXXI. 1—21.

8) преслѣдованіе Лавана, распря за идо-
лы и завѣщъ мира, 22—55.

9) откровеніе ободряющее, XXXII. 1, 2.

10) опасеніе Іакова со стороны Исава,
5—25.

11) откровеніе—борьба съ Богомъ, 24—32.

12) свиданіе съ Исавомъ, XXXIII. 1—16.

15) вспуленіе Іакова въ землю Ханаан-
скую, 17—20.

По отношенію сего повѣствованія къ
предъидущимъ и послѣдующимъ, въ немъ
открывается то, какимъ образомъ Богъ
сквозь препящствія и опасности благопо-
спѣшно велъ Іакова къ событію даннаго
ему отъ Исаака благословенія, и открове-
нія небеснаго, XXVIII. 15. и какимъ обра-
зомъ положено начало двенадцати племенъ
народа Израильскаго. Въ Лаванѣ видно чув-
ствственное событіе сего благословенія дан-
наго Іакову: *благословляюще тебя благо-
словенны.*

1) НАПУТСТВУЮЩЕЕ ОТКРОВЕНІЕ.

XXVIII. 10. *Іаковъ же вышедши изъ Бе-
эр-риавы, стобѣ идти въ Харранъ, 11. при-
шелъ на одно мѣсто, и оспался тамъ ко-
теть, потому что зашло солнце. Онъ
взялъ одинъ изъ бывшихъ на томъ мѣстѣ*

и положилъ себѣ въ голову, и легъ
 въ томъ мѣстѣ. 12. И видитъ во снѣ-
 нѣ, лѣсница стоитъ на землѣ, а верхъ
 ея касается небесъ; и се, Ангелы Божиіи
 исходятъ и низходятъ по ней. 13. И се,
 Иегова стоитъ на ней, и говоритъ: Я Ие-
 ова Богъ Авраама, отца твоего, и Воевъ
 Саака. [Не бойся]. Землю, на которой
 ты лежишь, Я далъ тебѣ и потомству
 твоему. 14. И будетъ потомство твоё,
 какъ прахъ земный; и распространится
 отъ западу, и къ востоку, и къ сѣверу, и
 къ югу; и благословятся въ тебѣ и
 сѣмени твоёму всѣ племена земныя.
 15. И се, Я съ тобою; и сохраню тебя
 всюду, куда ты ни пойдешь; и возвращу те-
 бя въ сію землю; ибо Я не оставлю тебя,
 пока не исполню того, что Я сказалъ
 тебѣ. 16. Тутъ Иаковъ пробудился отъ
 сна своего, и сказалъ: точно Иегова на-
 вѣстѣ селъ! А я не зналъ! 17. И убо-
 ялся, и сказалъ: Какъ страшно сіе мѣсто!
 что не иное что, какъ доль Божій; это
 ата небесныя. 18. Вставъ по утру, Иа-
 ковъ взялъ камень, который былъ у него
 въ головѣхъ, и поставилъ его памятни-
 комъ; и возлюбилъ елей на верхъ его. 19. И
 нарекъ имя мѣсту тому: Вефиль; а пре-
 же имя близь лежащаго города было:
 Яза.

Пришелъ на одно мѣсто, и пр. Мѣсто сіе было близь города *Лузы*, называвшагося попомъ ошъ сего самаго мѣста *Вевилелъ*, 19. лежавшаго въ шакомъ разстояніи ошъ Беэр-шавы, какое человекъ не обремененный много, можешь перейти въ одинъ день. И такъ *Іаковъ*, совершивъ первое дневное путешествіе, проводилъ ночь на помъ мѣстѣ, гдѣ она его заспала: и здѣсь-шо *Богъ* его напущивуешь ошкровеніемъ.

Удивителенъ подвигъ *Іакова*, который, имѣя ошца богатаго, въ дальній и опасный путь вступаешь одинъ, *В. XXXII. 10.* неся на себѣ дорожный запасъ, *XXVIII. 18.* и проводилъ ночь въ пустомъ мѣстѣ. Дабы утѣшиться ошъ *Исава*, онъ выходилъ изъ ошеческаго дома безъ сопутниковъ; будучи же безъ сопутниковъ, не смѣешь поручить себя спраннопріимству *Хананеевъ*: но совершенно вѣряешь себя единому *Богу*.

Вотъ, лѣсница, и проч. Въ семъ *Боже-сшвенномъ* явленіи должно прежде познать а) *Явившагося*, дабы попомъ уразумѣшь б) *образъ явленія*.

а) Нѣкоторые полковашели (*Gröt. Calm. Ю. Cler.*) думаютъ, что одинъ изъ *Ангеловъ* высшаго чина предшавлялъ здѣсь лице *Іеговы* между прочими *Англами*: но священное повѣсшвованіе имъ мало не благопріащ-

спвуеть сей догадкѣ; ибо въ немъ Иегова совершенно ошдѣляется ошъ Ангеловъ.

Иисусъ Хріспосъ, бесѣдуя съ истиннымъ Израильтѣяниномъ Наванаиломъ, и общая ему непрерывное Божесшвенное видѣніе подобное Іаковлеву сновидѣнію, ошупишельно поспавляетъ Себя самаго началомъ шого и другаго: *отнынѣ будете видѣть небо отверстымъ, и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ къ (ѣпі *) Сыну теловѣтескому, Іоа. I. 51.*

б) Но ешлы явившійся Іакову былъ Сынъ Божій, Кошорый ешъ вкупѣ и Сынъ теловѣтескій: шо весь образъ явленія долженъ предспавляшъ какое-либо Ему принадлежащее свойшво или дѣйшвіе. И шакъ *лѣшвица, стоящая на землѣ, и касающаяся небесъ*, можешъ означашъ Его воплощеніе или Божесшвенное человѣчешво, посредшвомъ кошораго земля соединяешся съ небомъ, шварь съ Творцемъ, человѣкъ съ Богомъ; и кошорое послѣ ошпаденія Адамова ошъ первобышнаго соединенія съ Богомъ ешъ единый, возвращенный, *новый и живый путь къ престолу Благодати*, Евр. X. 20. IV. 16. Возхожденіе и низхожденіе

*) Что предлогъ *ѣпі* мѣшетъ сіе, приличнѣшшее въ семъ мѣстѣ, значеніе, на сіе ешъ примѣры. Мар. V. 21. Лук. XXIII. 1. Іо. XIX. 33.

Ангеловъ по лѣспвицѣ образуесть: аа) или собствено, дѣйствіе Ангеловъ *посылаемыхъ* об служеніе для тѣхъ, которые должны наследовать спасеніе, Евр. I. 14. восходящихъ къ Іеговѣ для пріятія отъ Него повелѣній, и нисходящихъ на землю для исполненія ихъ; бб) или, по всеобщему понятію лѣспвицы — всеобщую поспешенность шварей, которая въ Сынѣ Божіемъ, яко своемъ началѣ, *отъ Котораго все*, Евр. II. 10. обрѣтала и свой конецъ, *для Котораго все*, нисходящъ въ любви его, дабы проспираше ея благошворныя вліянія отъ вышнихъ на низшія шшепени, и восходящъ въ своемъ совершеншвованіи; вв) или наконецъ, по отношенію къ шайнѣ Воплощенія — служеніе сей шайнѣ всѣхъ Богоносныхъ Пашріарховъ, изъ которыхъ нѣкоторые, какъ на примѣръ Сноѣ, Ной, Авраамъ, Исаакъ во время открытія сей шайны Іакову, уже возвратились или возвращались съ земнаго попріща къ Богу, а нѣкоторые какъ Іуда, Давидъ, Соломонъ какъбы еще нисходили отъ Бога, и готовились явиться на землѣ, предшесшвуя *Сыну теловѣтскому*, Который, по предопредѣленію, съ небесной вышины своей также долженшвовалъ поспешеніемъ ихъ рожденій сниши къ собственному земному рожденію.

Такимъ образомъ видѣніе лѣспвицы, преж-

словъ ошкровенія, внушало уже Іакову, онъ, будучи въ опасномъ ошлученіи ошъ естѣства человѣческаго, вступаешь между гъ въ спасительное общеніе съ вышними ми; и обрѣшаешься подъ непосредственн- в охраненіемъ Іеговы Бого-человѣка, Ко- шайнѣ, сохраненіемъ и продолженіемъ пованій, послужишь долженъ. Тоже изла- пся попомъ и словами ошкровенія.

Г се, Іегова стоитѣ на ней. Съ Еврей- о можно иначе перевесть: и се, Іегова итѣ надѣ нилѣ, шо естѣ, надѣ Іако- в, лежащимъ на землѣ, или: противѣ него. шожже выраженіе Б. XVIII. 2.

*Г говоритѣ, и проч. Содержаніе словъ ровенія естѣ обнадеженіе Іакова попе- емъ, безопасностію и помощію, 15. на ованіи обѣшований данныхъ Аврааму и аку, 13. и непреложнаго предопредѣле- о благословеніи самаго Іакова съ его по- ишвомъ, 13, 14. Нельзя не признашь, вь обнадеженіи семь имѣлъ нужду Іа- в, вь седмьдесятѣ седмь лѣтъ ошъ рож- л безчадный, безбрачный и изгнанникъ. 'отно Іегова на лѣствѣ селѣ! А л не лѣ! Сюда ошносится замѣчаніе Кирилла ксандрійскаго *), что Паптріархи не имѣ-*

.. VI. Ἐπειδὴ γὰρ οἱ τῶν εἰδώλων προσκυνηταὶ τὴν πολυθεῖον νοθεύοντες ἐλάττησιν, ἐκάστῳ τῶν ὀχι-
*

ли чистаго понятія о вездѣприсущствіи Божіемъ. Но восклицаніе Іакова относитъ можно, вмѣсто невѣденія, къ его смиренію. Не смѣя относитъ опкровенія къ достоинству своего лица, онъ относитъ оное къ преимуществу мѣста, избраннаго Богомъ *); и съ уничиженіемъ исповѣдуешь свою просошу и невниманіе въ помъ, что прежде не помыслилъ о шолікой близости Божества.

И убоялся. Новый знакъ смиренія, которое и приемишь дары отъ Бога, и даже радуется ему съ трепетомъ.

Это не иное что, какъ домъ Божій; это врата небесныя. Наименованія сіи какъ произошли, такъ и объясняются изъ сравненія владычества Божія съ царствомъ или гра-

μόνων ἰδίην ὡς περ τινα νέμοντες χωρᾶν, καὶ μονουχί τυράννους ἰσάοντες τοὺς κατὰ πόλιν προσκυνομένους, ἔχ' ἰ πάντας δύνασθαι πανταχῆ καὶ τιμαῖσθαι δεῖν ὑπελάμβανον. τοιγάρτι καὶ οἱ μακάριοι Πατριάρχαι, ὅστι τῶν τῆς εἰδωλολατρείας ἡθῶν καὶ πολυθεοῦ πλάνης ἀπηλλαγμένοι, καὶ θεὸν τὸν φύσει καὶ ἀληθῶς ἀναπεπεισμένοι προσκυνεῖν, οὐκ ἐν πάσῃ γῆ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ, παρεῖναι τε σφίσι, καὶ ἐπαμύνειν ὄντος, μικρὰ κριμὴ φρονούντες ἔτι.

*) Иногда самъ Богъ возвѣщаль такуюю свящность мѣстъ. Исх. III. 5. Ис. V. 15.

мъ. По обычаю древнихъ два мѣста въ городѣ могли называться собственно царшвенными: *долиб*, гдѣ Царь обитаетъ, и градскія *рата*, гдѣ онъ своему народу являлся съ ильными своими, для производства дѣлъ правленія. Примѣняясь къ сему образу, Іаковъ называетъ мѣсто ошкровенія *домолиб ожиллиб*, по истинному и близкому присущію явившагося Господа, и *вратами не-сб*, по явленному соединенію вышнихъ и нижнихъ силъ и царшвенному дѣйствію провидѣнія.

И возлиб елей на верхъ его. Обрядъ сей въкопорые изъясняютъ изъ подражанія обыаю языческому посвящаясь Божествамъ и пишь сполны *): но не лзя доказать древосшь обычая сего у язычниковъ пакою, шобы онъ могъ подаетъ образецъ Іакову.

Простѣе изъясняется поштунокъ Іакова

) Санхоніаионъ у Евсевія кн. I. гл. 10. говоритъ о Узое, древнемъ Турской страны жителѣ: *ἀνταρῶσαι δὲω σήλας πρὸς τε καὶ πνεύματι, καὶ προσκυνοῦνται ἅματε σπένδειν αὐταῖς ἐξ ὧν ἤγυρον, θρησκῶν.* Описель обычай: *τὰς σήλας προσκυνοῦν, καὶ ταύταις ἰωρτὰς ἀγειν κατ' ἕτος.* Арновій кн. I. Si quando conspexeram libricatum lapidem et ex olivi unguine sordidatum, tanquam inesset vis praesens, adulabar, adfabar.

изъ недоспашка пошребностей для обыкновенной жершвы. Въмѣсто олшаря воздвигаетъ онъ камень; а въмѣсто жершвенной крови изливаетъ на него елей, кошорый имѣлъ съ собою въ пуши для пищи. Впрочемъ сей новый обрядъ могъ имѣть особенное знаменованіе шо, что истинное Богослуженіе совершается и освящается помазаніемъ Духа Божія.

Въ законѣ Моисеевомъ посвященіе сподловъ запрещено, Впор. XVI. 22. Конечно пошому, что имъ начали уже воздавать Божескую честь.

И нареко́ илѣ лѣсту́ тому Веви́ль. То естъ: до́мъ Божій.

Именемъ: *Βαγύλια*, кошорое очевидно естъ шо же, что *Веви́ль*, называли язычники помазаніемъ посвященные Божесивамъ камни *). Посему догадываться можно, что не Іаковъ слѣдовалъ ихъ обычаю, но ихъ обычай произошелъ отъ Іакова.

А прѣжне илѣ города было: Луза. Іаковъ находился не въ самомъ городѣ: но положеніе Веви́ля означено именемъ ближняго города пошому, что иначе не могло бытъ означено, См. Ис. XVI. 2.

*) Санкомиашонъ у Евсевія: ἐπετίθη θεῶν οὐρανῶν βαγύλια, λίθους ἐμφύχους μηχανησάμενος.

2) О Б Ъ Т Ъ.

20. И положилъ Иаковъ обѣтъ, говоря: естли Боеъ будетъ со мною, и сохранитъ меня въ пути селъ, въ который я иду, и дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться; 21. и я благополучно возвращусь въ домъ отца моего, и будетъ Иегова моимъ Богомъ: 22. то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ домомъ Божиимъ; и изъ всего, что Ты, Боже, даруешь мнѣ, я дамъ Тебѣ десятую часть.

Обѣщъ Иакова не есть договоръ съ Богомъ о Его благодѣянiяхъ, или корыстное прошенiе безъ преданности волю Его: но благодарное соотвѣстствiе обѣщованiю Божию, почему обѣщное прошенiе и изображено почти все словами опкровенiя. „Естли Богъ, говоришь праведникъ, по Своей благости даруешь мнѣ свои обѣщованiя; шо да примешь и обѣщъ моей благодарности и любви: естли Онъ даетъ мнѣ еще грядущiя блага въ испытанiе вѣры; принесу Ему въ жертву будущiя мои спяжанiя во свидѣтельство вѣры.“ По сему вопросу, что было бы, естли бы обѣщное прошенiе не исполнилось, совсѣмъ не долженъ здѣсь имѣть мѣста.

И дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться. Такъ ограниченны и всегда одина-

жовы желанія праведныхъ. И прежде прише-
сшвія Господа они молились молиивою Гос-
поднею: *хлѣбъ нашъ насущный дай намъ
на сей день.*

И будетъ Іегова моилъ Богоилъ. Слова
сіи одни относящъ къ условію или проше-
нію, а другіе къ заключенію обѣща. Первое,
кажешся, правильнѣе, ибо сообразнѣе съ
обѣщованіемъ. См. Б. XVII. 7. 19. XXVIII. 13.

*Камень сей, который я поставилъ на-
мятникомилъ, да будетъ домоилъ Божиилъ.*
То естъ: я сохранию всегда къ сему мѣсту
по благоговѣніе, какимъ проникнушь нынѣ.
См. XXXV. 7.

Далъ Тебѣ десятую часть. Вѣроятно,
посредствомъ жершвоприношеній.

3) ВСТУПЛЕНІЕ ІАКОВА ВЪ ДОМЪ ЛАВАНА.

XXIX. 1. *Потомъ Іаковъ продолжалъ
путь свой, и пришелъ въ землю сыновъ
востока.* 2. *Нечаянно увидѣлъ онъ на полѣ
колодезь, и три стада мѣлкаго скота ле-
жавшія около его, потому что изъ того
колодезя поили стада. Надъ цутьемилъ ко-
лодезя былъ большой камень.* 3. *По собра-
ніи туда всѣхъ стадъ, снимали камень съ*

цутья колодезя, и поили скотъ; потомъ
 опять клали камень на свое мѣсто, на
 цутье колодезя. 4. Иаковъ сказалъ паспу-
 хамъ: братія мои! откуда вы? Они отвѣ-
 тали: мы изъ Харрана. 5. Тогда онъ спро-
 силъ ихъ: знаете ли Лавана, сына Нахо-
 рова? Они отвѣтали: знаемъ. 6. Онъ еще
 спросилъ: здравствуетъ ли онъ? Они от-
 вѣтали: здравствуетъ; и вотъ, Рахиль, дочь
 его, идетъ со стадомъ. 7. Онъ сказалъ:
 вотъ, дня еще много; не время собирать
 стада; напоите скотъ, и подите, пасите.
 8. Они отвѣтали: не можемъ, пока не со-
 берутся всѣ стада, и не снимутъ камня
 съ цутья колодезя; тогда будемъ мы по-
 ить скотъ. 9. Еще какъ онъ разговаривалъ
 съ ними, пришла Рахиль, со стадомъ от-
 ца своего, которое она пасла. 10. Какъ
 скоро Иаковъ увидѣлъ Рахиль, дочь Лавана,
 брата матери своей, и стадо Лавана, бра-
 та матери своей: тотчасъ подошелъ Иа-
 ковъ, снялъ камень съ цутья колодезя, и
 далъ пить скоту Лавана, брата матери
 своей. 11. Потомъ Иаковъ поцѣловалъ Ра-
 хиль, и поднявъ вопль, заплакалъ. 12. И
 сказалъ Иаковъ Рахили, что онъ родствен-
 никъ отцу ея, и что онъ сынъ Ревеккинъ.
 А она побѣжала, и сказала отцу своему.
 13. Лаванъ, услышавъ о Иаковѣ, сынѣ сес-
 тры своей, выбѣжалъ ему на встрѣчу, об-

ялъ его, и поцѣловало его, и ввелъ его въ доль свой; и онъ рассказалъ Лавану все сіе. 14. Лаванъ же сказалъ: подлинно ты кость моя и плоть моя. И жилъ у него Іаковъ мѣсяцъ дней.

На землю сыновъ востока. Имя сіе приличесвуешъ жишелямъ Месопотаміи, по ея положенію въ ошношеніи къ Палестинѣ: хошя впрочемъ собшвеннѣе даешся ово жишелямъ Аравіи.

Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень. Сіе дѣлалось по причинѣ скудости воды, для ея сбереженія опъ дѣйствія солнца и опъ произвольнаго небрежнаго упошребленія жишелей.

Братія. Обыкновенное въ древности привъшшвенное наименованіе, даже для незнакомыхъ. См. Б. XIX. 7. Но когда въ духѣ народа, или народовъ, всеобщее чувшшованіе брашюлюбія и человѣколюбія превозмогаешся самолюбіемъ и чешюлюбіемъ: тогда каждаго начинающъ величашъ *Господиномъ* и *Государемъ*.

Не можель. Кажешся, сіе значишь: *не имѣель права*.

Она пасла. Можешъ бышь, по бѣдности Лавана. ХХХ. 30.

Подошелъ Іаковъ, снялъ камень и пр. Какъ прищельцу, ему просшшшельно было

нарушеніе обычая, или лучше, взаимнаго условія шуземцевъ.

Заплакалъ. Слезы нечаянной радости и любви родшвенной. Б. XLIII. 30. XLV. 2. 14, 15.

Расказалъ Лавану все сіе. То естъ: свой родъ, свои приключенія, и нечаянное, по усшроенію Промысла, обрѣшеніе дома Лаванова.

Подлинно ты кость моя и плоть моя. То естъ: подлинно шы мой родшвенникъ; почему я и приму шебя, и попекусь о шебѣ.

4) ДВА СУПРУЖЕСТВА ІАКОВА.

15. *Потомъ Лаванъ сказалъ Іакову: не ужели ты даромъ будешь работать на меня потому, что ты родственникъ? скажи мнѣ, что я долженъ заплатить тебѣ?*
 16. У Лавана жъ было двѣ дочери, или старшей: Лія; или младшей: Рахиль. 17. у Лии были слабы глаза; а Рахиль была прекрасна лицемъ, и прекрасна взоромъ.
 18. Іаковъ полюбилъ Рахиль; и потому сказалъ: я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую дочь твою. 19. На сіе Лаванъ сказалъ: для меня лучше отдать ее за тебя, нежели отдать ее за

инаго мужа; останься у меня. 20. Та-
 кимъ образомъ Иаковъ служилъ за Рахиль
 семь лѣтъ; и они показались ему за столь-
 ко же дней, потому что онъ любилъ ее.
 21. И сказалъ Иаковъ Лавану: дай жену
 мою; потому что мнѣ уже исполнилось
 время, что бы мнѣ войти къ ней. 22. То-
 гда Лаванъ созвалъ всѣхъ людей того мѣ-
 ста, и сдѣлалъ пиръ. 23. Вечеромъ же
 взялъ дощъ свою Лию, и вселъ ее къ нему,
 и онъ вошелъ къ ней. 24. И далъ Лаванъ
 служанку свою Зельфу дочери своей Лии,
 что бы она была у ней служанкою. 25.
 Настало утро, и оказалось, что это Лія.
 Тогда Иаковъ сказалъ Лавану: что это ты
 сдѣлалъ надо мною? не за Рахиль ли я
 служилъ тебѣ? За тебѣ ты обманулъ ме-
 ня? 26. Но Лаванъ сказалъ: въ нашемъ мѣстѣ
 такъ не дѣлаютъ, что бы младшую вы-
 дать прежде старшей; 27. окончи недѣлю
 этой; потому дадимъ тебѣ и ту, за ра-
 боту, которую ты будешь работать у
 меня еще семь лѣтъ другихъ. 28. Иаковъ
 такъ и сдѣлалъ; и окончилъ недѣлю этой.
 Потому Лаванъ далъ ему Рахиль, дочь
 свою, ему въ жену. 29. И далъ Лаванъ
 Рахили, дочери своей, служанку свою Вал-
 лу, что бы она была у ней служанкою.
 30. Иаковъ вошелъ и къ Рахили, и возлю-

было Рахиль больше, нежели Лию; и служилъ у него еще семь лѣтъ друзейхъ.

. Не ужели ты даромъ будешь работать на меня? Договоръ сей конечно былъ свидѣннѣемъ того, что Иаковъ въ первый мѣсяцъ своего пребыванія у Лавана оказался уже трудолюбивымъ и полезнымъ для его дома.

Я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую догъ твою. У древнихъ брачные дары требовались не отъ невѣсты, но отъ жениха. Б. XXIV. 53. XXXIV. 12. 1 Цар. XVIII. 23. 25. 27. Посему Иаковъ; не имѣя никакой собственности, предлагаетъ Лавану трудъ свой вмѣсто вѣна. Правда онъ могъ бы похребное получить изъ дома родителскаго; ибо, не касаясь даже первородства, имѣлъ право на шрешью часть наслѣдїя: но онъ лишалъ самъ себя всего, дабы не питать вражды брата.

. Мнѣ уже исполнилось время. Время найма, или время возраста, уже довольно зрѣлаго? По послѣднему изложенію можно полагать, что бракъ совершился прежде совершенія седми лѣтъ работы.

. Всѣхъ людей того мѣста. Кажется, должно разумѣть: одного племени съ Лаваномъ.

Настало утро, и оказалось, что это Лїа. Такъ, во шайнымъ судамъ Божиимъ, за хитрость воздаешь хитростию. Иаковъ со-

гласился пославшии себя на мѣсто старшаго брата, дабы предвосхищшии благословеніе отца своего: Лаванъ пославляешъ старшую дочь свою на мѣсто младшей, и превращаешъ споль желаемое Іаковомъ супружесство.

Въ нашелѣ мѣствѣ такѣ не дѣлаютѣ, и пр. Если бы Лаванъ хотѣлъ истинно соблюсти порядокъ и приняый обычай: то бы долженъ былъ открыти свое намѣреніе Іакову еще прежде условія о семи лѣтахъ работы. Упопребленная же имъ хитрость показываетъ, что онъ желалъ не сполько воздаши справедливостъ старшей дочери своей, сколько приобрѣсти въ злѣ своемъ дешеваго работника на другія семь лѣтъ.

Окончи недѣлю этой. Хотя составъ словъ сего мѣста въ Еврейскомъ тексѣ обоуденъ: впрочемъ не сомнительно, что *седмица этой*, не есть *седмица Рахили*, то есть, вшорыя семь лѣтъ работы; но *седмица Лии*, то есть, семь дней, которыя, по древнему обычаю, составляли праздникъ брака. См. Суд. XIV. 12. Сіе изъясненіе оправдывающъ слѣдующія слова: *Іаковъ такѣ и сдѣлалъ*, и пр. 28. ибо вшорыя семь лѣтъ работы не предшествовали, но послѣдовали вшорому бракосочетанію, 30.

Въ Лаванѣ виденъ опытъ шого примѣ-

чанія, что желающіе обогатиться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть, 1 Тим. VI. 9. Для корысти онъ прибѣгаетъ къ обману; вводитъ своего зятя во многоженство и кровосмѣшеніе; и дѣлаешь своихъ дочерей, одну при другой наложницею.

Іаковъ такъ и сдѣлалъ. То, что Лаванъ предлагаешь, Іаковъ исполняешь: однако послѣдній извинительнѣе перваго. Ибо во первыхъ бракъ съ Лією былъ незаконный, яко заключенный безъ воли супруга, и могъ почитаться недѣйствительнымъ: напрошившаго законно требовалъ Іаковъ супружества съ Рахилью, о кошоромъ давно условился: что же бракъ съ Лією не былъ расторженъ, сего не лзя относить къ его невоздержанію, но къ шерпѣнію и великодушію. Во вторыхъ Іаковъ былъ въ необходимости повиноваться Лавану, у кошораго имѣлъ единственное прибѣжище. Впрочемъ не лзя не примѣнить, что замѣшательство Іакова умножала и собственная спрасъ — любовь къ Рахили, 30.

5) ПЛОДЫ ДВУХЪ СУПРУЖЕСТВЪ ІАКОВА.

XXIX. 31. *Узрѣлъ Іегова, что Лія не навидима; и отверзъ утробу ея, а Рахиль*

была неплодна. 32. Лія зачала, и родила сына, и нарекла ея имя: Рувимъ; потому что, говорила она, Иегова призрѣлъ на меня бѣдную; теперь будетъ любить меня мужъ мой. 33. И зачала опять, и родила сына, и сказала: Иегова услышалъ, что я ненавидила, и даровалъ мнѣ и сего. По сему нарекла ея имя: Симеонъ. 34. И зачала еще, и родила сына, и сказала: теперь-то прилѣпится ко мнѣ мужъ мой; ибо я родила ея трехъ сыновъ. Отъ сего наречено ея имя: Левій. 35. Наконецъ еще зачала, и родила сына, и сказала: теперь-то я восхваляю Иегову. По сему нарекла ея имя: Юда. И перестала раждать. XXX. 1. Рахиль увидѣла, что она не родитъ Иакову; и поревновала Рахиль сестрѣ своей, и сказала Иакову: дай мнѣ дѣтей; а естли не такъ; то я уиру. 2. Тогда Иаковъ осердился на Рахиль, и сказалъ: не уже ли я вмѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода грева? 3. Но она сказала: вотъ служанка моя Валла; войди къ ней; пусть она родитъ у меня на колѣняхъ, и я получу дѣтей отъ нея. 4. И такъ она дала ея Валлу, служанку свою, въ жену; и вошелъ къ ней Иаковъ. 5. Валла зачала, и родила Иакову сына. 6. При семъ Рахиль сказала: Богъ судилъ меня, и услышалъ гласъ мой, и далъ мнѣ сына,

и по селу нарекла ему имя: Данб. 7. Загала и опять Валла, служанка Рахилина, и родила Иакову другаго сына. 8. Тутъ Рахиль сказала: борьбою Божественною боролась я съ сестрою моею, и превозмогла; по селу нарекла ему имя: Нефвалимь. 9. Лія увидѣла, что перестала рожать: и, взявъ служанку свою Зелфу, дала ее Иакову въ жену. 10. И Зелфа, служанка Ліина, родила Иакову сына. 11. При селѣ Лія сказала: пощастливилось! И нарекла ему имя: Гадб. 12. Родила Зелфа, служанка Ліина, и другаго сына Иакову. 13. Тогда Лія сказала: это блаженство для меня! ибо блаженною будутъ почитать меня женщины. И нарекла ему имя: Асирб. 14. Однажды во время жатвы пшеницы Руциль вышелъ въ поле, и нашелъ мандрагоры, и принесъ ихъ Ліи, матери своей. Тутъ Рахиль сказала Ліи: дай мнѣ мандрагоровъ сына твоего. 15. Но сія сказала ей: не уже ли мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Рахиль отвѣтала: хорошо, пусть онъ спитъ съ тобою эту ночь, за мандрагоры сына твоего. 16. И такъ ветероль, коеда Иаковъ пришелъ съ поля, Лія вышла ему на встрѣчу, и сказала: войди ко мнѣ; ибо я откупила тебя за мандрагоры сына моего. По

семи онъ и спалъ съ нею въ ту нощь. 17. И услышалъ Богъ Лию, и она зачала, и родила Иакову пятого сына. 18. И сказала Лия: Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я уже сужамку мою отдала мужу моему. И нарекла ему имя: Иссахаръ. 19. И еще зачала Лия, и родила Иакову шестого сына. 20. Тогда сказала Лия: Богъ далъ мнѣ прекрасный даръ; теперь будетъ жить со мною мужъ мой; ибо я родила ему шесть сыновъ. И нарекла ему имя: Завулонъ. 21. Потомъ родила дочь; и нарекла ей имя: Дина. 22. И яко нецъ Богъ исполнилъ о Рахили, и услышалъ ее Богъ, и отверже чрево ея. 23. Она зачала, и родила сына, и сказала: избавилъ меня Богъ отъ нареканія. 24. И нарекла ему имя: Иосифъ, сказавъ: Господь дастъ мнѣ и другаго сына.

Ненавидима. То есть, менѣе любима.
См. Лук. XIV. 26.

Рахиль была неплодна. Рахиль невинна, и получила дѣтей въ свое время: но прежде нужно было излѣчить Иакова отъ его спрасна.

Рушмъ. Значишь: сынъ призрѣній.

Силеонъ. Значишь: услышаніе.

Левій. Значишь: прилѣпленіе.

Иуда. Значишь: Божехвальный.

И поревновала Рахиль сестрѣ своей. Очевидно изъ погрѣшностей рождается для Иакова наказаніе: изъ многоженства и пристрастія къ Рахили — несогласіе семейственное.

Дай мнѣ дѣтей; а естли не такъ, то я цуру. Рахиль, говоритъ С. Злапоусиъ, Нош. I. in Genes. въ изскупленіи ревности произнесла слова исполненныя безуміемъ. Но нѣкоторыя находящъ въ словахъ сихъ нѣсколько здравый смыслъ, излагая ихъ слѣдующимъ образомъ: „дай мнѣ дѣтей, какъ Исаакъ далъ ихъ неплодной Ревеккѣ молитвою, или хотя такъ, какъ Авраамъ далъ неплодной Саррѣ посредствомъ Агаря: иначе я опасуюсь, что бореніе съ печалію сократитъ дни мои.“

Не уже ли я вѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода трева? Евреи (См. Рагаръ. Негов. in Genes. XXX. 22.) замѣчаютъ, что Богъ хранитъ три ключа, которыхъ не предастъ ни Ангелу, ниже Серафиму: а) жизни, или рожденія, см. 1 Цар. II. 5, 6. Пс. СХП. 9. СХХVI. 3. б) дожда, или плодородія, см. Втор. XXVIII. 12 и в) гроба или воскресенія, см. Іез. XXXVII. 12, 13. Нѣкоторыя присовокупляютъ четвертый ключъ питанія. См. Пс. СXLIV. 15, 16. Ученіе благоговѣнное и утѣшительное, которое полагаетъ въ рукъ самаго Бога ж

нагало и продолженіе и совершеніе бышїа
человѣческаго.

Пусть она родитъ у меня на колѣнахъ.
Кажешся, симъ означаешся обрядъ усынов-
ленія.

Богъ судилъ меня. То ешь, Богъ самыиъ
дѣломъ оправдалъ жалобу Рахили на безчадіе.

Данъ. Значишь: *судъ*, или *судящій*.

*Борьбою Божественною боролась я со
сестрою моею, и превозмогла.* Родъ испол-
кованія сихъ словъ предспавляешъ въ своемъ
предложеніи Онкелось: *пріялъ Богъ моленіе
мое, когда я молилась въ молитвѣ моей,
чтобы у меня былъ сынъ, также какъ и
у сестры моей.* Можно пакже борьбу сестры
полагашь въ шомъ, что Лія усиленно возо-
ла на ложе Іакова, а Рахиль усиленно полу-
чила отъ него дѣшей, чрезъ усыновленіе.
Борьба Божественная ешь борьба при по-
мощи Божіей.

Нефѣалилѣ. Значишь: *борьба моя.*

Пошастливилось! Сіе поняшіе въ словѣ:
נָצַח находили Семьдешаъ полковниковъ,
полковникъ Сирскій, Онкелось, Іонаѳанъ,
Флавій. Новѣйшіе находяшь въ имени *Гада*
значеніе *щастія*, на языкѣ Арабскомъ.

Впрочемъ Іаковъ въ послѣднемъ благосло-
веніи сыновъ своихъ Б. XLIX. 19. дѣлаешъ
къ имени *Гада* приспособленіе именемъ נָצַח
кошорое значишь: *самлѣ*. По сему восклиц-

цаніє Лія נָצַח можешъ означашъ: *въ сонмѣ*, или נָצַח נָצַח *пришелъ сонмѣ*; чемъ изображаешъ радость о множествѣ дѣшей.

Асирѣ. Значишъ: *блаженство*.

Мандрагоры. Въ семъ значеніи принимали слово מַנְדְּרִיָּא всѣ древніе. Доспойно замѣчанія мнѣніе Аписшошеля, De generat. anim. L. II. чпо *мандрагора* способствуешъ къ плодородію женщинѣ. Сіе подаешъ случай къ догадкѣ, не сіе ли самое мнѣніе побуждало Рахиль домогашъся *мандрагоровъ*?—

Не уже ли мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, то ты домогаешъся и мандрагоровъ сына моего? Ревность вводишъ Лію въ безпорядокъ чувствованій. Она огорчается за ничтожную вещь; и между шѣмъ, не довольно приличнымъ образомъ, обнаруживаетъ давно шавшуюся причину огорченія.

Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я служанку мою отдала мужу моему. То ешъ: „за шо, чпо я плашою приобрѣла право на супруга, Богъ заплашилъ мнѣ сыномъ; и сія милость Божія шѣмъ очевиднѣе, чпо я, не надѣясь болѣе раждашъ, уже опдала мужу моему служанку мою, чшобы умножишъ дѣшей чрезъ нее.“

Иссахарѣ. Значишъ: *есть воздаяніе*.

Прекрасный дарѣ. Какъ бы новое вѣно

въ обновленіе ослабляемаго несогласіями супружескаго союза.

Съ сего времени будетъ жить со мною мужъ мой. То ешь: чаще будешь обращаться, нежели съ Рахилью, 15.

Завулонб. Значишь: *сожительство.*

Дина. Можешь быть и не одна сія была дочь у Іакова: но о сей одной упоминаешся пошому, что о ней слѣдуешь особливое сказаніе. XXXIV.

Избавилъ меня Богъ отъ нареканія. Нареканіемъ было неплодство, Иса. IV. 1. Лук. I. 25. а) пошому что чадородіе почиталось очевиднымъ благословеніемъ Божиимъ, Вшор. VII. 14. и б) пошому что во времена Вешхаго Завѣша въ каждой благочесливой и благочадной женѣ избраннаго Богомъ племени можно было предполагать обѣшванное *сѣмя жены*, Хріста; а въ безплодной не можно.

Іосифъ. Значишь: *присовокупитъ.*

6) ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО ІАКОВА.

XXX. 25. *Послѣ того, какъ Рахиль родила Іосифа, Іаковъ сказалъ Лавану: отпусти меня, я пойду въ свое мѣсто, и въ свою землю; 26. отдай мнѣ женъ моихъ*

и дѣтей моихъ, за которыхъ я служилъ тебѣ, и я пойду; ибо ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. 27. Но Лаванъ сказалъ ему: если бы я обрѣлъ благодать предъ очами твоими! Я испыталъ, что грезъ, тебѣ Иегова благословилъ меня. 28. И сказалъ: назвать самъ себѣ награду отъ меня, и я дамъ тебѣ. 29. На сѣ [Иаковъ] сказалъ ему: ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ, и сколько сдѣлалось у тебя скота при мнѣ. 30. Мало было у тебя до меня, а стало много; Иегова благословилъ тебя со вступленія моего; когда же и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? 31. Лаванъ сказалъ: что я дамъ тебѣ? Иаковъ отвѣтствовалъ: не давай мнѣ ничего; если только сдѣлаешь мнѣ, то я скажу; то я останусь, и буду пасти и брать скотъ твой. 32. Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю изъ него всякую скотину, съ крапинами и съ пятнами, всякую скотину терную изъ овецъ, также съ пятнами и съ крапинами изъ козъ. Послѣ сего такой скотъ пусть пойдетъ въ награду мнѣ. 33. Такимъ образомъ справедливость моя сама собою будетъ говорить за меня въ слѣдующее время предъ лицомъ твоимъ; ибо ты можешь притти и видѣшь награду мою. Все, что у меня изъ козъ не будетъ съ крапинами

и съ пятнами, а изъ овецъ не будетъ терное, пусть считается за краденое. 34. На сие Лаванъ сказалъ: хорошо, я радъ, что бы такъ и было, какъ ты сказалъ. 35. И отдѣлилъ въ тотже день козловъ пестрыхъ, и съ пятнами, и всѣхъ козъ съ крапинами и съ пятнами, всѣхъ, у которыхъ было нѣсколько блага, и всѣхъ терныхъ овецъ, и отдалъ на руки сыновьямъ своимъ; 36. и расположился въ разстояніи трехъ дней пути отъ Иакова. Иаковъ же сталъ пасти протій скотъ Лавановъ. 37. Тогда Иаковъ взялъ свѣжихъ прутьевъ стираксовыхъ, миндальныхъ и яворовыхъ, и сдѣлалъ бѣлую нарѣзку на корѣ ихъ, снявъ ее до блага дерева; 38. и положилъ прутья съ нарѣзкою передъ скотомъ въ поильныхъ колодахъ, куда скотъ приходилъ пить, и гдѣ, приходя пить, загибалъ. 39. И загибалъ скотъ у прутьевъ, и раждался скотъ пестрый, и съ крапинами, и съ пятнами. 40. Таковыхъ оновъ Иаковъ отдѣлялъ, и располагалъ скотъ такъ, что пестрый и весь терный былъ въ глазахъ у блага скота; свои же стада держалъ особо, и не ставилъ ихъ вмѣстѣ со скотомъ Лавана. 41. Каждый разъ, когда загибалъ скотъ сильный, Иаковъ полагалъ прутья въ колодахъ, передъ глазами скота, что бы онъ загибалъ у прутьевъ: 42. а когда

скотъ былъ слабъ; тогда онъ не полагалъ. Такии образи слабый скотъ доставался Лавану; а сильный, Иакову. 43. И сдѣлался онъ очень, очень богатъ, такъ что у него было множество скота, и рабыни, и рабы, и верблюды, и ослы.

Ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. Иаковъ напоминаетъ Лавану, что договорное время исполнилось; а можешь быть, скромнымъ образомъ хочешь подать ему и ту мысль, что заслужилъ отъ него и нѣкоторое пособіе на путь.

Когда и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? То есть: „когда и я приобрету собственность нужную для поль многочисленнаго семейства? Заботливости необходимая: ибо Иаковъ имѣлъ уже 90 лѣтъ отъ рожденія; одиннадцать сыновъ: и ничего не имѣлъ.

Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю и пр. Изъ сего предложенія Иакова не довольно видно, въ чемъ должна была состоять требуемая имъ награда: но сіе требованіе объясняется въ продолженіи повѣствованія о его исполненіи, гдѣ говорится, что вначалѣ всѣ стада разобраны по цвѣту, и въ рукахъ Иакова оставлены только бѣлый скотъ, 35, 36. и что потомъ онъ раждался по большой части пастуха, какой назначенъ былъ въ на-

граду Иакову, XXXI. 8. Изъ сего видно, что требованная Иаковомъ въ первый разъ награда соспояшь долженствовала въ козлахъ жеспрыхъ и съ пашнами, въ козахъ съ крапичами и пашнами, и въ овцахъ черныхъ, но не въ шѣхъ, кошорыя находились уже въ сладахъ Лавана, а шолько въ шѣхъ, кошорыя могли родиться ошь бѣлыхъ. Весь скопъ бѣлый и козы черныя, коихъ волна была вавболѣе уважаема и цѣнима, (см. Іез. XXVII. 16. Пѣс. I. 4.) предоспавленъ былъ Лавану. Иаковъ хотѣлъ имѣть шо, что Богъ благоволишь даровать собсвенно ему.

Такимъ образомъ справедливость моя и пр. То ешь: „разборъ скопа по цвѣшу не оставишь мѣста сомнѣнямъ и подозрѣнямъ. Тушь не лзя будешъ ни взять лишнее, ни выбрашь лучшее вмѣсто худшаго. Посмопрѣвъ на цвѣшь моего скопа, ты увидишь пошчасъ, что я ничего не похищилъ у шебя; и, ешьли скопъ сей умножился, увидишь покровишельство Промысла къ моей справедливости. На сей конецъ я соглашаюсь, все, что найдешся въ моемъ скопѣ не назначеннаго мнѣ цвѣша, хошь бы шо родилось почно ошь моего скопа, опдавашъ, какбы краденое.“ Такимъ образомъ Иаковъ назначаетъ себѣ скопъ разноцвѣшный, кошорый родится ошь бѣлаго: но ешьли бы пошомъ паки ошь раз-

ноцвѣшнаго родился бѣлый, сей обязуется возвращашь Лавану.

Хорошо, а радѣ и пр. Лаванъ не просто соглашается на предложеніе Іакова, но съ особеннымъ выраженіемъ желанія (17 17) видѣшь оное въ дѣйствіи; его корысполубію пріятно, что Іаковъ избралъ для себя способъ награды, шоль мало, по видимоу, обещающій.

Скотъ сильный. То значить слово קוֹרְטוֹת по наиболѣе принятому мнѣнію Кимхія, отъ слова קוֹרְטוֹ *связывать*. Сильнѣе бываетъ скопъ осенью, а весною слабѣе.

И сдѣлался онъ огонь, огонь богатѣ, и пр. Въ способъ, которымъ Іаковъ приобретаешь и умножаешь свою награду, и дѣлаешь богатымъ, Св. повѣствованіе различаешь чешыре главныя дѣйствія. Впервыхъ, посредствомъ излестренныхъ прутьевъ, онъ получаешь отъ бѣлаго скопа разноцвѣшный, 39. Вовшорыхъ, полученный такимъ образомъ разноцвѣшный скопъ получаешь отъ бѣлаго шакъ, чшобы, во времена зачатія, разноцвѣшный по возможности былъ въ глазахъ бѣлаго; но бѣлый не былъ въ глазахъ разноцвѣшнаго, дабы шѣмъ болѣе отъ бѣлаго могъ рождашья разноцвѣшный, но не обратню, 40. Впрешьхъ превращеніе бѣлаго скопа въ разноцвѣшный онъ спараешь производить въ крѣп-

чайшей и лучшей части снадъ, 41, 42. Наконецъ, безъ сомнѣнія продажею избыточествующаго скоша, или волны, приобретаешь рабынь и рабовъ, верьблюдовъ и ословъ. Сии обороты безъ прекословія показываютъ великое искусство въ Иаковѣ: но всѣ ли они соотвѣтствуютъ правиламъ честности и вѣрности наемника къ домовладыкѣ? — Къ разрѣшенію сего вопроса можетъ способствовать другой: было ли превращеніе блага скоша въ разноцвѣтный изобрѣщеніемъ Иакова и дѣломъ природы, или слѣдствиемъ внушенія и дара отъ Бога?—

Ошцы Греческой Церкви; какъ Златоустъ, *In Genes. Hom. LVII.* и Θεодорисъ, *In Genes. Quæst. LXXXIX.* перерожденіе снадъ Лавановыхъ почишаютъ дѣйствіемъ чудеснымъ: но Западные, какъ Августинъ, *In Genes. Quæst. XCIII.* стараются изяснить оное изъ законовъ природы. Въ самомъ дѣлѣ есть животноя, коихъ цвѣтъ бываетъ различенъ по различію господствующаго цвѣта въ природѣ, соотвѣтственно времени года, или климату; живущія въ мѣстахъ менѣе свѣпныхъ, менѣе имѣютъ яркихъ цвѣшовъ; удаляющіяся отъ людей, слѣдуя единообразію окружающей ихъ природы, постоянно сохраняютъ цвѣтъ рода своего; а находящіяся между людьми часто перемѣняютъ оный, такъ какъ и все окру-

жающее людей часто перемѣняетъ свой видъ. Изъ сего видно, что предметы живѣйшимъ образомъ поражающіе воображеніе живописныхъ, имѣютъ вліяніе на ихъ наружный видъ, какое вліяніе открываея особенно въ ихъ рожденіи. Древніе не только примѣнили сію игру природы, но и умѣли управлять ею *). Впро-

*) *Me docet ipsa Pales cultum gregis, ut niger
albæ*

*Terga maritus quis nascenti mutet in agna,
Quae neque diversi speciem servare parentis,
Possit et ambiguo testatur utrumque colore.*
T. Calpurnii Siculi Eclog. II. V. Vochar. Hieroz.
р. 1. L. II. С. 49. — Аристотель и Пли-
ній изъ силы воображенія изъясняютъ и
разнообразіе вида въ человѣкахъ. *Ideoque
plures in homine, quam in cæteris omnibus
animalibus differentiae, quoniam velocitas cogi-
tationum, animique celeritas, et ingenii varietas
multiformes notas imprimit; cum cæteris anima-
libus immobiles sint animi, et similes omnibus, sin-
gulisque in suo cuique genere.* Hist. Nat. L. VII.
12. Что принадлежитъ до цвѣтновъ, ими
неразумное поражается еще болѣе, нежели
разумное. Оппіанъ, de venatione L. I. гово-
ритъ, что можно произвестъ коня желае-
маго цвѣта, посредствомъ коня живописна-
го. Подобное сему испытано и на пшцахъ.

чемъ, что касается до Иакова, извѣстно ли ему было сіе искусство естественнымъ образомъ, или нѣтъ; но по несомнительно, что онъ получилъ внушеніе къ употребленію онаго, въ сновидѣніи, о кошоромъ упоминается въ его Истории ниже, XXXI. 11, 12, 13. Въ Библии Самаританской оно описывается также предъ самымъ сказаніемъ о перерожденіи снадъ, XXX. между 36 и 37 стихами.

Какъ же скоро принявъ шо, что поведеніе Иакова къ качествѣ наемника Лавана было слѣдствіемъ не собственной его хитрости, а внушенія отъ Бога, Кошорого покровительству ввѣрилъ онъ свою справедливость: шо все, что въ его поступкахъ могло бы казаться предосудительнымъ, приметъ безпорочный видъ. Богъ направляетъ его, или по крайней мѣрѣ позволяетъ ему, по недосмотру инаго суда, собственнымъ искусствомъ воздать себѣ справедливость, и наказываетъ чрезъ него корыстолюбіе Лавана. Ибо сей а) принудилъ Иакова семь лѣтъ работашъ совсѣмъ безплодно, шакъ какъ Лія не была условленною наградою; б) присвоилъ весь плодъ четырнадцатилѣтней его работы, кошорый частію принадлежалъ его дочерямъ, какъ ихъ вѣно и наслѣдіе; и наконецъ в) согласился на шакую родъ награды Иакову, кошорую по естест-

юму печенію вещей самъ находилъ вещичною, XXX. 34.

ОТШЕСТВІЕ ИЗЪ МЕСОПОТАМІИ

XXXI. 1. И услышалъ онъ слова сыновъ Лавановыхъ, которые говорили: Иаковъ завладѣлъ всею, что было у отца твоего, и изъ имѣнія отца нашего составилъ все богатство сіе. 2. Иаковъ увидѣлъ, что Лаванъ уже не такъ смотрѣлъ на него, какъ вѣра и третьяго дня. 3. И сказалъ Иегова Иакову: возвратись въ землю отцевъ твоихъ, и на родину твою; и я иду съ тобою. 4. Тогда Иаковъ, пославъ, призвалъ Рахиль и Лию въ поле, къ стаду овецъ; 5. и сказалъ имъ: я вижу, что отецъ вашъ смотритъ на меня не такъ, какъ вѣра и третьяго дня. Но Божъ отецъ твой со мною. 6. Вы сами знаете, что съими силами служилъ отцу вашему. 7. Отецъ вашъ обманулъ меня, и раздѣлъ овцы перемѣнилъ награду мою. Но Божъ попустилъ ему сдѣлать мнѣ зло. 8. Жетъ мнѣ онъ: скотъ, который съ крадами, будетъ тебѣ въ награду; скотъ, вдается все съ крадинами. Скажетъ пастрый, будетъ тебѣ въ награду;

скотъ раждается все пестрый. 9. И отнялъ Богъ стада у отца вашего, и отдалъ мнѣ. 10. Однажды въ такое время, когда скотъ затинаетъ, я во снѣ поднялъ глаза, и увидѣлъ козловъ пестрыхъ, съ крапинами и съ пятнами, восходившихъ на скотинъ. 11. Тутъ Ангелъ Божій сказалъ мнѣ во снѣ: *Иаковъ!* Я сказалъ: *вотъ я.* 12. Онъ сказалъ: *возведи очи твои, и смотри; всѣ козлы восходящiе на скотинъ суть пестрые, съ крапинами и съ пятнами; ибо я вижу все, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою.* 13. Я Богъ Вевиля, едѣ ты поставилъ памятникъ, и едѣ ты далъ Мнѣ обѣтъ. Теперь встань, поди изъ земли сей, и возвратись въ землю рожденiя твоего. [*И Я буду съ тобою.*] 14. Рахиль и Лiя сказали ему въ отвѣтъ: *есть ли уже намъ доля или наслѣдство въ домѣ отца нашего?* 15. *Не за тужихъ ли онъ насъ почитаетъ? ибо онъ продалъ насъ, и цѣну нашу себѣ присвоилъ.* 16. *Все богатство, которое Богъ отнялъ у отца нашего, по праву принадлежитъ намъ и дѣтямъ нашимъ. И такъ дѣлай все, что Богъ повелѣлъ тебѣ.* 17. Тогда *Иаковъ* всталъ, и посадилъ дѣтей своихъ и женъ своихъ на верблюдовъ; 18. и взялъ съ собою весь скотъ свой, и все богатство свое, которое приобрѣлъ, скотъ собственный его,

который онъ приобрѣлъ въ Падан - Арамѣ; и предпринялъ путь къ Исааку, отцу своему, въ землю Ханаанскую. 19. И какъ Лаванъ пошелъ стрить скотъ свой: то Рахиль украла идолы, которые были у отца ея. 20. И Иаковъ укрался отъ проищанія Лавана Сирійца, поелику не далъ ему знать, то удаляется. 21. Такимъ образомъ онъ убѣждалъ, со всѣмъ, что у него было; и вставъ, перешелъ рѣку, и направилъ путь свой прямо къ горѣ Галаадъ.

Три обшояшельства замѣчаешь Дѣписатель, кошорыя расположили Иакова безосрочно возвратиться въ свое опечесство: а) зависть сыновъ Лавана, б) холодность его самаго, и в) повелѣніе Божіе.

Вчера и третьяго дня. То есть: прежде.

Богъ отца моего. Симъ наименованіемъ яля приспособляешь Иаковъ къ образу мыслей Ліи и Рахили, кошорыя обыкли видѣшь Боговъ опеческихъ въ домѣ опеческомъ; или, что вѣрояшиѣе, указуешь на родовое обшование.

Со мною. Предваряешь уныніе и опасеніе слабыхъ женщинъ, послѣ шого, какъ открылъ имъ, что лишаешься послѣдней челоувѣческой помощи. И какое подлинно успокоеніе, какая безопасность, не прости вѣровашь въ Бога и уповашь на Него, но имѣшь Его съ собою, въ чемъ Иаковъ, послѣ обшоч-

ваній, XXVIII. 16. XXXI. 3. конечно былъ
убрѣженъ ошущеніемъ!

Разѣ десятъ. עָשָׂרַ פְּלִיטָה, Семдесятъ щол-
ковниковъ переведи: *дѣка армѡнъ*, изъ чего съ
шрудомъ выводящъ слѣдующій смыслъ: *по-
ремѣмалѣ награду мою десятъ временѣ рож-
денія авицувѣ*, шо ещѣ, десятиъ разѣ въ ще-
ченіи пяти лѣтъ. Иные думаютъ, что въ
щексѣ Греческомъ вмѣсто *армѡнъ* должно
чищати *мѣнъ*, шо ещѣ; *мѣнѣ*, гдѣ слышенъ
звукъ Еврейскаго: עָשָׂרַ מִנִּים. Но и сія
догадка не даеши щексѣ яснаго смысла.
Акила: *дѣка арѣмоуѣ*. Симмахъ *дѣкакс арѣмоѣ*.
При семъ должно положиши, что число
полношы уношреблено здѣсь въ неопредѣ-
ленномъ знаменованіи множества какъ и во
многихъ другихъ мѣснахъ Св. Писанія. Лев.
XXVI. 26. Числ. XIV. 22. Іов. XIX. 3. Екк.
VII. 29. Зах. VIII. 23.

Скажетъ ли онѣ: скѡнѣ, *который съ кра-
пцанами* и пр. Видно, что Лаванъ, усмош-
ря разноцвѣтныи скѡцѣ въ весьма великомъ
числѣ, предоспавляя Іакову изъ сего раз-
дѣла одинъ щолько извѣстныи родъ пес-
щроцѣ.

Смошря по щему, какъ перемѣнялся родъ
награды назначаемой Іакову, надобно, щобѣ
перемѣнялось и искусство, кошорымъ онъ
доспичалъ ея, и умножалъ ее. Но С. Дѣ-
писаніе, показавъ намъ одинъ въ семъ родѣ

връ, и участіе въ семь дѣлъ Божія
ишла, о прочемъ умалчивается.

иселъ Божій. Или Ангелъ сошворенный,
ицѣ котораго глаголаеъ самъ Богъ; или,
яшнѣе, Ангелъ несошворенный, то есть,
и Божій, тошть самѣи, который въ ска-
о видѣніи лѣстницы называеицея *Гетова*,
Благословеніи Ефрема и Манассія *Анелъ*
; *Избавительъ*; ибо и здѣсь бѣи на-
ешъ себя Богомъ, 13.

зведи оти твои, и слотоури; и пр. По
видушимъ словамъ, *Іаковъ* сіе уже ви-
И такъ здѣсь или порядокъ сказанія
пупаеице бѣи порядка времени; или
; Божій внушаеице *Іакову*, чтобы бѣи
ниманіемъ обозрѣлъ шо, что видѣице
яшнѣе, что видѣніе представило кар-
і всего шого, что пошомъ *Іаковъ* про-
лъ въ дѣйствио для превращенія дѣвнѣи
ь.

бо *Я вижу, сто Лаванъ дѣлаетъ надѣ*
ю. Но всему примѣшино, что рѣчь не
а и что опущена мысль: воспользуйсе
ь, что ты видиши; и, произведи си
ѣйствио, доставъ себѣ удерживаемую у
г награду *). Такъ ишолковаеице събѣице
самъ *Іаковъ*. 8, 9.

одобнаго опущенія примѣръ ести: 4 Пар,
. 8. См. 1 Пар. XII. 6.

Я Боеѣ Веѡилл. Сими наименованіемъ Богъ повшоряешъ и подшверждаешъ обѡшование данное Іакову въ Веѡилѣ.

Теперь встань, и пр. Сіе повелѣніе, какъ кажешся, дано, и къ исполненію его пришуплено было, еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ. XXX. 25. Но сей договоръ удержалъ Іакова опъ возвращенія въ ошечество, до новаго повелѣнія Божія. XXXI. 3.

Цѣну нашу себѣ присвоилѣ. Цѣна, кошо-рой бы стоила чешырнадашилѣпняя работа Іакова, по условію, служба вмѣсто вѣна, ешъли не вся, шо большею часшю, дол-женспшвала бышъ обрашцена въ пользу Лии и Рахили.

Рахиль украла идолы. На Еврейскомъ: *עֲבָרָה* *Терафилѣ.* Седмьдешашъ шолковни-ковъ переводяшъ сіе слово весьма различ-но: какъ шо *κενοτάφια*, 1 Цар. XIX. 13. *δῆλος*, Ос. III. 4. *ἀποφθεγγόμενοι*, Зах. X. 2. а иногда удерживаюшъ Еврейское. Суд. XVII. 5. XVIII. 14, сл. Два изъ сихъ пре-ложеній соошвѣшспшвуютъ производспву сло-ва *Терафилѣ* опъ Сирскаго *ܩܪܢ* *вопрошашъ*, и упошребленію Терафимовъ для прорицанія. Іез. XXI. 21.

Въ сущеспвѣ же вещи, *Терафилѣ*, сколько извѣшно изъ С. Писанія, сущъ образы человѣческіе иногда неполные или уменьшен-

ные, которые, вѣроятно, изъ домашнихъ памятникѣ сдѣлались домашними Богами.

Хищеніе Рахили не можетъ быть объяснено ни ея собственнымъ суевѣріемъ, поелику она похищенныхъ Идоловъ не уважала, 34. ниже однимъ прошивудѣйствіемъ суевѣрію Лавана, ибо для сего Рахиль могла бы ихъ испребишь или скрышь въ пущомъ мѣстѣ; не подвергая себя опасности обыска. Можно приписывать ей сугубое намѣреніе: а) попрятати мужество и всѣ надежды Лавана въ самомъ ихъ основаніи, дабы, лишенный своихъ Боговъ, шѣмъ паче спрашился онъ раздражашъ Бога Іаковлева: и б) воспользовашъ подѣ праведною защитою сего Бога (16.) во свидѣтельство вѣрности супругу и въ замѣнъ вѣна (14, 15.) шѣмъ, что было важнѣйшаго, и, можетъ быть, драгоценнѣйшаго, въ домѣ опеческомъ.

Іаковъ укрался отъ проицанія Лавана Сирійца. Знаменательно къ имени Лавана прибавлено имя Сирійца: ибо Сирійцы издревле почитались хитрѣйшимъ народомъ *). И шакъ Моисей хощѣлъ дасть замѣнить, что Іаковъ еще разъ оправдалъ свое имя, *прехитривъ хитраго.*

Рѣку. Евфратъ.

*) Свидѣ: *Σύροι πρὸς Φοίνικας.* Пословица равносильная Латинской: *Cretensis cum Cretensitem agit.*

къ горѣ Галаадъ. Имя горы увѣщрблено здѣсь по предваренію. Его промахожденіе показаніе ниже.

3) ПРЕСЛѢДОВАНІЕ.

XXXI. 23. На третій день сказали Лавану твоя Іаковъ убѣждалъ 23. Но чему онъ сзвалъ съ собою еремикову семью, и преслѣдовалъ его пустыней сами днѣи и догналъ его на горѣ Галаадъ. 24. Но Богъ пришелъ къ Лавану сурійцу съ очевидными мощными, и сказалъ ему: берегись, не совори соприкоснѣнію ни злуго, ни добраго, 25. И такъ когда Лаванъ догналъ Іакова; и когда Іаковъ поставилъ шатеръ свой на горѣ, а также и Лаванъ на горѣ Галаадъ: 26. тогда Лаванъ сказалъ Іакову: что ты сдѣлалъ для твоего тѣи чуждого, отъ меня, и чуждого доверей моихъ, какъ было съ тѣи, съ плѣнъ оружій? 27. За тѣи ты убѣждалъ тайно, и украдалъ отъ меня, и не сказалъ мнѣ? Я отпустилъ бы тебя съ семействомъ и съ женою, съ тилипаною, и съ суслами. 28. Ты не позволилъ мнѣ даже поцѣловать чуждого моихъ, и доверей моихъ! Это не благодарно, ты сдѣлалъ. 29. Есть въ рукѣ моеи крѣпость, сдѣлать тебѣ злу

1. Божь отца вашего вчера говорилъ ко
 мѣ, и сказалъ: берегись, не говори вопре-
 : Иакову ни худаго, ни добраго. 30. Но
 же пусть бы ушелъ ты, потому что ты
 терпѣливо захотѣлъ быть въ долѣ от-
 : твоего: за тѣмъ ты укралъ боговѣ мо-
 :? 31. Иаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану:
 : я ушелъ потому, что боялся; ибо я
 азалъ самъ въ себѣ: не отнялъ бы ты
 меня дочерей своихъ. 32. Боговѣ же тво-
 ѣ естли у кого найдешь; тотъ да не
 детъ живѣ. При сродникахъ нашихъ уз-
 вай свое въ толь, что у меня есть, и
 мь себѣ. А того не зналъ Иаковъ, что
 хиль украли ихъ. 33. И такъ Лаванъ
 дилъ въ шатеръ Иакова, и въ шатеръ
 и, и въ шатеръ двухъ рабынь; но не на-
 лъ ничего. И вышелъ изъ шатра Ливъ,
 иелъ въ шатеръ Рахиль. 34. Между
 мѣ Рахиль взяла идолы, и положила
 ѣ подъ верблюжье сѣдло, и сѣла на нихъ.
 обыскалъ Лаванъ весь шатеръ; но не на-
 лъ. 35. Она же сказала отцу своему:
 не проекъваются восстѣднѣ мои, видя,
 о я не могу вѣстать предъ тобою; ибо
 меня обыкновенно жонсков. Тамъ об-
 зомъ онъ искалъ, но не нашолъ идоловѣ.
 . Тогда Иаковъ осердился, и вѣтргалъ
 споръ съ Лаваномъ. И навалъ Иаковъ
 юрить, и сказалъ Лавану: какаа вина

моя, какой грѣхъ мой, что ты преслѣдуешь меня? 37. Ты осмотрѣлъ у меня все вещи; что нашелъ ты изъ всехъ вещей твоего дома? положи здѣсь передъ сродниками твоими, и передъ сродниками моими; пусть они разсудятъ обоихъ насъ. 38. Двадцать лѣтъ я у тебя; овцы твои и козы твои не выкидывали; оновъ стада твоего я не ѣлъ. 39. Растерзаннаго звѣремъ я не носилъ тебѣ; это была моя бѣда; ты съ меня взыскивалъ, днелъ ли что пропадало, ногою ли пропадало. 40. Я томился днелъ отъ жара, а ногою отъ стужи; и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ. 41. Таковы мои двадцать лѣтъ въ домъ твоимъ. И служилъ тебѣ четырнадцать лѣтъ за двухъ дочерей твоихъ, и шесть лѣтъ за скотъ твой; а ты десять разъ перемѣнялъ награду мою. 42. Если бы не былъ со мною Богъ отца моего, Богъ Авраама и Страхъ Исаака: ты бы теперь отпустилъ меня ни съ чемъ. Богъ увидѣлъ бѣдство мое, и трудъ рукъ моихъ; и вступился за меня вчера. 43. Лаванъ сказалъ въ отвѣтъ Иакову: дочери, дочери мои; дѣти, дѣти мои; скотъ, скотъ мой; и все что ты видишь, это мое; что же я сдѣлаю теперь съ дочерьями моими, и съ дѣтьми, которыя рождены ими? 44. И такъ сдѣлаемъ теперь завѣтъ, ты и я; и это

будетъ свидѣтельство между мною и тобою. [При семъ Иаковъ сказалъ ему: вотъ съ нами нѣтъ никого; смотри, Богъ свидѣтель между мною и тобою.] 45. И взялъ Иаковъ камень, и поставилъ его столпомъ. 46. И сказалъ Иаковъ братьямъ своимъ: соберите камней. Они собрали камней, и сдѣлали холмъ; и ѣли тамъ на холмѣ. 47. И назвалъ его Лаванъ: Иегар-Сагадува; а Иаковъ назвалъ его Галаадоми. 48. Ибо Лаванъ сказалъ: этотъ холмъ свидѣтель между мною и между тобою сего дня; по сему и Иаковъ нарекъ ему имя: Галаадъ; 49. также: Мицфа, отъ того, что Лаванъ сказалъ: да надзираетъ Иегова надо мною и надъ тобою; ибо мы скроемся другъ отъ друга. 50. Если ты будешь худо поступать съ дочерьми моими, или если возмешь женъ сверхъ дочерей моихъ: теловѣка нѣтъ между нами: смотри, Богъ свидѣтель между мною и между тобою. 51. И еще сказалъ Лаванъ Иакову: вотъ холмъ, и вотъ столпъ, который я поставилъ между мною и тобою! 52. Этотъ холмъ свидѣтель, и этотъ столпъ свидѣтель, что ни я не перейду къ тебѣ за этотъ холмъ, ни ты перейдешь ко мнѣ за этотъ холмъ, и за этотъ столпъ, со злыми намѣреніемъ. 53. Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да судятъ

насъ; Богъ отца ихъ. Тогда Иаковъ покланялся Страхомъ отца своего Исаака; 54. и заклалъ Иаковъ жертву на горѣ, и позвалъ братьевъ своихъ ѣсть хлѣба; и они ѣли хлѣбъ, и ночевали на горѣ. 55. Вставъ поутру, Лаванъ поцѣловалъ внуковъ своихъ и дочерей своихъ, и благословилъ ихъ, потомъ пошелъ, и возвратился въ свое мѣсто.

Богъ пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сношдвннхъ ночномъ. Сдѣланное Лавану опшкровеніе, взятое въ опшношеніи къ Иакову, подаетъ доказательство того, что Богъ всегда находить средства къ безопасности праведныхъ, и не гнушается Самъ ходатайствовать за нихъ даже у недостоинныхъ: разсмаприваемое же въ опшношеніи къ самому Лавану, который съ познаніемъ истиннаго Бога соединялъ идолослуженіе, служилъ урокомъ, чтобы имѣющіе видѣнія не почитали ихъ въриымъ знакомъ духовной чистоты своей, но со смиреніемъ принимали оныя какъ даръ, который долженъ быть обращенъ въ служеніе Богу.

Не говори вопреки Иакову ни худаго, ни добраго. То слыши въ ласками, ни угрозами, не спарайся возвратити его.

Что ты сдѣлалъ? и проч. Беспорядокъ и напряженность сей рѣчи выражаютъ ревнительность.

Съ пѣснями. Конечно такъ совершались

церемониальныя прощанія, подобно какъ и шоржеспивенныя вспрѣчи. 1 Цар. XVIII. 7.

Съ тымпаномъ. По Еврейски: *תוף תוף*; имя подражающее звуку Тимпана. Женщины употребляли сей инструментъ, сопровождая звуки *лмюваніамъ* или пляскою. Исх. XV. 20. 1 Цар. XVIII. 6. Іер. XXXI. 4.

Съ музалами. *חמל* Сей инструментъ описываетъ Флавій, *Antiq. L. VII. c. 10.*
ἡ κτύρα ἔχει χορδαὶς ἑξήκοντα τὸκτῆται πλάκται.

За темъ ты украдь боговъ моихъ? Сею жалобою Лаванъ какъ будто съ намѣренія изображаетъ неспособность идолопоклонства: ибо какіе это боги, которые могутъ бытъ украдены; и за предерзновенное наскіе должны ожидать справедливости оныя своего чинителя, вмѣсто того, чтобы охранять его самого?

Дабы понять, какъ сія неспособность не была примѣчаема, должно признать, что юмкіе починатели идоловъ приписывали имъ Божество не по естеству, а по причастію невидимаго Божества, которое какъ думали, соединялось съ ними посредствомъ посвященія *).

*) У Арнобія, *Lib. VI. adv. Gen.* На обличеніе въ суженіи блудливыхъ женщинъ, язычники Хрістіанамъ отъиспываютъ; *Virgo et laboris, nam neque nos erga, neque ipsa arguuntur*

Іаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану: и пр. Не возмущаясь гнѣвомъ Лавана, и произшедшимъ оупъ сего безпорядкомъ рѣчи, Іаковъ находишь въ ней два обвиненія, въ бѣгствѣ и шашьбѣ: и опвѣщивуешь на первое опкрышіемъ причины своего бѣгства, 31. а ма вшорое предложеніемъ обыска, 32.

Да не будетъ живъ. Іаковъ произноситъ сіе опредѣленіе по праву главы семейства. См. Б. XXXVIII. 24. Или, можешь бышь, какъ думаютъ Раввины, слова: *да не будетъ живъ*, заключающъ въ себѣ не опредѣленіе смерти, но шокмо закланіе.

Богъ отца моего, Богъ Авраама, и Страхъ Исаака. Спрахъ Исаака есть Богъ, Кошорому служишь Исаакъ, и Кошорый, по словамъ Исаи, долженъ бытъ *нашимъ страхомъ и трепетомъ*, Ис. VIII. 12, 13. Разность двухъ наименованій: *Богъ Авраама*, и *Страхъ Исаака*, можетъ бытъ изьясняема шѣмъ, что Авраамъ уже неопъемлемо спяжалъ своего Бога, соединясь съ Нимъ въ вѣчноши; а Исаакъ, находясь еще въ мірѣ, долженъ былъ, какъ и другіе, *со стра-*

materias, neque alias, quibus signa confiunt, eas esse per se Deos, et religiosa decernimus numina. Sed eos in his colimus, eosque veneramus, quos dedicatio infert sacra, et fabrilibus efficit inhabitare simulacris.

юль и трепетюль свое спасеніе содѣлать. Фил. II. 12.

И это будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. То ешь: да будущъ обряы сего завѣша непреложнымъ знаменіемъ ашего мира. Ибо, по свойству Еврейскаго зыка, *свидѣтельствомъ* называется не только посредствующее, но и прямое изъвление истины. Такъ опкровенія и законы Божіи означаются именемъ *свидѣтельствъ* или *свидѣній Божіихъ*. Пс. XLIX. CXVIII. 14.

Игар-Сагадува. Сирско-Халдейское имя. начиншъ: *Холмъ свидѣтельства*.

Галаадъ, или *Галедъ*. Еврейское имя. начиншъ: *Холмъ свидѣтель*.

Мицфа происходитъ ошь Еврейскаго слова *מִצְפָּה* *цафа*, кошпоре означаетъ дѣйствіе пража, поставленнаго на высотѣ, для налюденія происходящаго въ окрестностяхъ предупрежденія нечаянностей, Иса. XXI. 11. По подобію сего, имя *назирателей* и *стражей* приписывается Пророкамъ, са. LVI. 10. Іез. III. 17. и дѣйствіе *наранія* Богу, яко всевидящему Промыслиелю и Судіи, Пс. LXV. 7. Приш. XV. 3.

Имя *Мицфа*, по произношенію Седмидеши, *Массифа* или *Масфа*, доспалось пошь городу колѣна Гадова, Ис. XI. 3. 8. XIII.

26. Суд. XI. 11. 29. а иня *Галаадъ* цѣлой
спранѣ. Суд. X. 17, 18.

*Естьли ты будешь худо поступать съ
дотерями моими, или естьли возмешь жемъ
сверхъ дотерей моихъ. Прерваннал, по свой-
спву языка, рѣчь умоленія иля заклинанія.
См. Б. XXI. 23.*

*Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да
судятъ насъ; Богъ отца ихъ. Примѣнно;
что Лаванъ опгь Бога Авраамова оплачиваетъ
Бога Нахорова; ибо Иаковъ не клянется
шою же кляшвою, но своею особенною.
Извѣстно также изъ другаго мѣста С. Пи-
санія, Ис. XXIV. 2. что въ домъ *Фарры*
и *Нахора* было служеніе Богомъ имымъ.
Не понималъ ли Лаванъ подъ именами *Бога*
Аврамова и *Бога Нахорова* два особен-
ныя Божества, или Ангеловъ двухъ домовъ,
а подъ именемъ *Бога отца ихъ* единого Бо-
га верховнаго?—Трудно вообразить, чтобы
грубый язычникъ имѣлъ опкровеніе опгь
испиннаго Бога: а Лаванъ имѣлъ оное.*

Жертву. Жершва сія была благодарст-
венная за избавленіе опгь опасности и при-
обрѣшеніе мира. Таковая жершва сопро-
ждалась священнымъ пиршешвомъ, къ ко-
шорому приглашались сродники и друзья.
См. 1 Цар. IX. 12. сл.

9) ОТКРОВЕНИЕ ОВОДРЯЮЩЕЕ.

XXXII. 1. *А Иаковъ продолжалъ путь свой. И встрѣтили его Ангелы Божіи. 2. Иаковъ, увидя ихъ, сказалъ: это ополченіе Божіе; и нарекъ имя мѣсту толицу: Маганаимъ.*

Еврейскій толковашель (Salomon Iarshi) говоритъ, что видѣнные Иаковомъ Ангелы были Ангелы хранители спраны Халдейской, кошорые невредима сопровождали его до предѣловъ своей области, и Ангелы хранители земли Ханаанской, кошорые какъбы принимали его онъ оныхъ въ свое охраненіе. Толковашели Хрістіанскіе, не входя въ изслѣдованіе о чинѣ Ангеловъ, говорятъ о намѣреніи посольства ихъ; и полагаютъ, что явленіе ихъ предвѣщало Иакову безопасное возвращеніе въ землю Ханаанскую, подобно какъ прежде видѣніемъ лѣспвицы и Ангеловъ предвозвѣщено Богомъ охраняемое спранспвованіе. Въ самомъ дѣлѣ, приближаясь къ землѣ Ханаанской, онъ началъ опасаться Исава поль давно ищущаго смерти его, и, по самому предреченію отца, мечемъ жинь осужденнаго: и шакъ весьма благовременно было явленіе Ангеловъ въ видѣ ополченія сопушспвующаго, или расположеннаго спаномъ воинспва, въ знаменіе того, что безоружный на земли, огра-

ждается небесными силами. Кажется, еіе самое явленіе описаль и изъяснилъ Давидъ, Пс. XXXIII. 8.

Маханаилъ, по почтѣйшему преложенію значить: *два ополченія*, или *сугубое ополченіе*. *Ополченіемъ* (מִלְחָמָה) Еврей называющъ какъ сонмъ пушешествующихъ, со всѣмъ принадлежащимъ къ нему, такъ и сонмъ воинственный, расположившійся на мѣстѣ. В. XXXII. 7, 8. Исх. XIV. 20. Чшо принадлежишь до Ангеловъ, вѣроятно, чшо ихъ ополченіе имѣло образъ охранительнаго для Іакова воинства. Чшо же касается до наименованія *двухъ ополченій*, нѣкоторыя относятъ его шокмо къ Ангеламъ, такъ какъбы они явились въ двухъ раздѣленныхъ сонмахъ, а нѣкоторыя думающъ, чшо *два ополченія* означаютъ ополченіе Ангеловъ и ополченіе Іакова.

Имя *Маханаилъ*, или *Манаилъ*, въ послѣдствіи времени было именемъ города. Ис. XXI. 38. 2 Цар. II. 8.

10) О П А С Е Н І Е.

XXXII. 3. *Потомъ Іаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ къ брату своему Исаву въ землю Свиръ, въ область Эдоиъ; 4. и*

далъ или приказаніе, говоря: скажите господину моему Исаву: вотъ это говоритъ рабъ твой Иаковъ: я жилъ у Лавана, и прожилъ донынѣ; 5. и есть у меня волы и ослы и мѣлкій скотъ, и рабы и рабыни; и я послалъ извѣстить о себѣ господина моего, да обрѣту благоволеніе предъ очами твоими. 6. Вѣстники, возвратясь къ Иакову, сказали: мы ходили къ брату твоему Исаву; онъ идетъ на встрѣчу тебѣ, и съ нимъ тетыре ста теловѣкъ. 7. Тогда Иаковъ очень испугался, и былъ въ затрудненіи; и потому раздѣлилъ людей бывшихъ съ нимъ, и скотъ мѣлкій и крупный и верблюдовъ, на два ополченія, 8. сказавъ: естьли Исавъ нападетъ на одно ополченіе, и побьетъ его; то другое ополченіе можетъ спастись. 9. И сказалъ Иаковъ: Боевъ отца моего Авраама, и Боевъ отца моего Исаака, Иегова, Который сказалъ мнѣ: возвратись въ землю твою, на родину твою, и Я буду благодѣлать тебѣ! 10. малъ я предъ всеми милостями Твоими, и предъ всею истиною, которую Ты сотворилъ рабу Твоему; ибо я съ посохомъ моимъ перешелъ этотъ Иорданъ; а теперь у меня два ополченія. 11. Избавь меня отъ руки брата моего, отъ руки Исавы; ибо я боюсь, чтобы онъ, пришедши, не убилъ и матери послѣ дѣтей. 12. Ибо

Ты сказалъ: благотвори облаотворю те-
 бя, и дамъ тебѣ потомство, какъ песокъ
 морскій, котораго не соотвѣсть отъ мно-
 жества. 13. И нагевалъ тутъ Иаковъ въ
 слѣдующую ночь. И взялъ изъ того, что
 было у него подъ руками, въ даръ Исаву,
 брату своему, 14. двѣсти козъ, двадцать
 козловъ, двѣсти овецъ, двадцать овновъ,
 15. верблюдовъ дойныхъ съ молодыми трид-
 цать, сорокъ коровъ, десять воловъ, двад-
 цать ослицъ, десять ословъ, 16. и далъ
 въ руки рабамъ своимъ, каждое стадо осо-
 бо, и сказалъ рабамъ своимъ: подите пе-
 редо мною, и оставляйте разстояніе отъ
 стада до стада. 17. И далъ приказаніе
 первому, говоря: когда братъ мой Исавъ
 встрѣтитъ тебѣ, и спроситъ тебѣ, гово-
 ря: гдѣ ты? и куда идешь? и гдѣ это пе-
 редъ тобою? 18. тогда ты скажи: это
 раба твоего Иакова; это даръ посланный
 господину моему Исаву; вотъ, онъ и самъ
 за нами. 19. Тоже приказалъ онъ и вто-
 рому, и третьему, и всѣмъ, которые шли
 за стадами, говоря: такія слова скажите
 Исаву, когда увидите его; 20. При томъ
 скажите: вотъ, и рабъ твой Иаковъ за на-
 ми. Ибо, онъ, сказалъ, самъ въ себѣ: чинк-
 лостидно лице его дарамъ, которые вой-
 дутъ передо мною; и потюмъ цвѣтъ лице
 его; можетъ, бытъ и приметъ, онъ, лице

мое. 21. Такии образи дары пошли передъ нимъ; а онъ ту ночь ночевалъ въ стану своемъ. 22. И всталъ въ ту ночь, и, взявъ двухъ женъ своихъ, и двухъ рабынь своихъ, и одиннадцать сыновъ своихъ, переправился теревъ бродъ на Иавокъ; 23. и когда, взявъ ихъ переправилъ теревъ потокъ, переправилъ также и все, что у него было.

Иаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ: Пословъ посылаетъ, не прешедши еще Иордана: дабы шѣмъ болѣе показашъ уваженiя Исаву, и дабы, благовременно узнавъ его расположенiе, предваришь нечаянную опасность.

Есть у меня вола, и пр. Возвѣщая Исаву о своемъ богашествѣ, Иаковъ даетъ ему разумѣшь, что не пришелъ препираться съ нимъ о наслѣдствѣ.

И былъ въ затрудненiи. То есть: опасность казалась неизбѣжною: поелику опасно было, какъ ввѣришься Исаву, котораго встрѣча имѣла грозный видъ по многолюдству, такъ равно и показашъ ему недовѣрiе, которое могло вновь раздражишь его.

Остальное ополченiе можетъ спастись: Спасенiя или избавленiя вшораго ополченiя надѣешся Иаковъ, или пошому, что изсѣченiемъ перваго можетъ ушолено бышь мщенiе Исаву; или пошому, что, въ случаѣ не-

чаяннаго нападенія на первое, второе будетъ имѣть время спасенія бѣгствомъ.

Богъ отца моего Авраама, и пр. Молитва Иакова начинается такими словами, копорыя служатъ указаніемъ на прежнія опкровенія и обѣщанія ему данныя. Быш. XXVIII. 15. XXXI. 3. 15. Посему въ молитвенномъ призываніи его заключаешся и сіе чувствованіе упованія: „Ты Господи, Который обѣщаль мнѣ подъ кровомъ Твоимъ безопасное и спранствование и возвращеніе въ землю рожденія, Ты самъ даруешь мнѣ право соединить волю мою съ Твоею волею, и просишь Тебя о томъ, что Ты мнѣ предъуспавиль.“ — Души преданныя Богу, просятъ себѣ не того, чего желаютъ сами, но что дознають угоднымъ Богу. —

Малъ я предъ всѣми милостями, и пр. По нынѣшнему образу изъясненія: „Ты сполько великъ милостію въ обѣщаніяхъ, и вѣрностію въ ихъ исполненіи, что я нахожу себя предъ Тобою недостойнымъ, малымъ, ничтожнымъ, едва примѣчаю себя, шеряюсь въ Твоемъ величій.“

Чтобы онъ, пришедши, не убилъ матери послѣ дѣтей. Родъ пословицы, копорою изображаешся жесточайшее кровопролитіе. Ос. X. 14. Ибо тошъ, кто убиваетъ родителей, принудивъ ихъ прежде видѣшь спрданія своихъ дѣшей, во первыхъ оскорбляетъ

вященнѣйшее чувствованіе любви соединяющей родителей и дѣтей, вожорыхъ спребляешъ цѣлый родъ. Примѣръ такова о безчеловѣчія видѣшь можно въ Исторіи Лаккавсевъ. 2 Мак. VII. Законъ Моисеевъ апрещаетъ подобную жестокость даже въ отношеніи къ безсловеснымъ. Вшор. XXII. 1, 7. По соображенію сего можно судишь, какъ мыслилъ Іаковъ о Исавѣ, и въ какомъ былъ опасеніи.

Умилостивлю лице его дарами, и Іаковъ зналъ, что возбужденный гнѣвъ укрощается смиреніемъ, дарами и медленіемъ: и Ісѣ сии средства употребилъ, чтобы пріобрѣсть сердце Исавъ. См. Приш. XXI. 14.

Іавокѣ. Пошокъ, который былъ сѣвернымъ предѣломъ земли Аммонитской. Чис. XXI. 24. Вшор. II: 37. III. 16.

11) БОРЬБА СЪ БОГОМЪ.

XXXII. 24. И остался Іаковѣ одинѣ. Тогда нѣкто боролся съ нимѣ, доколѣ не возшла заря; 25. и, когда увидѣлѣ, то не одолеваетѣ его, тронулѣ составѣ стегна его, такѣ то повредилъ составѣ стегна ѣ Іакова во время борьбы съ нимѣ. 26. Потомѣ онѣ сказалѣ: пусти меня; ибѣ возшла заря. Іаковѣ отвѣтствовалѣ: не пушу

тебя, естъми не благословиши меня. 27. Тогда онъ спросилъ его: какъ тебѣ имя? Сей отвѣтствовалъ: Иаковъ. 28. Онъ сказалъ: отнынѣ имя тебѣ будетъ не Иаковъ, но Исраиль; ибо ты боролся съ Богомъ; по сему естъми и съ теловѣками борешься будешь, одолѣешь. 29. Спросилъ и Иаковъ, говоря: скажи имя Твое. Но онъ сказалъ: на то ты спрашиваешь о имени Моёмъ? И благословилъ его тамъ. 30. И нарекъ Иаковъ имя мѣсту тому: Пеніэлъ; ибо, говорилъ, онъ, я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу, и спаслася душа моя. 31. Вышедши изъ Пеніэла, онъ увидѣлъ восходящее солнце; и онъ хромалъ стегномъ своимъ. 32. Отъ сего и донынѣ сыны Исраилевы не вѣдаютъ жилы, которая у состава стегна, по тому что боровшійся тронулъ жилу при составѣ стегна у Иакова.

И остался Иаковъ одинъ. Или для того, чтобы послѣднему явиться предъ лице Исава, или для молишвы.

Тогда нѣкто боролся съ нимъ, и пр. Сіе дѣйствіе борьбы нѣкоторыя починаютъ шокмо сновидѣніемъ Иакова: поелику невѣроятнымъ кажется то, что онъ, будучи одинъ, ночью, неизвѣстнаго принялъ мышцами, а не мечемъ или лукомъ; поелику онъ не былъ уже въ возрастѣ крѣпости шѣдской, итѣя оқодо ста лѣтъ отъ рожде-

нїя; поелику Моисей не показывалъ, къ чему бы служила борьба; и наконецъ поелику борьба чловѣка съ Ангеломъ кажется странностію, особенно тогда, какъ Ангелы посланы были охранять сего чловѣка, а не нападать на него. Но сіи недоумѣнія или ничтожны въ себѣ самихъ, или могутъ быть противоположены свидѣнію также, какъ и дѣйствительному событію. Моисей описываетъ не свидѣніе, а событіе: и дѣлаемое нѣкоторыми сравненіе сего повѣствованія съ повѣствованіемъ о супружествѣ Осии, I. 2. сл. ни къ чему не служитъ потому, что и въ семъ послѣднемъ случаѣ не съ большею основательностію превращаютъ событіе въ свидѣніе.

Лицу бравшемуся съ Іаковомъ даются имена: *мужъ* (нѣкто), *Богъ*, *Ангелъ*, 24. 28. 30. Ос. XII. 3, 4. Подъ сими наименованіями находятъ, или думаютъ находить: а) нѣкоторые изъ древнихъ (Росе: in h. 1.) злаго духа, облеченнаго зракомъ Исава, — нечестность, которая безъ пруда обличается изъ наименованій противоборца, и прошенія отъ него благословенія; б) Р. Саломонъ — Ангела хранителя Исавова; в) Оригенъ — Ангела, который вспомоществовалъ Іакову въ борьбѣ противъ злаго духа L. III. *περὶ ἀρχῶν*. г) писатель нѣкоторой древней Еврейской книги, приводимый Оригеномъ,

Tom. I. in Ioh. et hom. II. in Num. — Ангела Уріяла, кошорый съ Ангеломъ Исраилемъ вошедшимъ въ Иакова препирался, дабы самому соединиться съ лицомъ сего Папшріарха; д) Августинъ, De civ. Dei L. XVI. c. 39. et Quaes. in Gen. CIV. — Ангела, какъ и вообще въ видѣніяхъ Вешхаго Завѣла; е) Іусинъ, Dial. cum Triph. Клименъ, Paedag. L. I. Тершуллианъ, Contra Praeamb. Аванасій, De Trin. L. IV et V. Злашоушъ, Orat. Cont. Arian. III. Иларій, In Act. Apost. C. VII. Θεодорисъ, In Gen. Quaes. XCII. — Сына Божія. Сіе послѣднее мнѣніе подшверждаешся шѣмъ, что лице Сына Божія есть единое, въ кошоромъ съ именемъ *Бога* наиприличнѣйшимъ образомъ соединяешся имя *Ангела*. См. Мал. III. 1. Напрасно проповолагають, что приняшіе образа человеческого для борьбы съ человекомъ униженно для Божества: Премудрость Божія не унижаешся же, когда исповѣдуешъ сама, что она нѣкогда играла на земнолихъ кружѣхъ, и забавы ея были съ сынами теловѣскими, Приш. VIII. 31. Поняшіе о состояніи униженія въ вочеловѣченія Сына Божія (Фил. II. 7.) шакже не исключаютъ предварительныхъ явленій Его въ образѣ человека, кошорыя и относящся къ вочеловѣченію въ предопредѣленіи.

Какъ могло спашься шо, что Богъ въ об-

разъ челоѡка вспунилъ въ борьбу съ челоѡкомъ, сіе можешъ бытъ изъяснено изъ древнихъ восточныхъ обычаевъ: поелику Богъ, дабы вразумительнѣе бесѡдовашъ съ челоѡкомъ, снисходишь до примѣненія къ обыкновеніямъ его. Примѣпно, что борьба на востокѣ, подобно какъ въ послѣдствіи времени у Грековъ, была въ употребленіи, какъ дружесшвенное упражненіе для испышанія и упражненія шѣлесныхъ силъ. См. Б. XLIII. 18. Въ обыкновеніи шакже были изобрашительныя (символическія) дѣйствія, кошорыя для выраженія мыслей и чувствованій соединяемы были съ словами шакъ, что дѣйствія сообщали силу словамъ, а слова ясновность дѣйствіямъ. 3 Цар. XXII. 11. 4 Цар. XIII. 18. Іер. XXVII. 2, 3. 7. Іез. IV. V. Такимъ образомъ дѣйствіе борьбы употреблено для того, чтобы дашь большій вѣсь и силу словамъ обѣщанія: *еслии и съ те-ловѣками боролъся будешъ; одолѣешъ.*

Борьба Божія, по видимому, должнествовала происходишь въ духѣ: но борьба Іакова, сопровождавшаяся хроманіемъ, кажешся дѣйствіемъ шѣлеснымъ. Дабы взаимно согласишь сін поняшя, должно признашь начало дѣйствія въ духѣ, а въ шѣлѣ слѣдешвіе.

Увидѣлъ, что не одолѣваетъ его. Сін слова описываютъ сосшояніе прошивоборца шакъ, какъ оно предшавлено было для Іа-

кова. Явившійся показалъ видъ, что не можеть преодолѣть Иакова, дабы чрезъ се дашь борьбу по значеніе, которое въ ней было преднамѣреваемо.

Тронуть составъ стѣна его, и пр. Сіе для того,

а) чтобы Иаковъ призналъ борьбу не за мечпаніе и призракъ, но за истинное явленіе и дѣйствіе;

б) для того, чтобы узналъ въ своемъ противоборцѣ Всемоцнаго;

в) для того, чтобы непобѣдимость приписалъ не своей силѣ, но вышней помощи;

г) для того, чтобы въ хроманіи оставилъ памятникъ сей благосердой брани.

Пусти меня; ибо возшла заря. Слова сін допускаяють различныя изложенія.

а) „Оставь меня: я хочу быть оцуптима, но невидима.“

б) „Оставь меня: ибо заря, призываетъ тебя къ своему ополченію и къ продолженію путешествія.“

в) „Оставь меня: дабы съ наступленіемъ дня не обнаружитъ недостоинствъ или слабыхъ видѣній, для нихъ невмѣстительнаго.“

Не пущу тебя, естли не благословишь меня. Можеть быть, по обычаю борьбы, наградою побѣдищелъ было благословеніе: или, въроятнѣе, Иаковъ началъ просить благословенія потому, что узналъ уже оп-

часши своего прошивборца, и лся за него всею силою вѣры. Почему Осія говоритъ, что Иаковъ послѣ того, какъ въ крѣпости своей боролся съ Богомъ, и боролся противъ Ангела, и одолѣвъ, — плакалъ и молилъ Его, XII. 3, 4.

Израиль. Имя сіе значить *Богоборца*.

Ты боролся съ Богомъ, и пр. Теперь открываешься и намѣреніе и знаменованіе Божественной борьбы. Она долженствовала внушить Иакову, что какъ онъ боролся съ Богомъ, то одолѣетъ словѣковъ. Бороться съ Богомъ есть поже, что, по выраженію Апостола, *подвизаться съ Богомъ* (*αγωνίζεσθαι πρὸς τὸν Θεόν*) въ молитвахъ, Рим. XV. 30. объимаешь Его вѣрою и любовію и, соединеніемъ своей воли съ Его волею, привлекаешь къ себѣ Его благодатную силу и благословеніе. *Одолѣвать словѣковъ* есть пребывать непоколеблемымъ враждою или навадами, и побѣждать блгаиъ злое, Рим. XII. 21. И такъ шанспвенная борьба Иакова въ отношенія къ нему въ особенно-сти есть ущѣшительное предвѣстіе безопасности со стороны Исава: вообще же есть изображение молитвы въ ея силѣ.

Скажи имя Твое. Конечно Иаковъ доселѣ думалъ, что Божество явилось ему въ лицѣ Ангела; и спросилъ о имени его, или для того, чтобы послѣ употребить.

се имя въ призваніи Бога, или для того, чшобы опвѣстствовашь на благословеніе, или для того, чшобъ имя явившагося дашь мѣсту явленія.

На то ты спрашиваешь о имени Моель? Ты не можешь благословить Меня новымъ именемъ, какъ Я себя.

И благослови́ его тамъ. Бышь можешъ, чшо здѣсь слѣдовало новое благословеніе, изъ копорого Іаковъ яснѣе узналъ явившагося: но повѣствовашель онаго не опкрылъ сообразно съ шѣмъ, чшо и явившійся не хотѣлъ опкрышь своего имени. Опкровенія Вешхаго Завѣша продолжались до зари шокмо; еще было время сѣней и гаданій; надобно было шокмо сквозь шуманъ и облака принимашь свѣтъ приближавшагося Солнца правды, въ ожиданіи дня озаряющаго.

Исиэлъ, или Фануилъ. Значитъ: *лице Божіе.* Въ послѣдствіи времени Фануилъ былъ укрѣпленный городъ. Суд. VIII. 3. 17.

Ибо я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу. По восшочному обычаю, не многіе приближенные, и весьма рѣдкіе кромѣ ихъ, могли видѣшь царя близко, и смопрѣшь ему въ лице. 3 Цар. X. 8. Изъ него должны бышь объяняемы выраженія: *Ангелъ лица Божія,* Иса. LXIII. 9. *Ангелы всегда видящіе лице Отца небеснаго,* Маш. XVIII. 10. и на-

стоящее: *видѣть Бога лицемъ къ лицу*. Иаковъ едвали могъ собственно видѣть лице лжившагося, который удаленъ съ зарею. Онъ прославляешь эту милость, что Богъ обращался съ нимъ, какъ съ ближнимъ, другомъ и какъ бы равнымъ.

И спаслася душа моя. Отъ опасности быть жертвою величіемъ присуществія Божія, или отъ опасности со стороны Исава? —

Не ядятъ. Не по закону, а по обыкновению. См. Суд. XI. 59, 40.

Обряды сего рода особенно нужны были тогда, когда не были въ употребленіи вѣрнѣйшія средства предавать попомстию провиншвія—письмо и печатаніе.

12) СВИДАНІЕ ІАКОВА СЪ ИСАВОМЪ.

XXXIII. 1. *И возвелъ Иаковъ очи свои, и увидѣлъ, что идетъ Исавъ, и съ нимъ четыреста теловѣкъ. Тогда онъ раздѣлилъ дѣтей между Лією, Рахилью и двумя служанками. 2. И поставилъ служанокъ и дѣтей ихъ впереди, Лію и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Иосифа позади. 3. А самъ пошелъ передъ ними, и поклонился*

до земли семь разъ, подходя къ брату своему. 4. Исавъ побѣждалъ ему на встрѣту, обнялъ его, палъ ему на выю, и поцѣловалъ его, между тѣмъ какъ оба плакали. 5. И возведши очи свои, увидѣлъ женъ и дѣтей, и спросилъ: кто это у тебя? Иаковъ отвѣталъ: дѣти, которыхъ Богъ даровалъ рабѣ твоему. 6. И подошли служанки, сами, и дѣти ихъ, и поклонились. 7. Потомъ подошла Лія, и дѣти ея, и поклонились. Накснецъ подошли Иосифъ и Рахиль, и поклонились. 8. Еще спросилъ: что значитъ у тебя все это множество, съ которыми я встрѣтился? Иаковъ отвѣтствовалъ: дабы мнѣ обрѣсти благоволеніе въ очахъ господина моего. 9. На сіе Исавъ сказалъ: у меня много, братъ мой; пусть твое останется у тебя. 10. Но Иаковъ сказалъ: нѣтъ, сдѣлай милость, еслии я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ твоихъ, прими даръ мой отъ руки моеи; ибо я увидѣлъ лице твое, какбы кто увидѣлъ лице Божіе, и ты принялъ меня милостиво. 11. Прими благословеніе мое, которое представлено тебѣ; потому что Богъ даровалъ мнѣ, и есть у меня много. И принудилъ его; и онъ взялъ. 12. Потомъ Исавъ сказалъ: отправимся и поидемъ; и я пойду передъ тобою. 13. Иаковъ отвѣтствовалъ ему: господинъ мой видитъ, что дѣ-

у меня оны, а скотъ мягкій и круп-
 , съ молоколѣ: встѣли погнать одинѣ
 ; то полретѣ весь скотѣ. 14. Пусть
 одинѣ мой поидетѣ особо впереди раба
 го; а я пойду по тихоньку, какѣ пой-
 вѣ скотѣ, и какѣ пойдутѣ дѣти; и при-
 кѣ господину мовцу въ Сеирѣ. 15. Исавѣ
 алѣ: такѣ я оставляю съ тобою нѣ-
 ько избѣ людей, которые со мною. Я-
 , отвѣтствовалѣ: на что это? толь-
 ы я обрѣлъ благоволеніе въ очахѣ гос-
 на моего. 16. Такимѣ образомѣ Исавѣ
 ратилсѣ въ тотѣ же день путемѣ сво-
 въ Сеирѣ.

поставилѣ служаюкѣ, и пр. Паче
 ѣ Рахиль соблюдаетсѣ ошѣ опасносни,
 полько какѣ возлюбленная, но и какѣ
 зая, по намѣренію Іакова, супруга.

[поклонилсѣ до земли семь разѣ. Много-
 ннымѣ поклоненіемѣ Іаковѣ изъясляетсѣ
 униженіе предѣ Исавомѣ (см. 1 Цар.
 . 41.): и пѣмѣ увѣряетсѣ, что не домо-
 ся преимуществѣ первороднаго (см.
 CXVII. 29).

правивающѣ: искренно ли оказывалѣ
 въ почтеніе Исаву, у котораго прежде
 ль усмѣрно старалсѣ восхититѣ пер-
 цво? отвѣтъ: онѣ желалѣ получить
 нос и дѣйствительное благословеніе оше-
 ое, и, когда получилѣ оно, какѣ сокровѣ

вище духовное и внутреннее, искренно могъ жершвовашь всѣми выгодами и преимуществами внѣшними.

Ибо я увидѣлъ лице твое, какъ бы кто увидѣлъ лице Божіе; и ты принялъ меня милостиво. Образъ Божества или Ангела въ описаніи лицъ можешъ означать или доброе и благодѣтельное свойство (2 Цар. XIX. 27.), или нѣчто шакое, что возбуждаешъ благоговѣніе и страхъ (Суд. XIII. 6.). Посему словамъ Іакова можно давашь двоякій разумъ:

а) Ты вспрѣшилъ меня споль свѣплымъ взоромъ, какбы нѣкое вышнее благодѣтельное существо; шы милосливо принялъ меня; доверши сіе приняпиемъ даровъ моихъ.

б) Иначе: я шакъ спрашился предспашь предъ шебя, какъ спрашился бы возрѣшь на лице Владыки, Ангела, или Бога; но шы ободрилъ меня швоимъ благоволеніемъ; да запечашлѣшся миръ нашъ дарами моими.

Пріими благословеніе мое. Благословеніе иногда значишь дары. 1 Цар. XXV. 27. XXX. 26.

Приду къ господину моему въ Сеирѣ. Конечно Исавъ приглашалъ Іакова въ свою шпрану, и сей нѣкопорымъ образомъ обязанъ былъ опвѣпшвовашь на его вспрѣчу, посѣщеніемъ. Но исполнилъ ли Іаковъ свое общашіе когда либо, или былъ удержанъ

онъ сего какими либо препяпсшвіяли, Моисей умалчиваешь.

15) ВСТУПЛЕНИЕ ВЪ ЗЕМЛЮ ХАНААНСКУЮ.

XXXIII. 17. *А Иаковъ пошелъ въ Сюковъ, и построилъ себѣ жилище, и принадлежащилъ къ дому его поставилъ шатры. Отъ сего дано имя мѣстцу: Сюковъ.* 18. *Наконецъ Иаковъ, возвращаясь изъ Падан-Арама, въ мирѣ пришелъ въ городъ Сихемъ, который находишся въ землѣ Ханаанской, и расположился противъ города.* 19. *Часть же земли, на которой онъ поставилъ шатеръ свой, онъ купилъ изъ рукъ Эммора, отца Сихелова, за сто монетъ.* 20. *И поставилъ тамъ жертвенникъ; и назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ.*

Жилище. Буквально съ Еврейскаго: *домъ*. Но по соспоянiю, въ кошоромъ находился Иаковъ, не вѣрояино, чтобы шо было пвердое и неподвижное зданіе, какое нынѣ обыкновенно разумѣють подъ именемъ дома.

Прилежащилъ къ дому его. То еспь: семейшву, паспухамъ и прочимъ рабамъ. Сіе означаешь здѣсь слово *קורן*, а не *скотъ*, кошорый на воспокъ всегда держашъ подъ ошкрышымъ небомъ.

Сюковѣ. Значишь: *шатры*. Городъ. См. Ис. XIII. 27. Изъ имени *Сюковѣ* сдѣлалось въ послѣдшвиіи времени: *Скивополь*.

Вѣ мирѣ (ѡѡ см. XXXIV. 21.) *пришелѣ* *въ городѣ Силехѣ*. То еснъ: прибылъ благополучно, не пошревоженъ сонмищемъ Исава; или: здравъ ошъ болѣзни полученной во время борьбы съ Богомъ; или вообще: здравъ и невредимъ возвратился въ землю Ханаанскую шакъ, какъ просилъ Бога, ошходя изъ нея. Семдесяшь перевели: *пришелѣ въ Салимѣ, городѣ Сицилскій*. Но городъ, въ кошырь шеперь приходишь *Іаковъ*, вездѣ называешся *Сихеломѣ*, и нигдѣ *Салимомѣ*. См. Б. XXXV. 4. XXXVII. 12. Салимъ, упоминаемый у Іоанна, III. 23. лежалъ далеко ошъ Сихема.

За сто монетѣ. Слово *קסות* *Кесита* упошреблено, кромѣ сего, въ двухъ шолько мѣсшахъ Св. книгъ: Ис. XXIV. 32. Іов XLII. 11. Въ шексшахъ Семидесяши, Халдейскомъ, Сирскомъ, Арабскомъ, Акилы, Симмаха, Θεοδοσιона и Вулгашы, ему соопшвѣспивуюшь слова: *аенецѣ* или *аеница*. Новѣшнѣ прошивополагаюшь сему: а) чшо во множествѣ мѣсшъ Св. книгъ гдѣ безъ сомнѣнїя говоришся ошъ *овцахѣ*, слово *кесита* никогда не упошребляешся; б) чшо Писатели Талмуда и всѣ почти шолкователи Еврейскіе принимаюшь оное за названіе по-

нешъ; в) что во времена Иакова купля производилась уже не иѣною, а нѣкошорымъ родомъ, хотя несовершенно обрабошанной, монешы. Быш. XXIII. 16. XLII. 25. XLVII. 16. г) что даръ Іову ошъ брашій по одной агницѣ былъ бы очень скудный и безъ мужскаго пола не полный; д) что на Сирскомъ *מְשֹׁרֵר מוֹטְרוֹ* *мостро*, и на Арабскомъ *مُتْرَر* *кастаронѣ*, значащъ *монетника*, и сошвѣщспивующъ слову *кесита*, или же сіе можешъ произведено бышь ошъ Еврейскаго *מֵטְרָר* *истина*.

И назвалъ ео: Боеѣ крѣпкій Боеѣ Израилевѣ. То ешъ: Олшаръ посвященный Богу всемошному, Богу содѣлавшему Иакова Израилемъ, и ошъ Израила покланяемому: См. подобное имя Исх. XVII. 15.

Разсмащривая нѣкошорыя приключенія Иакова въ Месопотаміи, Блаженный Августинъ *) замѣчаешъ, что С. Писаніе не входилобы въ шоль мѣлкія, по видимому, подробности, ешлы бы не заключалось въ въ никъ нѣчто великое и шанспвенное, сошвѣщспвенно общему правилу вѣры оп-

*) Contra Faust. L. XXII. c. 52. 56. Scriptura Sacra non utique desideria muliercularum nobis pro magno insinuare curaret, nisi aliquid in eis magnum quærere commoneret.

крышому Апостоломъ Павломъ, по пошорому всю Ишорію Ошцевъ Вешхаго Завѣша соспавляющъ *образы*. 1 Кор. X. 6. 11.

Къ уразумѣнію шпансшва, заключающагося въ Ишоріи пушешествія Іаковлева пролагаешъ пушь шопъ же Апостоль, когда шремъ спрансшвованіямъ Пашріарховъ, Авраама, Исаака и Іакова совокупно даешъ одно знаменованіе—спрансшвованія къ ошечеству небесному. Евр. XI. 9—16.

Главная разность между спрансшвованіемъ Авраама и спрансшвованіемъ Іакова сосшоншъ въ шомъ, что первое начинаешся ошъ зѣмли Халдейской и Месопотаміи, а оканчиваешся въ землѣ обѣшванной; напрошивъ послѣднее начинаешся ошъ земли обѣшванной, продолжаешся въ Месопотаміи, но шакже имѣешъ цѣлію обѣшванную землю. И шакъ ешшли спрансшвованіе Авраама знаменуешъ шествіе ошъ сосшоянія природы къ сосшоянію благодати, ошъ рода земнаго къ рожденію небесному, ошъ плоскаго союза съ міромъ къ духовному общенію съ Богомъ: шо спрансшвованію Іакова сошвѣшсшвуешъ хожденіе сына благодати между сынами природы, человѣка духовнаго и внушренняго въ обласши міра и илоши, куда онъ по необходимости долженъ исходишъ, не шеряя впрочемъ изъ виду ошечества небеснаго.

Іаковъ, угрожаемый Исавомъ, уединень и нищъ исходишь изъ земли обѣщанной, дабы внѣ ея неушомимымъ шрудомъ приобрѣшашь и плоды обѣщанія и безопасность ошь раздраженнаго брата: подобно сему обновляемый во Христѣ человекъ, во внутренности боримый человекомъ вешкимъ, желающимъ удержашь свое первенство, да исходишь во внѣшнюю жизнь шрудническую; преданіемъ своея плоти посшоянному подвигу онъ приведетъ себя въ безопасность ошь сшрасшей и похошей воюющихъ на душу и угрожающихъ ей духовною смершію, и шерпніемъ сшяжешь сокровище упованія.

Іаковъ исходишь изъ земли обѣщанія въ вешхое опечѣштво предковъ своихъ для греходящаго подвига, но не возвращаешся въ оное для пребыванія: такъ искренно единожды опрѣшившійся ошь міра, исходишь въ него своею дѣяшельностью, но не возвращаешся присшрасшіемъ.

Сонъ Іакова въ Веѣилѣ, по изъясненію Григорія Великаго, Moral. L. V. с. 22. ешь образъ даруемаго Богомъ мира, въ кошоромъ уша, упразднясь ошь смяшенія сшрасшей, почиешь шакъ, что можешь сказашь съ оною невѣшпою: „я сплю, а сердце мое дитѣ, Пѣс. V. 2. Я сплю внѣ, и все земное меня окружающее вмѣняю за призракъ и мечту; но бодрствую внутрь, и берегу,

чтобы не воздремашь предъ лицемъ Божиимъ.“ Положить камень въ возгавіе, про-
должаешь шопъ же Учитель, значить уш-
вердишься во Хрисіѣ. Между шѣмъ, какъ
полагающіе главу на земли блуждають въ
немныхъ и суешныхъ мечпаніяхъ, ушвер-
жденный во Хрисіѣ *полагаетъ*, какъ гово-
ришь Пророкъ, *въ сердце своемъ восхож-
денія*, Пс. LXXXIII. 6. или степени до-
бродѣтелей, по которымъ его помыслы и
чувствованія непрестанно восходящъ въ
любви Божественной, и непрестанно нис-
ходящъ въ смиреніи.

Іаковъ вспрѣшился съ Рахилью на шомъ
же мѣспѣ, гдѣ прежде рабъ Авраамовъ съ
Ревеккою: но Ревекка подала рабу воду, а
Рахиль получила ее опъ Іакова. Разноешь
сія сошвѣщивуешь шому, что Ревекка и
Іаковъ имѣли въ себѣ *даръ Божій, воду жи-
вую*, Іоа. IV. 10. ибо имѣли въ себѣ Хри-
ста, долженствовавшаго родиться опъ
нихъ; и пошому могли опверзашь источникъ
благодани и другимъ жаждущимъ правды и
спасенія.

Въ Лін, болѣзненной очами, спраждушей
среди самыхъ благословеній супружества,
коя самое имя означаешь шрудъ или *у-
тружденіе, тѣлесное или душевное*, предсша-
влены шрудности духовной жизни, или сло-
вомъ, крешь: въ Рахили доброзачной и

возлюбленной изображены сладости внутренняго состоянія, какъ шо, теплая молитва, созерцаніе, восхищенія, видѣнія. И сіе можно разсматривать часпю въ самыхъ лицахъ Лія и Рахили, часпю въ отношеніи ихъ къ Іакову.

Обрученіе и супружество иногда изражаетъ союзъ духовнаго челоѣка съ духовными качествами, на пр. съ премудростію, Приш. VII. 4. Прем. VIII. 2. Посему Лія и Рахиль въ супружествѣ Іакова изображаютъ собою крестъ и услажденія духовныя, поколику онѣ совокупно или чредою посѣщаютъ челоѣка духовнаго въ мірѣ, и съ нимъ сочетаваются въ сердцѣ и любви его.

Іаковъ предпочитаетъ Лія Рахиль; и за нее соглашается быть рабомъ въ домѣ Лавана: такъ челоѣкъ еще не искусившійся предпочитаетъ Кресту сладости духовныя, и тогда шокмо находитъ легкими подвиги и самоуничженіе, когда имѣетъ въ виду сію награду. Но Лія есть старшая сестра Рахили: и Крестъ въ духовномъ возрастѣ выше услажденій созерцанія.

Видѣно Рахили приспращно вождельной, Іаковъ получаетъ Лію: такъ благодатное Провидѣніе подвергаетъ искушаемаго челоѣка горестной, но спасительной нечаянности. Когда онъ чрезмѣрно прильпается ко внутреннимъ услажденіямъ, ища

въ нихъ не Бога, но себя: онѣ вземлющя непримѣшно, и Крещъ являешя на ихъ мѣспѣ.

Иаковъ думалъ, что сочешался съ Рахилью: но *настало утро, и оказалось, что это Лія*. Такъ въ день озаренія ума, по большой части, любящъ Рахиль, — ищущъ духовныхъ утѣшеній: въ ноци преданной Богу вѣры не опшвергающъ Крещя, успокоивающя съ нимъ, и даже не узнающъ его.

Лія не красна, но многодчна: Рахиль доброзрачна, но неплодна. Крещъ горекъ, но питаешъ душу, и обогащашъ ее плодами духовными: услажденіе приходишъ, и преходишъ, оставляя шокмо чувствование лишенія.

Чтобъ имѣшъ плодъ, Рахиль прибѣгаешъ къ помощи рабыни. Такъ душа неплодная въ услажденіяхъ созерцанія обращаешя ко внѣшнимъ служебнымъ дѣламъ любви, чтобы наполнишъ свое чувствование лишенія.

Но наконецъ и Рахиль раждаешъ Иосифа. И пѣжныя души въ концѣ своего печенія приносяшъ плодъ во свящыню: сладоспный, но не споль обильный, какъ тѣ, кошорыя болѣе ведущя Крещнымъ пушемъ.

Впрочемъ Рахиль не прежде плодоносна, какъ почувствовавъ нужду въ Лии, примирясь съ нею, и пожертвовавъ ей своимъ преимуществомъ. Такъ и созерцательная

жизнь приносишь плодъ не иначе, какъ познавъ цѣну Креста, и всступивъ съ нимъ въ союзъ въ гошовности пожертвовать ему своими сладостями.

Чѣмъ болѣе Иаковъ служишь Лавану, тѣмъ болѣе спраждешь ошь его корыстолюбія и зависши. Такъ и человекъ Божій благодѣшельствующій міру.

Десяшь красть Лаванъ измѣняешь и похищаешь награду Иакова: но сполько же красть Богъ Самъ воздаешь ему. Такъ видимыя потери въ мірѣ невидимо возвращающся въ Богѣ, еспли Ему единому, какъ Иаковъ, поручаемъ мы правду нашу.

Но единое рѣшишельное средсво безопасности Иакова ошь Лавана ешь бѣгсво. Такъ и ошь міра.

Однако Иаковъ не прежде совсѣмъ оставляешь Лавана, какъ по внушенію ошь Бога. Такъ и шѣ, кошорые не сущъ ошь міра, сущъ въ мірѣ, доколѣ не узряшь мановенія Божія, повелѣвающаго совершенно разшоргнушь всѣ узы его.

Рахиль и Лія послѣдуюшь Иакову въ бѣгсвѣ ошь Лавана и возвращеніи въ спрану обѣшованія. Такъ и дѣйствуя въ мірѣ, и удаляясь ошь него, и исходя во виѣшнее, и возвращаясь во внушреннее, человекъ всегда имѣешь близъ себя и скорби Креста и сладости Созерцанія; или еще ближе во

время бѣгства и удаленія. Ибо должно опасаться, чтобы Лаванъ не разлучилъ Иакова и ошь Лии и ошь Рахили: по ешь, мѣръ препяшшвуешъ и плодамъ Креста и ушѣшеніямъ Созерцанія.

Лаванъ преслѣдуешъ Иакова, и раздражаешся на него за похищеніе своихъ идоловъ. Такъ и мѣръ гонишь своихъ бѣглецовъ за похищеніе своихъ идоловъ, — за богошворимыя въ немъ спрасши, кошорыя оныя низлагаюшь и попираюшь.

Иаковъ обезоруживаешъ Лавана шѣмъ, что сей не обрѣтаешъ у него своихъ идоловъ. Такъ бѣгущій ошь мѣра безопасенъ ошь козней его своимъ безспрасшіемъ.

Просшясь съ Лаваномъ, Иаковъ видишь Ангеловъ. Оспавившій мѣръ всшупаешъ въ союзъ съ мѣромъ вышнимъ.

Приближаясь къ опечесшву, Иаковъ спрашшлся, какъ опаснѣйшаго врага, своего брата: но своею оспорожностію, молишвою, пожершвованіями, омиреніемъ, и прозорливымъ ошь общенія его уклоненіемъ, безбрани ошшаешся его побѣдшпелемъ. Такowymi же оружіями, особенно крѣпкою, до шзнеможенія плоши, молишвою духа, внутренне возмагаешъ человѣкъ новый надъ вешхимъ, и непоколебимо ушверждаешся во **благодати и обѣшвованіи.**

НЕЩАСТІЕ ДИНЫ И ОТ- МЩЕНІЕ.

Б. XXXIV.

1. Нѣкогда Дина, дочь Ліи, которую она родила Іакову, вышла посмотрѣть дочерей земли той. 2. Увидѣлъ ее Сихемъ, сынъ Эммора, Хиввея, князя земли той, и, взявъ ее, былъ съ нею, и сдѣлалъ ей насиліе. 3. И прилѣпилась душа его къ Динѣ дочери Іаковлевои, и онъ полюбилъ отроковицу, и говорилъ по сердцу отроковицы. 4. И просилъ Сихемъ Эммора, отца своего, говоря: возми мнѣ эту дѣвицу въ жену. 5. Между тѣмъ Іаковъ услышалъ, что онъ осквернилъ Дину, дочь его; но какъ сыновья его были со скотомъ его въ полѣ; то Іаковъ молчалъ, пока не пришли

они. 6. И пришелъ Эмморъ, отецъ Сихемовъ къ Иакову, говорить съ нимъ. 7. Сынвья же Иаковлевы, услышавъ, пришли съ поля; и они озорались, и сильно воспылали гнѣвомъ, потому что онъ безумно поступилъ противъ Израиля, бывъ съ дочерью Иакова, и не дѣлаютъ такъ. 8. Эмморъ началъ говорить имъ, и сказалъ: Сихемъ, сынъ мой, прилѣпился душою къ дочери вашей; дайте ее въ жену ему. 9. Породнитесь съ нами; отдавайте за насъ дочерей вашихъ, и нашихъ дочерей берите за себя. 10. Съ нами и живите; земля будетъ вамъ открыта; селишесь на ней, переходите съ мѣста на мѣсто, приобретайте ее во владѣніе. 11. Сихемъ также сказалъ отцу ея и братьямъ ея: да обрѣту благоволеніе въ очахъ вашихъ; и я дамъ, того ни потребуете отъ меня. 12. Назнайте самое большое вѣно и дары, я дамъ, что положите на меня: только дайте мнѣ дѣвицу въ жену. 13. Тогда сынвья Иакова отвѣтали Сихему и Эммору отцу его съ хитростію, и сдѣлали на нихъ умыселъ, за то, что осквернили Дину, сестру ихъ; 14. и сказали имъ: не можемъ того сдѣлать, что бы выдать сестру нашу за теловѣка, который не обрѣзанъ; ибо это у насъ безчестно. 15. Впрочемъ мы согласились съ вами на селъ условіи, есть-

ли вы сдѣлаетесь подобными намъ въ толиб, чтобы и у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 16. Тогда будемъ отдавать за васъ дочерей нашихъ, и брать за себя вашихъ дочерей, и будемъ жить съ вами, и составилимъ одинъ народъ. 17. А если не послушаетесь насъ въ толиб, то мы обрѣзаться; то мы возмемъ сестру свою, и удалимся. 18. Эмморъ доволенъ былъ словами ихъ, и Сихемъ, сынъ его, былъ доволенъ. 19. Юноша не отлагалъ исполненія сего дѣла; потому что полюбилъ дочь Иаковлеву. Притомже онъ болѣе всѣхъ уважаемъ былъ въ долину отца своего. 20. И такъ Эмморъ и сынъ его Сихемъ пришли къ воротамъ города своего, и начали говорить жителямъ города своего, и сказали: 21. сии люди миролюбиво расположены къ намъ; пусть они живутъ на этой землѣ, и производятъ на ней промыслы; земля же, видите, пространна во всѣ стороны передъ нами. Станемъ брать дочерей ихъ себѣ въ жены, и нашихъ дочерей выдавать за нихъ. 22. Только сии люди соглашаются жить съ нами и быть однимъ народомъ на толиб условіи, то бы и у насъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ, какъ они обрѣзаны. 23. Не намъ ли достанутся стада ихъ, и ильнѣ ихъ, и весь скотъ ихъ? Только

согласился съ ними, что бы они жили у насъ. 24. И послушались Эммора и сына его Сихема всѣ выходящіе изъ воротъ города его; и всякой выходящій изъ воротъ города его, мужескаго пола, былъ обрѣзанъ. 25. Но на третій день, когда они были въ болѣзни, два сына Иаковлевы Симеонъ и Левій, братья Дины, взяли каждый свой мечъ, напали негаянно на городъ, и перебили весь мужескій полъ; 26. и самаво Эммора и Сихема сына его убили остриемъ меча; и, взявъ Дину изъ дома Сихемова, вышли. 27. Сыновья Иакова пришли на убитыхъ, и разобрали городъ, за то что осквернили сестру ихъ. 28. Они взяли мѣлкій и крупный скотъ ихъ, и оловъ ихъ, и то ни было въ городъ, и то ни было въ полъ, 29. и все богатство ихъ; и всѣхъ дѣтей ихъ и женъ ихъ взяли въ плѣнъ, и орабили, также и все, что было въ домахъ. 30. Тутъ Иаковъ сказалъ Симеону и Левію: вы разстроили меня, сдѣлавъ меня ненавистнымъ между жителями этой земли, между Хананеями и Ферезееми. Со мною малое число людей; совершутся противъ меня, поразятъ меня, и истребленъ буду я и доль мой. 31. Но они сказали: не ужели оставишь было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ въ блудницу?

Приключеніе Дины въ Сихемѣ и опшценіе за нее, кошорое совершили Симеонъ и Левій, суть шакія произшествія, кошорыхъ, можешъ бышь, нѣкошорые желалмбы совсѣмъ не видѣшь въ Священной Испоріи. Но Духъ Божій, управлявшій ея Писашелемъ, не судилъ сихъ повѣствованій недошпойными себя.

Въ связи Испоріи онѣ служатъ необходимымъ объясненіемъ, шoliko важнаго въ ней, послѣдняго пророчесшва Іаковлева, въ кошоромъ заключаешся судьба всего избраннаго племени. См. XLIX. 5, 6, 7.

Онѣ научають насъ шерпѣнію въ самыхъ шяжкихъ внѣшнихъ искушеніяхъ и бѣдспвіяхъ, опть кошорыхъ и живущіе подъ особеннымъ покровомъ Провидѣнія, какъ Іаковъ, не безопасны.

И говорилъ по сердцу отроковицы. Должно думашъ, что ушѣшалъ обѣщаніемъ правильнаго супружесшва.

Іаковъ молгалъ, пока не пришли она. Сшарець не могъ ничего предпріяшшь одинъ; и, кажешся, обычай времени возлагалъ на братьевъ попеченіе о сесшрахъ.

Переходите съ мѣста на мѣсто. Сіо нужно было для обширнаго скошководсшва.

Сдѣлали на нихъ цмысль. Сіе значеніе слова רצו, единсшвенно приямчное въ семь

мѣстѣ, подшверждаешя примѣромъ 2 Пар. XXII. 10.

Земля же, видите, пространна во всѣ стороны. Съ Еврейскаго буквально: *пространна обѣими руками.* См. Пс. CIII. 25.

И послушались Эмюра и пр. Споль скорое приняшіе иноплеменнаго обычая, дабы не казалось невѣрояшнымъ, нужно взяшь въ разсмотрѣніе малолюдство Сихемлянъ, ихъ приверженность къ своему князю, и представлявшуюся имъ надежду силы и богатства.

На третій день. Абен-Езра замѣчаетъ, что болѣзнь обрѣзанія обыкновенно сильнѣйшимъ образомъ чувствуется на третій день.

Два сына Иаковлевы Симеонъ и Левій, и пр. Два сына Иакова, преимущественно предъ прочими, входяшь въ дѣла Дины, какъ единоупробные и ошчаспи, какъ старшіе: но симъ не исключается помощь рабовъ необходимая въ ихъ предпріятіи.

Не ужели оставишь было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею? Не смотря на сіе оправданіе Иаковъ спрожайшимъ образомъ осудилъ поступокъ Симеона и Левія, въ послѣднія минушы своей жизни.

Для полнаго о семъ сужденія должно посшавишь оскорбителей пропиву мспи-

плелей, и размошрѣшь какъ вины, шакъ извиненія.

Пресшупленіе Сихема сугубо шяжко, какъ по сущесшву своему, шакъ еще и по шому, чшо, будучи оскорбленіемъ сосѣдсшвеннаго независимаго народа, подвергало Сихемлянъ опасносши войны.

Дина, невинная въ пресшупленія Сихема, наказана онымъ за любопышсшво и легкомысліе.

Эмморъ и Сихемляне, кошорые вмѣсш шого, чшобы шщасшельно сохранияшь свяшпосшь госшепрїимсшва, думали воспользовашься его нарушеніемъ для умноженія своего богашсшва, и на пресшупленія основашь союзъ двухъ народовъ, недосшойны были сего союза.

Симеонъ и Левій, праведно раздраженные за пресшупленіе, имѣли на своей споронѣ право войны прошивъ Сихемлянъ; но не приняли во уваженіе слѣдующихъ обсшпашельсшвъ:

1) чшо великодушїе и человѣколюбїе шребовало удержашься кровопролишїя, когда покорносшь виновныхъ, дары и бракъ довольно могли загладишь безчесшїе нанесенное Динѣ.

2) чшо они сущь возмушшштели, есшшли упошребили право войны безъ воли главы племени.

3) что нарушение данного слова не можешь входишь въ дѣйствія правосудія.

4) что, употребивъ священный обрядъ обрѣзанія орудіемъ убійства, они дѣлають оскорбленіе завѣщу Божію.

5) что въ опустошеніи цѣлаго города смѣшивались съ виновными невинные.

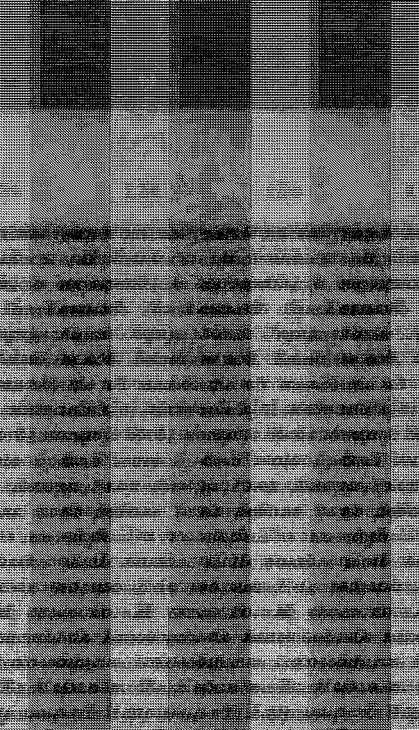
Изъ сего замѣшательства человѣческихъ дѣлъ Промыслъ, Коего дѣла никогда не приводящя въ замѣшательство, извлекъ по послѣдствію, что всѣ виновные наказаны, а избранное племя сохранено отъ смѣшенія съ язычниками.

БОГОСЛУЖЕНИЕ И БОГО- ЯВЛЕНИЕ ВЪ ВЕФИЛЬ.

Б. XXXV. 1—15.

1. Тогда Божъ сказалъ Иакову: *встань* поди въ Вефиль, и живи тамъ; и поставь тамъ жертвенникъ Богу, явившемуся тебѣ, когда ты бѣжалъ отъ лица Исава брата твоего. 2. По селу Иаковъ сказалъ долу своему и всѣмъ бывшимъ съ нимъ: *бросьте боговъ тужихъ, находящихся у васъ, и очиститесь, и перелѣните одежды ваши,* 3. и вставъ поидеи въ Вефиль; тамъ поставлю я жертвенникъ Богу, Который слышалъ меня въ день скорби моеи, и былъ со мною въ пути, въ который я ходилъ. 4. И отдали Иакову всѣхъ боговъ тужихъ, бывшихъ въ рукахъ ихъ, и серги, бывшия въ ушахъ у нихъ; и закопалъ ихъ Иаковъ подъ терешинвои, который близъ Сихема. [И оставилъ ихъ безвѣстными]

*



каменный; и возмилъ на него возліаніе, и милъ на него елей. 15. И нарекъ Іаковъ имя мѣсту, на которолѣ Богъ говорилъ ому: Веѡиль.

Послѣдованіе сего сказанія за предъидущимъ въ порядкѣ предмешовъ и времени ошкрываешся изъ стиха 5.

Встань, поди въ Веѡиль. По сличенію предъидущихъ и послѣдующихъ произшествій, шри были причины, по кошорымъ Іаковъ воззванъ къ сему пушешествію: 1) огорченіе и опасносшь, въ кошорыхъ онъ былъ по кровопролишій Сихемскомъ; 2) исполненіе обѣща, даннаго Богу при опшешствіи въ Месопошамію; и 3) возобновленіе обѣшованія Божія, въ награду за выдержанныя искушенія и въ укрьпленіе прошиву новыхъ.

Поставь тамѣ жертвенникѣ Богу. Въ первый разъ, ештли изключишь жершвоприношеніе Исаака, Богъ являешся въ С. Ишпоріи шребующимъ жершвенника. Не пошому ли шребуешъ, чшо Іаковъ, обѣщавъ десяшину, ожидалъ какого-либо внушенія или насшавленія о шомъ, какъ исполнишь сей обѣщъ?

Боговѣ шужихѣ. Разумѣюшся здѣсь во первыхъ идолы похищенныя у Лавана Рахилью, Б. XXXI. 19. во шпорыхъ, — шакъ какъ рѣчь Іакова обрашцена ко всему долу

его и всѣли бывшии съ нимъ,—идолы рабовъ приобрѣденныхъ въ Месопотаміи. Иныя полковашели прибавляють еще идолы, взятые въ Сихемъ.

Примѣръ Іакова можеть служить къ очищенію понятія прославляемой въ новѣйшія времена *терпимости* вѣры. Правда, что *любовь долготерпитъ, не раздражается, 1 Кор. XIII. 4.* Но она не исключаетъ и *снѣдающей ревности по долъ Божіемъ, Іоа. II. 17.* Терпимостъ ложныхъ Богослуженій не должна бытъ соединена съ оскорбленіемъ и вредомъ истиннаго. Слова Христовы: *всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ тѣловѣками, исповѣдаю ѿ Я предъ Отцемъ моимъ, сущимъ на небесахъ, Матт. X. 32.* относящяся не къ мученикамъ только вѣры, но и къ ея покровителямъ.

И отцститесь. Еврейское слово *טָהַר* означаетъ очищеніе въ особенностіи водою. См. Чис. XXXI. 23, 24.

Нѣкоторые полковашели спрашиваютъ: не отъ язычниковъ ли Евреи заимствовали обряды внѣшней чистоты въ Богослуженіи?— Ихъ можно спросить взаимно: не отъ язычниковъ ли также Евреи заимствовали дѣйствія внѣшней чистоты въ домашней жизни?—

Догадка (Grot. in Mat. C, III.), что уподобленіе въ Богослуженіи омовенія, осрѣ-

бенно уставилено въ память пощюпа, какъ очистишельнаго дѣйсвія всемірнаго, имѣеть въ себѣ нѣчто сообразное съ духомъ священной древности.

Серви. Здѣсь должно разумѣть не простое украшеніе упошребляемое женскимъ поломъ, но шакое, кошорое служило нѣкошорымъ родомъ шализмана *), и кошорое Б. Августинъ называетъ *idologium philactegia*, *хранилищами идоловъ.*

Подъ теревинѣош. Терпеншинное дерево, по долговѣчности, способно для примѣшны мѣшть. Мѣшю сіе послѣ уважаемо было Израильшянами. Ис. XXIV. 26. Суд. IX. 6.

И оставилъ ихъ безвѣстными даже до нынѣшняго дня. Сихъ словъ нѣшть ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаришанскомъ шекспѣ.

Страхъ Божій. Не шпрахъ благоговѣнія и покоренія воздаваемый вѣдомому Богу, но шпрахъ насланный ошъ Бога. См. Исх. XXIII. 27. Іаковъ за кровопролишье Сихемское могъ опасашься общаго прошивъ себя возшпанія племень Хананейскихъ: Промысль хранившій Іакова содѣлалъ шю, чшо чув-

*) Aug. Ep. CCXLV. Execranda autem superstitio ligaturatum, in quibus etiam in aures virorum in summis ex una parte auriculis suspensæ deputantur, non ad placendum hominibus, sed ad serviendum dæmonibus adhibetur.

сповованіе негодованія на него побѣждено въ нихъ было мнѣніемъ о его правотѣ и силѣ. См. 1 Цар. XIV. 15.

Эл-Вевиль. Значишь: *Богъ Вевиля.* Такъ называлъ себя прежде самъ Богъ, являсь Иакову, XXXI. 13. Кажешся, сіе новое имя не должно бытъ смѣшиваемо съ прежнимъ именемъ *Вевиля.* Однимъ означено неопредѣленно мѣсто Богоявленія, другимъ олшарь на мѣстѣ Богоявленія.

Умерла Девора. Изъ дома ли Исаака пришла она къ Иакову, или послѣдовала за нимъ изъ дома Лавана, — разысканіе тщешное.

Подъ дуболиъ. Гробы подъ лѣсомъ, кажешся, были избранные гробы: преимущество ихъ сославляли шишина мѣста, безопасность ошъ непосшоянства пошомковъ, и еспешшвенный памяшникъ. 1 Пар. X. 12.

Дуболиъ плага. Имя сіе доказываетъ, что Иаковъ по уваженію къ родительницѣ своей, или лично къ Деворѣ, или по обычаю *), погребеніе сдѣлалъ великолѣпное.

Извѣшность сего имени во времена Моисея, можешъ бытъ, причиною шого, что онъ написалъ о смерти Деворы.

Потомъ опять явился Богъ, и пр. Сіе

*) Августинъ contra Iovin. между непріятностями жизни супружеской полагаетъ и сію: honoranda nutrix ejus (uxoris) et gerula.

ошкровеніе напрасно полагають нѣкоторыя прежде обипанія Іакова при Сихемѣ. Слова: *опять, и, по возвращеніи*, ошличають шокмо оное ошъ перваго ошкровенія въ Веѣилѣ, почши сходнаго со вшорымъ по содержанію. Время сего послѣдняго само собою видно изъ порядка повѣшшвованія Моисеева.

Имя твое, и пр. Богъ повшоряешъ переименованіе Іакова, можешъ бышъ, пошому, что сей по смиренію доселѣ не упошребляль и не ошкрываль новаго своего имени.

Народъ и сонмъ народовъ. То ешъ: народъ Еврейскій раздѣленный на многія колѣна.

Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я далъ тебѣ. Сіе ешъ новое объясненіе обѣшванія: ибо Исавъ съ своимъ пошомшвомъ изъ него уже исключаешся.

И возмлъ на него возліаніе. Во времена закона для сего упошреблялось вино, (Чис. XV. 5.) знаменіе радости духовной.

Вешилъ. Повшореніе наименованія мѣсца соошвѣшшвуешъ повшоренію ошкровенія.

Въ обрядовомъ Богослуженіи Іакова нѣкоторыя предшавляють себѣ образъ служенія Богу духомъ. Идолы шрасшей дол-

жны были отвержены и погребены навсегда; пожеланія вѣшняго чловѣка опложены, какъ нечислая одежда; и духъ сокрушенный принесенъ въ жершву Богу. Тогда Онъ самъ явился благословишь раба Своего; и содѣлаешъ его способнымъ служишь Себѣ въ непоколебимой швердосши вѣры, въ помазаніи мира и радости духовной.

НѢКОТОРЫЕ ПРОИЗШЕСТ- ВІЯ СЕМЕЙСТВЕННЫЯ И РОДЪ ІАКОВА.

Б. XXXV. 16—29.

16. Потомѣ отправились изъ Вевиля. И когда оставалась хаврава пути до Ефравы; Рахиль родила, иливѣ тяжелые роды. 17. Когда же она страдала въ родахъ своихъ: повивальная баба сказала ей: не бойся; ибо это еще у тебя сынѣ. 18. Тогда она, испуская духъ (ибо умира-ла) нарекла ему имя: Бен-они. Но отецъ его назвалъ его Веніаминомѣ. 19. Такимѣ образомъ Рахиль умерла, и погребена на дороге къ Ефравѣ, которая есть Виолеемѣ. 20. Іаковъ поставилъ надъ гробомѣ ея памятникѣ. Это естъ извѣстный до сего дня памятникѣ гроба Рахилина. 21. По-

тоиъ Иаковъ пошелъ далѣе, и поставилъ шатеръ свой за башнею Едеръ. 22. Во время пребыванія Израиля въ сей странѣ случилось, что Рувимъ пошелъ, и спалъ съ Валлою, наложницею отца своего. Израиль услышалъ о тоиъ, [и принялъ то съ огорченіемъ]. Сыновъ же у Иакова было двенадцать. 23. Сыновья Лии: первенецъ Иаковлевъ Рувимъ, по немъ Симеонъ, Левій, Иуда, Иссахаръ и Завулонъ. 24. Сыновья Рахили: Иосифъ и Веніаминъ. 25. Сыновья Валлы, служанки Рахилиной: Данъ и Нефвалимъ. 26. Сыновья Зелфы, служанки Лииной: Гадъ и Асиръ. Сіи суть сыновья Иакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ. 27. И пришелъ Иаковъ къ Исааку, отцу своему, въ Мамре, въ Киріаѳ-Арбу; и нате Хевронъ, гдѣ пришельствовали Авраамъ и Исаакъ. 28. И было дней жизни Исааковой сто восемьдесятъ лѣтъ. 29. Тогда Исаакъ испустилъ духъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему, будучи старъ и насыщенъ жизнію; и погребли его сыновья его Исавъ и Иаковъ.

Хаврава. חַוְרָבָה имя мѣры распоянія неизвѣстной, см. Б. XLVIII. 7. 4 Цар. V. 19. Есльи въ первомъ изъ сихъ мѣспъ у Семидесяши Толковниковъ *κατὰ τὸν ἱπποδρόμῳ* есть объясненіе слова хаврава; шо можно догадывашься, не есль ли эшо извѣстная

въ Аравіи мѣра: конскій бѣѣ, кошорая близ-
ко подходитъ къ Французкой милѣ.

Бен-они значить: сынъ скорби моеи.

Веніаминъ значить: или, сынъ десницы, шо ешь, крѣпости, или, сынъ полудня, шо ешь, рожденный въ спранѣ полуденной; или, сынъ дней, шо ешь, шаросши. Б. XLIV. 20.

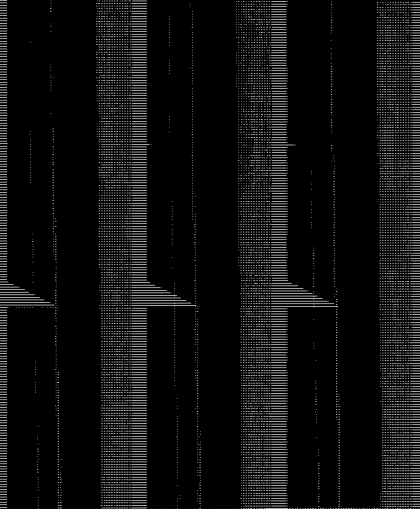
Едеръ. Имя сіе значить стадо.

Башня стада ешь башня, съ высоты кошорой смопрять за стадомъ пасущимся въ окрестности. Мѣсто сего имени находилось близъ Іерусалима. Мих. IV. 8. Но, по Іонаѳану, другое было близъ Внелеема.

Рувимъ пошелъ, и пр. Сіе повѣспвуется въ предвареніе шого, што Іаковъ лишилъ Рувима преимущественнаго благословенія долженствовавшаго принадлежать первенцу. Б. XLIX. 3, 4.

И принялъ то съ огорченіемъ. Слова перевода Седмидесяши, кошорыхъ нѣтъ въ Еврейскомъ и Самаританскомъ шекспахъ. Но и Мазорешы признають Еврейскій шекспъ въ семь мѣспѣ неполнымъ.

Сыновъ же у Іакова было двенадцать. Совокупное изчисленіе сыновъ Іакова ешь родъ заключенія къ повѣспвованію о его приключеніяхъ, кошораго историческая цѣль



полной повѣствованій о Исаакѣ и Іаковѣ:
дабы въ оснальной части книги дать глав-
ное мѣсто и возможную непрерывность ис-
торіи Іосифа.

РОДОСЛОВІЕ ИСАВА.

Б. XXXVI.

Какъ въ опкровеніи низпосланномъ опъ Бога Ревеккѣ, и въ благословеніи данномъ опъ Исаака Іакову предсказана между прочимъ судьба Исава, Б. XXV. 23. XXVII. 29, 40. шо, дабы облегчишь наблюденіе за событіемъ сего предсказанія, Моисей къ Истории Іакова прибавляешъ крашкое сказаніе о попомствѣ Исава, показывая его племенн родоначальниковъ, правншелей, и мѣсто пребыванія.

Сказаніе можешъ бышь раздѣлено на три частн:

- 1) Изчисленіе сыновъ Исава и начальниковъ колѣнъ въ его попомствѣ, 1 — 19.
- 2) Родословіе Сеира, жившаго въ землѣ Идумейской прѣжде Исава, присовокупленое для показанія различія и взаимныхъ оп-

ношеній родовъ опчасїи смѣшанныхъ мѣ-
стопребываніемъ и родствомъ, 20—30.

3) Изчисленіе царей и еще нѣсколькихъ
старѣйшинъ Идумейскихъ, о копоромъ со-
мнѣвающся, Моисеемъ ли оно писано, или
внесено въ его книгу къмъ-либо другимъ во-
шедшимъ въ его намѣреніе, 31—43.

1) ДѢТИ И ПЛЕМЕНА ОТЪ ИСАВА.

XXXVI. 1. Вотъ родъ Исава, инаге Эдо-
ма. 2. Исавъ взялъ женъ изъ дочерей Ха-
нанейскихъ, Аду, дочь Элона Хеттея, Ло-
ливаму дочь Аны, дочь Цивсона Хиввея,
3. и Васемаву, дочь Измаила, сестру Не-
ваіова. 4. Ада родила Исаву Элифаза.
Васемава родила Реуэла. 5. Аоливама ро-
дила Іеуша, Іалاما и Кораха. Сїи суть
сыновья Исава родившіеся ему въ землѣ
Ханаанской. 6. И взялъ Исавъ женъ сво-
ихъ, и сыновъ своихъ, и дочерей своихъ, и
всѣхъ людей дома своего, и стада свои, и
весь крупный скотъ свой, и все имѣніе свое,
которое онъ приобрѣлъ въ землѣ Ханаан-
ской, и пошелъ въ другую землю отъ лица
Іакова брата своего. 7. Ибо имѣніе ихъ
было такъ велико, то они не могли жить
вмѣстѣ, и земля странствованія ихъ не
вмѣщала ихъ, по притинѣ стадъ ихъ. 8.

лаибъ, старѣйшина Коратъ. Сіи старѣйшины Лоливалы, дочери Аны, жены Исава. 19. Вотъ сыны Исава, и вотъ старѣйшины избъ. Это Эдоибъ.

И пошелъ въ другую землю отъ лица Иакова брата своего. Сіе сказаніе о преселеніи Исава можешъ показаться сомнительнымъ пошому, что онъ еще прежде прішесствія Иаковлева въ землю Ханаанскую жилъ уже въ Сеирѣ. Б. XXXII. 3. Но недоумѣніе прекращается тѣмъ, что хоща Исавъ, для спокойствія дома опшечскаго, и по выгодамъ скошоводства, рано вышелъ за предѣлы земли Ханаанской, и избралъ Сеиръ главнымъ мѣстомъ своего пребыванія, однако сіе пребываніе онъ могъ почитать случайнымъ шокмо и временнымъ дошолъ, доколѣ живъ былъ Исаакъ: но по смерти ошца, вѣстивъ съ окончательнымъ раздѣломъ наслѣдія, должншвовалъ между братьями послѣдовать и рѣшительный разборъ мѣстъ обшпанія. Должно думать, что завѣщаніе Исаака утвердило Иакова на землѣ Ханаанской: Исавъ же шолько не прошивоборшвовалъ сему.

И поселился Исавъ на горѣ Сеирѣ. Сіе соединено было съ изгнаніемъ прежнихъ жителей. Вшор. II. 12. Исавъ уже начинаешъ жить *лесибъ своимъ*. Б. XXVII. 40. *Ошма.* Въ Еврейскомъ шекстѣ первой

Аканѡ. 28. Сіи сыны Дишана: Уцѡ и Аранѡ. 29. Сіи суть старѣйшины Хоррееѡ: старѣйшина Лотанѡ, старѣйшина Шовалѡ, старѣйшина Цивеонѡ, старѣйшина Ана, 30. старѣйшина Дишонѡ, старѣйшина Эцерѡ, старѣйшина Дишанѡ. Вотѡ старѣйшины Хоррееѡ, по натальствалѡ племенѡ ихѡ въ землѡ Сеирѡ.

Вилна. Можеть бышь, ша самая, кошорая была наложницею Элифаза, 12.

Теплыя воды. ԾՅՂԻ ԴՄ. Въ переводахъ Седмидесяши, Акилы, Симмаха, Θεοδοσιῶνα, сіе слово Еврейское удержано безъ перевода. Иеронимъ, Trad. Hebr. по различнымъ своего времени мнѣніямъ, даешъ ему при значенія: а) *иски или лулы*, б) *моря или озера*, и в) *теплыя воды*.

Послѣднее значеніе приняли полковникъ Сирскій и Вулгаша. Иеронимъ подшверждаешъ оное изъ Финикійскаго языка, Θεοδωριῆς, Quaest. in Gen. XCII. изъ Сирскаго, а между новѣйшими Михаэлисъ изъ Арабскаго, in Supplem. Знашнѣйшія въ сей спранѡ теплыя воды сущъ Каллирройскія, на восточной споронѡ мершваго моря.

Сіи сыны Аны: Дишонѡ. Не должно почипашъ поврежденіемъ шекспа, что послѡ словъ: *сіи сыны*, находишся одно шодько имя сына. Сіе ешь дѣйшвіе прошошы

слога. Писашель, многократно писавъ: сѣ
вны, написалъ шакъ и здѣсь; и не позабо-
дился, что послѣдующее не оплѣчиваетъ се-
му Грамматически.

3) ДИНАСТІИ ИДУМЕЙСКІЯ.

31. Сѣ суть цари царствовавшіе въ зем-
лѣ Эдомъ, прежде царствованія царей у
сыновъ Израилевыхъ. 32. Бела царство-
валъ надъ Эдомомъ въ городѣ, которому
имя: Динеава. 33. Бела умеръ, и царство-
валъ по немъ Иовавъ, сынъ Зераха, изъ
Боцры. 34. Умеръ Иовавъ, и царствовалъ
по немъ Хюшамъ, изъ земли Теманитянъ.
35. Умеръ Хюшамъ, и царствовалъ по немъ
Гадавъ, сынъ Бедадовъ, который поразилъ
Мадіанитянъ на полѣ Моава: имя горо-
ду его Лвиовъ. 36. Умеръ Гадавъ, и цар-
ствовалъ по немъ Самла изъ Масреки.
37. Умеръ Самла, и царствовалъ по немъ
Шаулъ, изъ Реховова, то при рѣкѣ. 38.
Умеръ Шаулъ, и царствовалъ по немъ
Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ. 39. Умеръ
Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ, и царство-
валъ по немъ Гадаръ, [сынъ Варадовъ];
имя городу его Пау; имя женѣ его Ме-
сетавесель, дочь Матреда, дочь Ме-Загава.
40. Вотъ имена старѣйшинъ Исавовыхъ,

по плеленалихъ, по лѣсталихъ; колюцилихъ имена ихъ: старѣйшина Гилга, старѣйшина Алва, старѣйшина Иотаѣ, 41. старѣйшина Аоливалма, старѣйшина Эла, старѣйшина Пинонѣ, 42. старѣйшина Кеназѣ, старѣйшина Теманѣ, старѣйшина Мивцарѣ, 43. старѣйшина Мавдѣлѣ, старѣйшина Ирамѣ. Вотѣ старѣйшины Идумейскіе, по ихъ поселеніалихъ, въ земляхъ обладанія ихъ. Вотѣ Исавѣ, отецѣ Идумеѣ.

Нѣкоторые ушверждаютъ, что сей списокъ правителей Идумейскихъ не могъ бытъ написанъ въ сей книгѣ рукою Моисея. Мнѣніе сіе основывается на двухъ причинахъ.

а) Моисей не могъ говорить о царяхъ у сыновъ Израилевыхъ, которые начались чрезъ нѣсколько ствольнїй послѣ него.

б) Не вѣроятно, чтобы народъ Идумейскїй, который своимъ происхожденіемъ современенъ Израильскому, до времени Моисея успѣлъ, переимѣдши оцѣ состоянія Патриархальнаго къ правленію Старѣйшихъ, и оцѣ сего къ единовластительству, имѣлъ уже восемь Царей, и потомъ (См. 1 Пар. 1. 51.) опять нѣсколько старѣйшинъ.

Но первая причина, по разсужденію другихъ, ослабляется тѣмъ, что Моисей могъ говорить о будущихъ царяхъ у сыновъ Израилевыхъ по предварительному вѣденію изъ ошкровенія даннаго Израилю, Б. XXXV. 11. и

по сему отношенію слова его могутъ имѣть слѣдующій смыслъ: „сіи суть цари Идумейскіе, копорые начались и продолжались уже нѣсколько времени, прежде нежели произошли цари въ попомшвѣ Израиля, какъ шо ему было обѣщано.“

И вторая причина оказываея не довольно твердою, естли принявъ въ разсужденіе, что цари Идумейскіе, какъ показываея списокъ, всѣ были разныхъ поколѣній; и царшвовали въ разныхъ мѣстахъ; и слѣдственно выбираемы были изъ сгарѣйшинъ разныхъ племенъ Идумейскаго народа, а пошому не могло бытъ ни одного изъ нихъ, копорый бы взошелъ на престоль въ молодыхъ лѣтахъ. Такимъ образомъ все преешво, предшавляющееся въ списокѣ Моисеевомъ, могло совершиться менѣе, нежели въ теченіи цѣлой его жизни, продолжавшейся шо двадцать лѣтъ. Досшойно примѣчанія, что о царѣ послѣднемъ въ списокѣ, сообщено нѣсколько болѣе подробностей, нежели о предшешвовавшихъ; а о смерти его не сказано, хотя шо сказано о всѣхъ прочихъ. Сіе подаея мысль, не оы ли царшвовалъ въ шо время, когда *Моисей посылалъ пословъ изъ Кадеша къ царю Эдомскому?* Числ. XX. 14.

Ошнюдь не предосудительно для цѣлости и чистоты писаній Моисеевыхъ предпола-

гашь и то, что его сказаніе о попомствѣ Исава пополнено послѣ него, подобно какъ книга Вшорозаконія пополнена описаніемъ его кончины: но изъ предъидущаго видно, что въ наспоющемъ случаѣ нѣтъ еще необходимой поспребности въ сей догадкѣ.

Дингава. По произношенію Седмидесяти: *Деннава.* Мѣсто сего имени было еще во времена Иеронима. Л. Н.

Изъ Боцры. Славный городъ Идумейскій. Иса. XXXIV. 6.

Изъ Реховова, то при рѣкѣ. Такъ назывался сей городъ для различія ошъ *Реховоира.* См. Б. X. 11. Лежалъ при Евфрашѣ.

Гадарѣ. По книгѣ Паралипоменонъ: *Гаддѣ.* Подобныя разноспи встрѣчающся и въ произношеніи нѣкошорыхъ другихъ именъ сего списка.

ДОМАШНЕЕ НЕЩАСТІЕ ІОСИФА.

Быш. XXXVII.

1. *Іаковъ же жилъ въ землѣ странствованія отца своего, въ землѣ Ханаанской.* 2. *Вотъ приключенія рода Іаковлева. Іосифъ, сынъ семнадцати лѣтъ, пасъ влѣсть съ братьями своими скотъ. Онъ находился, какъ отрокъ, при сыновьяхъ Валамы и при сыновьяхъ Зелфы, женъ отца своего. И довелъ Іосифъ худый о нихъ слухъ до отца ихъ.* 3. *Израиль любилъ Іосифа преимущественно предъ всѣми сыновьями своими, потому что онъ былъ у него сынъ старости; и сдѣлалъ ему разноцвѣтную одежду.* 4. *Когда братья его увидѣли, то отецъ его любитъ его преимущественно предъ всѣми братьями его: то они возненавидѣли его, и не могли гово-*

реть съ ними мирно. 5. Однажды видѣлъ Иосифъ сонъ, и рассказалъ братьямъ своимъ: и они возненавидѣли его еще болѣе. 6. Ибо онъ сказалъ имъ: послушайте, какой видѣлъ я сонъ. 7. Мнѣ видѣлось, что мы вѣзали снопы среди поля; и вотъ, мой снопокъ всталъ, и сталъ прямо; и вотъ, ваши снопы окружили его, и поклонились моему снопу. 8. На сіе братья его сказали ему: не уже ли подлинно ты будешь царствовать надъ нами? не уже ли подлинно будешь владѣть нами? и возненавидѣли его еще болѣе за сны его, и за слова его. 9. Но онъ еще видѣлъ другой сонъ и рассказалъ его братьямъ своимъ, говорилъ вотъ, я видѣлъ еще сонъ; мнѣ видѣлось, что солнце, и луна, и одиннадцать звѣздъ поклонились мнѣ. 10. Когда онъ рассказалъ сіе отцу своему и братьямъ своимъ; тогда отецъ его укорилъ его, и сказалъ ему: что это за сонъ, который ты видѣлъ? не уже ли подлинно я, и твоя мать, и твои братья придельтъ поклониться тебѣ до земли? 11. Впрочемъ братья его завидовали ему: а отецъ сохранилъ слово сіе. 12. Нѣкогда братья его пошли въ Сихемъ, пасти скотъ отца своего. 13. Тогда Израиль сказалъ Иосифу: ны знаешь, что братья твои пасутъ въ Сихемѣ? пойдь, я пошлю тебя къ нимъ. Онъ отвѣталъ

елѣ: вотѣ я. 14. Иаковъ сказалѣ елѣ: по-
 ди же, посмотри, здоровы ли братья твои,
 и здоровѣ ли скотѣ, и принеси мнѣ вѣсть.
 Такиѣ образѣ послалѣ его изѣ долины
 Хевронской; и онѣ пришелѣ вѣ Сихемѣ. 15.
 Тутѣ нашелѣ его нѣкто ходящее по по-
 лю, и спросилѣ его тотѣ теловѣкѣ, говоря:
 тее ты ищешь? 16. Онѣ сказалѣ: я ищу
 братьевѣ моихѣ; скажи мнѣ, едѣ они па-
 сутѣ? 17. И сказалѣ тотѣ теловѣкѣ: они
 ушли отсюда; ибо я слышалѣ, какѣ они
 говорили: поидемѣ вѣ Дованѣ. И пошелѣ
 Иосифѣ за братьями своими, и нашелѣ ихѣ
 вѣ Дованѣ. 18. Они, увидя его издали, пре-
 жде нежели онѣ подошелѣ кѣ нимѣ, ста-
 ли умышлять противѣ него, чтобы убить
 его. 19. И сказали друзѣ друзѣ: вотѣ и
 детѣ этотѣ сновидѣцѣ. 20. Поидемѣ те-
 перь, убьемѣ его, и бросимѣ вѣ какой ни-
 будь пустой колодезь, и скажемѣ, что лю-
 тый звѣрь сѣялѣ его; тогда посмотримѣ,
 что будетѣ изѣ его сновѣ. 21. Но Рувимѣ,
 услышавѣ сие, избавилѣ его отѣ рукѣ ихѣ,
 сказавѣ: не станемѣ убивать его до смер-
 ти. 22. И сказалѣ имѣ Рувимѣ: не про-
 ливайте крови; опустите его вѣ этотѣ
 пустой колодезь, который вѣ пустынѣ, а
 рукѣ не налагайте на него. Сие говорилѣ
 онѣ для того, что бы избавить его отѣ
 рукѣ ихѣ, и возвратить его кѣ отцу его.

23. Такимъ образомъ когда Иосифъ пришелъ къ братьямъ своимъ: тогда они сняли съ Иосифа одежду, одежду разноцвѣтную, которая была на немъ; 24. и взявъ его опустили въ колодезь; колодезь же тотъ былъ пустъ, и воды въ немъ не было. 25. Потомъ они съли вѣсть хлѣбъ. И возведши оти свои видятъ, что идетъ изъ Галаада караванъ Измаильтянъ, у которыхъ верблюды навьюжены стираксою, бальсамою и ладаною, и которые везутъ это въ Египетъ. 26. Тогда Иуда сказалъ братьямъ своимъ: что намъ пользы убивать брата нашего, и скрывать кровь его? 27. Пойдемъ, продадимъ его Измаильтянамъ; а рукъ нашихъ не наложимъ на него; ибо это братъ нашъ единокровный. Братья его послушались: 28. и, когда проходили купцы Мидіанитскіе, взявъ вытащили Иосифа изъ колодезя, и продали Иосифа Измаильтянамъ за двадцать сиклей серебра; а они отвели Иосифа въ Египетъ. 29. Рувимъ же пришелъ опять къ колодезю; и вотъ, нѣтъ Иосифа въ колодезѣ. Тогда онъ разодралъ одежды свои, 30. и возвратился къ братьямъ своимъ, и сказалъ: отрока нѣтъ; а я, куда я дѣнусь? 31. И взяли одежду Иосифа, и, заколовъ козла, вымарали одежду кровью; 32. и послали разноцвѣтную одежду, и доставили отцу

своему, и сказали: мы это нашли; узнавай, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ. 33. Онъ узналъ ее, и сказалъ: это одежда сына моего; лютый звѣрь сѣлъ его; точно растерзанъ Иосифъ. 34. И разодралъ Иаковъ на себѣ одежды; и возложилъ ретницу на тресла свои; и оплакивалъ сына своего многие дни. 35. Собрались было все сыновья его, и все дочери его, чтобы утѣшить его; но онъ отвергъ утѣшеніе, и сказалъ: съ печалію пойду къ сыну моему въ Шеолъ. Такъ оплакивалъ его отецъ его. 36. Между тѣмъ Меданиты продали его въ Египтъ Фотифару, евицу Фараонову, нательнику тѣлохранителей.

Изъ двенадцати сыновъ Иаковлевыхъ Иосифъ занимаетъ въ повѣствованіи Моисея главное мѣсто. Приключенія его важны какъ въ особенностяхи пошому, что ими объясняется преселеніе Евреевъ во Египетъ, такъ вообще пошому, что въ нихъ открывается непрестанное дѣйствіе Промысла на судьбу человека среди труднѣйшихъ замѣшательствъ всегда премудрое и шочное, среди шягчайшихъ несчастій благодѣтельное и спасительное.

Входя теперь въ Исторію сего Патриарха, и начиная ее отъ приключенія, которое заключаетъ въ себѣ узелъ влекущій многія другія приключенія цѣлаго дома Иа-

ковлева, повѣствовашель прежде всего полагаешъ 1) общее всшупленіе въ Испорію сыновъ Іаковлевыхъ, 1, 2. Пошомъ показывающся: 2) время, когда начинающся прѣключенія Іосифа, 2. 3) причины ненависти, которую имѣли къ нему его брашья, 2—11. 4) обстоятельства перваго его нещасія, 12—28. 5) погрѣшительное мнѣніе Іакова и сѣшваніе о его смерти, 29—35. 6) всшупленіе Іосифа въ Египецъ, 36.

Вотъ прѣключенія *рода Іаковлева*. Слова сія нѣкошорые приличнымъ находятъ соединить со сдѣланнымъ выше изчисленіемъ сыновъ Іаковлевыхъ, XXXV. 26. Но нѣтъ нужды занимашься споль произвольною догадкою, когда оныя могутъ бышь приняты за общее всшупленіе къ послѣдующимъ сказаніямъ въ шакомъ разумѣ: „теперь будемъ говорить о родѣ или сынахъ Іакова, и о ихъ прѣключеніяхъ, и начнемъ съ Іосифа.“

Сынъ семнадцати лѣтъ. То ешь: будучи семнадцать лѣтъ ошъ рожденія.

Съ сыновьями Валлы и съ сыновьями Зелфы. Сыновьямъ Ліа, можешъ бышь, Іосифъ былъ уже непріятель пошому одному, что былъ первенецъ супруги возлюбленной.

И довелъ Іосифъ худой о нихъ слухъ до отца ихъ. Можешъ бышь, Іосифъ сдѣлалъ сіе по прошомъ ошроческой. А по

жесть бышь, Иаковъ и поручаль ему нѣкошорое наблюдение за сыновьями рабынь.

Сынъ старости. Въ переводахъ Арабскомъ и Халдейскомъ: *сынъ мудрый и благо-разумный.* Но Еврейское выражение безъ сомнѣня, значить сына рожденнаго подъ старость опцу.

Разноцвѣтную одежду. Воспочные уважали испещренныя одежды. См. Суд. V. 30. 2 Царс. XIII. 18.

И не могли говорить съ нимъ мирно. Поелику слово: *миръ*, употребляется у Евреевъ во всѣхъ обыкновенныхъ привѣщсвяхъ: (см. Быт. XXIX. 6. 1 Цар. XXV. 6.) по слова сіи могутъ имѣть шакой разумъ, что брашья Иосифа не хотѣли даже привѣщсвовашъ его при свиданіяхъ. *Не могли*, сказано пошому, что обладаемые спрасшію въ самомъ дѣлѣ чувсшвуютъ себя какъ бы не въ силахъ дѣлать шо, чего долго и упорно не хотѣли.

Солнце и луна и одиннадцать звѣздъ поклонились имъ. Поклонение солнца и звѣздъ шрудно предшавишь. Можетъ бышь, сіе было низхождение ихъ съ высоты къ ногамъ Иосифа.

Мать. Поелику Рахили въ сіе время уже не было въ живыхъ: шо сіе слово нѣкошорые опносятъ къ Лии, яко спаршей супругъ Иакова, а нѣкошорые къ Валлѣ, почишад

ее пишательницею Иосифа. Но можно также отнести оныя и къ Рахили; и тогда рѣчь Иакова будешь изображать невозможность того, чтобы сонъ Иосифовъ исполнился. „Не уже ли я, и умершая уже мать швоя шебѣ поклонимся?„

Событіе сновъ Иосифа въ переселеніи Евреевъ во Египецъ во время его шамъ владычества извѣстно. Сомнительно и здѣсь шокмо шо, какую его мать значишь Луна? Ибо и Лія скончалась въ землѣ Ханаанской, Быш. XLIX. 31. и о другихъ супругахъ Иакова сказаніе о преселеніи не упоминаеть, Б. XLVI. 26. Но ешьяи Лія скончалась не задолго до преселенія: шо она, вмѣстѣ съ Иаковомъ, поклонилась уже Иосифу чрезъ сыновъ своихъ, когда они просили у него хлѣба. Б. XLIII. 28.

Отецъ его сохранилъ слово сіе. То ешь: хошя Иаковъ и укорилъ Иосифа за его сонъ для успокоенія брашьевъ его: но самъ пишательно наблюдалъ, не Богъ ли открываетъ чрезъ него будущее. См. Дан. VII. 28. Лук. II. 19. 51.

Поди же посмотри, здоровы ли, и пр. Нѣкошорые шолковашели думашь, что Иаковъ досель еще забошился о безопасности своихъ сыновъ пошому, что кровопролитіе Сихемское сдѣлало ихъ ненавистными Хананеямъ.

Въ Дованѣ. Мѣсто, по сказанію Іеронима, in L. Н. лежавшее не въ дальнемъ разстояніи отъ Сихема къ Сѣверу.

Сновидецѣ. Еврейское выраженіе: *ладыка сновѣ*, болѣе знаменательно и болѣе укоризненно для Іосифа. Въ немъ, какъ думаютъ Абарбенель, заключается мысль брашевь, что Іосифъ выдумалъ сны свои.

Стираксою. Еврейское *קמח אקילא* переводитъ *сиріака*. Бохарнъ Hieroz. p. II. L. IV, с. 12. доказалъ, что Сирія *стираксою* изобиловала.

Бальсамоуб. Сокъ изъ дерева сего имени. Такъ онъ изъясняетъ Р, Симеонъ.

Ладаноуб. То значить Еврейское *לולב*, на Коппскомъ *לוטוב*, на Халдейскомъ *לולב*, на Арабскомъ *لبن لب* *ладанонѣ*. Это есть также древесный сокъ, который козлы, когда ѣдятъ кустарникъ, уносятъ на бородахъ, и который потомъ съ нихъ ссылаютъ и собираютъ. См. Dioscorid. Mat. Med. L. I. с. 128. Herodot. L. III. Plin. Hist. Nat. L. XII. с. 37.

Мидіанитскіе. Тѣ, которые выше названы Измаильянами, теперь называющіеся Мидіанитянами. Сіе смѣненіе имени объясняется тѣмъ, что первое есть болѣе извѣстное и общее имя народа, а другое — частное названіе племени подчиненнаго. См. Суд. VIII. 22. 24. 26.

За двадцать сиклей серебра. Въ законѣ Моисеевомъ за убіеннаго нечаянно раба повелѣно было взыскивать по 30 сребренниковъ; а Иосифъ проданъ только за 20. Такъ мало нѣкогда стоилъ Спаситель Израильскій и Египтянъ!

Куда я двинусь? Рувимъ паче прочихъ сокрушается о Иосифѣ, какъ старшій изъ братьевъ, и потому обязанный пещися о всѣхъ прочихъ. Но скорбь его не есть еще чистое разкаяніе, а только страхъ гнѣва ошечскаго; почему и сопровождается не признаніемъ предъ Іаковомъ, а обманомъ.

Съ петалию пойду къ сыну моему въ Шеола. *למנו* знаменуетъ: а) глубокое подземное и мрачное мѣсто, Втор. XXXII. 22. Іов. XXVI. 6. Иса. XIV. 11. Іон. II. 2, 3, б) гробъ, Пс. CXL. 7. Иса. XIV. 15. в) въ оплеченіе ошъ словъ *בֵּרַב* борбъ, *כְּבֵר* кебербъ, и *כְּבִירָה* кебура, — состояніе умершихъ. Сіе значеніе по необходимости должно имѣть мѣсто въ пророчествѣ Исаи о Царѣ Вавилонскомъ, который предсказывается несходящимъ въ шеола, XIV. 9. сл. и въ тоже время лишеннымъ гроба, 18, 19.

Въ словахъ Іакова сходженіе къ сыну въ шеола, подобно какъ въ Исторіи Авраама присоединеніемъ къ народу своему, Б. XXV. 8. указываетъ общее состояніе по смерти. Подобныя выраженія въ едомъ и

помъ же разумъ совокупающа у Іезекіаля XXVI. 20.

Евнуху. Здѣсь имя сіе значить царедворца, или вельможу, каковыми на Воспоукъ часпо были Евнухи.

Натальнику тѣлохранителей. По Іерониму: *натальнику воиновъ.* Онъ думаешь, что и *Архимаеиръ* у Седмидесяти полковниковъ поже значить, шакъ какъ *μαχαρῆν* можетъ значить: *убивать.* Флавій въ Истории Данила II. 14. τῶ τῆν ἐπὶ τῶν σωματοφυλάκων τοῦ Βασιλέως ἀρχὴν πεπιτευμένῳ.

Въ приключеніяхъ Іосифа есть шакія сходства съ соспояніемъ уничтоженія и прославленія Іисуса Хрїста, что многіе принимаютъ оныя за образъ сихъ соспояній.

Іосифъ первенецъ Рахили возлюбленный: Іисусъ первенецъ Маріи Благодатныя. Лук. I. 28.

Іосифъ сынъ любимый Іаковомъ паче всѣхъ сыновъ его Б. XXXVII. 3. Іисусъ сынъ Божій возлюбленный, во коелѣ все благоволеніе Бога Отца. Маш. III. 17.

Іосифъ посылаешся къ братьямъ своимъ и овцамъ Іакова, Б. XXXVII. 14. Іисусъ къ овцамъ погибшимъ дому Израилева. Маш. XV. 24.

Иосифъ приходишь къ своимъ братьямъ, и находишь въ нихъ враговъ своихъ: Иисусъ пришелъ къ своимъ, но свои Его не приняли. Иоа. I. 11.

Ошъ зависти подвергается бѣдствію Иосифъ: *изъ зависти предается* Иисусъ. Мат. XXVII. 18.

Иосифъ продается иноплеменникамъ: Иисусъ также продается за шриццашъ серебряниковъ, Мат. XXVI. 15. и предается лзычникамъ, Мат. XX. 19.

Кромъ сего въ приключеніяхъ Иосифа можно находишь вообще образъ души избранной Богомъ и по предшановленію ведомой къ великому назначенію.

Какъ Иосифъ, души предшавленные ошъ юности носятъ на себъ знаменія особенной любви Божіей, имѣють нѣкія предвѣспія и предчувствія своего назначенія, и не скрываютъ ихъ; чрезъ сіе возбуждаютъ зависть въ собратіяхъ, и такимъ образомъ повергаются въ огненное испытаніе, которое долженствуетъ ихъ очистишь и ушвердишь.

ПРИКЛЮЧЕНІЕ ІУДЫ И ѠАМАРИИ.

Б. XXXVIII.

1. Въ то время случилось, что Іуда, отошедши отъ братьевъ своихъ, поставилъ шатеръ свой въ сосѣдствѣ одного Одолламитянина, которому имя: Хира. 2. Тамъ увидѣлъ Іуда дочь одного Хананея, которому имя: Шца; и взялъ ее за себя, и вошелъ къ ней. 3. Она зачала, и родила сына; и онъ нарекъ ея имя: Ирѣ. 4. И зачала опять, и родила сына; и нарекла ея имя: Авнанъ. 5. Потомъ и еще родила сына; и нарекла ея имя: Силомъ. Онъ былъ въ Хезивѣ, когда она родила сею. 6. И взялъ Іуда за Ира, первенца своего, жену, именованъ Ѡамарь. 7. Но какъ Ирѣ, первенецъ Іудинъ, былъ золъ предъ

отали Иеговы: то Иегова убилъ его. 8. Тогда Иуда сказалъ Авнану: войди къ женѣ брата твоего, вступи ѹ ней мѣсто супруца, и возстанови потомство брату твоему. 9. Авнанъ зналъ, что потомство будетъ не ему; и потому, когда входилъ къ женѣ брата своего, погублялъ сѣмя, проливаемъ на землю, что бы не дать потомства брату своему. 10. Но то, что онъ дѣлалъ, зло было предъ отали Иеговы: по телу Онъ убилъ и сево. 11. Тогда Иуда сказалъ Тамари, невѣсткѣ своей: оставайся вдовою въ домѣ отца твоего, пока подрастетъ сынъ мой Силомъ. Ибо онъ сказалъ [въ члѣхъ своихъ]: не умрѣ бы и этотъ, подобно братьямъ его. Такимъ образомъ Тамарь пошла, и осталась въ домѣ отца своего. 12. По прошествіи немалаго времени умерла дочь Шци, жена Иудина. Иуда, утѣшившись, пошелъ въ Филлину къ стрицимъ скотъ его, самъ, и Хира друзей его, Одолламитянинъ. 13. И дали Тамари вѣсть, говоря: вотъ, свекоръ твой идетъ въ Филлину, стрить скотъ свой. 14. Тогда она сняла съ себя одежду вдовства своего, положила на себя покрывало, и, закрывшись, сѣла ѹ воротъ Енаима, на дорогѣ въ Филлину. Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. 15. Иуда, увидя ее, пошелъ ее за блудницу; по-

толпу; то она закрыла лице свое. 16. Онъ поворотилъ къ ней съ дороги, и сказалъ: войду я къ тебѣ. Ибо не зналъ, что это невѣстка его. Она сказала: что ты дашь мнѣ за то, что войдешь ко мнѣ? 17. Онъ отвѣталъ: я пришлю тебѣ козла изъ стада. Она сказала: дашь ли ты мнѣ залоебъ, пока пришлешь? 18. Онъ сказалъ: какой дать тебѣ залоебъ? Она отвѣтала: петать твою, и перевязь твою, и трость твою, которая въ рукѣ твоей. Онъ далъ ей сіе, и вошелъ къ ней; и она затала отъ него. 19. И вставъ, пошла, сняла съ себя покрывало свое, и одѣлась въ одежду вдовства своего. 20. Иуда же послалъ козла рукою друга своего Одолламитянина, чтобы возвратить залоебъ изъ руки женщины; но онъ не нашелъ ея. 21. И спросилъ жителей того мѣста, говоря: гдѣ блудница, которая была въ Енаимѣ при дороге? Но они отвѣтали; здѣсь не было блудницы. 22. И такъ онъ возвратился къ Иудѣ, и сказалъ: я не нашелъ ея; и даже сказали жители мѣста того: здѣсь не было блудницы. 23. На сіе Иуда сказалъ: пусть она возметъ себѣ, что бы не стали надъ нами смѣяться; вотъ, я посылаю этого козла; но ты не нашелъ ея. 24. Прошло около трехъ мѣсяцовъ, и дали вѣсть Иудѣ, говоря: Фамарь, невѣстка твоя, со-

блудила, и вотъ, она беременна отъ блуда. Иуда сказалъ: выведите ее, и пусть сожегутъ ее. 25. Но когда повели ее; тогда она послала сказать свекру своему: я беременна отъ того, ты это пегая, и перевязь; и трость. 26. Иуда узналъ, и сказалъ: она правде меня, потому что я не далъ ей Силому, сыну моему. Потому что онъ не позналъ ее болѣе. 27. Когда настало время родить ей; оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 28. И случилось во время родовъ ея, что показала рука [одного]; тогда повивальная бабка, взявъ, навязала ему на руку терленую нить, сказавъ: этотъ вышелъ первый. 29. Но случилось, что онъ возвратилъ руку свою; и вотъ, вышелъ братъ его. Тогда она сказала: какъ ты вырвался? на тебѣ вина, что шы вырвался. Отъ сего наречено ему имя: Фаресъ. 30. Потому вышелъ братъ его съ терленою нитью на рукѣ. И наречено ему имя: Зара.

Сказаніе о супружескѣ и кровосмѣшеніи Иуды необходимо въ Исторіи Патриарховъ потому, что приключенія супружеска объясняютъ происхожденіе кровосмѣшенія, плодъ же кровосмѣшенія, Фаресъ, ижесть мѣсто въ родословіи обшваннаго сѣмени. Матт. I. 3.

А дабы съ чпспопою и свлпосншо, которыи долженшвуешъ оплпчлпсь рожденіе Мессіи, не казалось не сообразнымъ то, что въ продолженіе рода его входящъ лкныя грѣшннкы и даже самыя грѣхопаденія; должно прпмѣшпть: 1) что рожденіе ошъ грѣшннковъ сославляешъ не чуждую, но естесшвенную чершу въ шомъ *впдѣ раба*, въ шомъ *подобіи и образѣ теловѣка*, въ конорые *пстоцплъ* Фил. II. 7. себя Спасшнелъ міра; и 2) что понесшему на себѣ грѣхы всего міра, и не возгнушавшемуся родпться ошъ Адама Богоопшспупнпка, не шяжко было родпться и ошъ Іуды кровосмѣснпка.

Въ то время случплось, и пр. Сіе время, съ конорымъ повѣсшвовашель хочешъ соединпть бракъ Іуды, по шеченію повѣсшвованія, ешть время начавшагосл плѣна Іосифова. Соображеніе сіе подшверждаешся шакже возрасшомъ Іуды, конорый родлсь чешвертымъ во впорое седмплпте Іакова въ Месопотаміи, Б. XXIX. 34, 35. и слѣдовашельно менѣе нежели чешырма годами прежде рожденія Іосифа, Б. XXX. 25. въ началѣ нещаснл сего послѣдняго Б. XXXVII. 2. имѣлъ около двлдцлш лѣтъ ошъ рожденія. Судя по прпмѣрамъ Исаака, Іакова, Иева, нельзя думатьъ, чтообъ Іуда могъ вступпть въ бракъ ранѣе сего времени.

Но поелику время отъ начала несчастія Іосифа до переселенія Евреевъ во Египетъ составляетъ не болѣе 23 лѣтъ: (Б. XXXVII. 2. 36. XLI. 46, 47. XLV. 6.) то какимъ образомъ вмѣстѣ въ сіе пространство времени все повѣствуемое здѣсь о Іудѣ и его домѣ даже до рожденія Эсрома и Іемуила, сыновъ Фаресовыхъ, пославленныхъ въ списокъ входящихъ во Египетъ, Б. XLVI. 12.? На сіе недоумѣніе отвѣщивать можно шѣмъ, что 1) или Эсромъ и Іемуиль внесены въ списокъ переселенія не по времени рожденія ихъ, но какъ возстановившіи сѣмени Ира и Авнана; или 2) что сей списокъ и самое дѣйствіе, или еще не рѣшительное состояніе переселенія простирается по разуму повѣщивающаго до смерти Іакова, послѣдовавшей чрезъ 17 лѣтъ отъ начала переселенія. См. Б. XLVI. 7. L. 22. Приключенія же Іуды въ шеченіе 23 лѣтъ, до вступленія во Египетъ, должны оканчиваться, какъ и дѣйствительно въ сказаніи Моисея оканчивающіяся, рожденіемъ Фареса и Зары.

Одоллаштянина. Городъ *Одоллаиъ* въ послѣдствіи времени принадлежалъ къ колѣну Іудину. Ис. XV. 1. 35.

Одного Хананея. Нѣкошорые догадываются, что Моисей упоминаетъ о племени, изъ кошораго Іуда взялъ себѣ супругу, да

бы шѣмъ осудишь его супружество. — Въ чемъ бы ни сосполяла вина сего супружества: его несчастія показываютъ, что оно не было благословенно.

Въ Хезивѣ. Вѣроятно, что Хезивѣ есть поже, что Ахзивѣ, Ис. XV. 44.

Золѣ предѣ огамъ Иеговы. Но почему такъ думали люди? — Вѣроятно, по соображенію явныхъ его беззаконій съ несчастною въ цвѣщую лѣта кончиною, въ кошорой ясно показался судъ Божій.

Иегова убилъ его. Родъ смерти не показывается. И сіе даешь разумѣть, что смерть безвременная, и смерть бездѣшная, вообще почиалась казнію отъ Бога.

Возстанови потопство брату твоему. Сей обычай, коего начало перяется въ древности, утверждень и ограниченъ закономъ чрезъ Моисея. Вшор. XXV. 5. 10.

Пока подростетъ сынъ мой Силомъ. Или это есть одинъ предлогъ отказа; или въ самомъ дѣлѣ Іуда лучше надѣялся сохранить прешьяго сына своего, ешьяли онъ всшупишь въ супружество въ возрастѣ болѣ зрѣломъ. Первое кажется справедливѣе, по признанію самаго Іуды, 26.

Пошелъ въ Фимну къ стрицимъ и пр. Время сприженія овецъ было у древнихъ временемъ веселія и дружескихъ пиршесствъ, См. 2 Цар. XIII. 23. — Городъ Фимна на

ходился въ предѣлахъ колѣна Іудина. Іис. XV. 57.

У воротъ Енаима. Это, можешь бышь, то же мѣсто, что *Енаимъ*. Іис. XV. 34.

Доспопримѣчательно, что всѣ мѣста, упоминаемая въ сихъ приключеніяхъ Іуды, по жребію dospались въ послѣдствіи времени колѣну опъ него произшедшему.

Ибо видѣла, то Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. Въ сихъ словахъ Моисей не оправдываетъ совершенно Тамари, а только изъясняетъ, какое было ея первое намѣреніе, такъ какъ ей трудно было предвидѣть событіе. Можешь бышь, оное касалось болѣе Силома: но нечаянная встрѣча Іуды превратила оное, и расположила ее воспользоваться представившимся случаемъ возвратиться въ его домъ.

Печать. Обыкновеніе носить при себѣ печать Геродотъ, L. I. с. 195. находилъ у Вавилонянъ; и находятъ еще у восточныхъ народовъ путешественники.

Переваль. То, на чемъ носили печать.

Гдѣ блудница. На Еврейскомъ поставлено здѣсь особое имя: גִּדְוָר . По его происхожденію, и употребленію, Ос. IV. 14. оно долженствуешь означать *посвященную*, Аспаршѣ, или другому подобному божеству. Это была самая опасная хипрость опца, что онъ умѣлъ не только предспа-

випь грѣхъ позволительнымъ, но и осмѣшишь его.

Пусть она возметъ себѣ, и пр. Иуда жалеешь лучше лишиться своего залога, нежели дальнѣйшимъ его исканіемъ подвергнешь себя осмѣянію народа. Но вмѣсто этого, чтобы спарашься не быть смѣшнымъ въ глазахъ народа, не лучше ли бы еще позаботишься Иудѣ о томъ, чтобы не быть нечислымъ предъ очами Бога и Ангеловъ?— Судя по благословенію, которое сверхъ чаянія возникло изъ пресупленія Иуды, мы можемъ думать, что онъ очистишь грѣхъ свой покаяніемъ, хотя слово Божіе болѣе показываетъ здѣсь наружныя произшествія, нежели открываетъ тайны сердець.

И пусть сожегуть ея. Въ законѣ Моисеевомъ обыкновенною казнію любодѣянія было побіеніе камнями, Вшор. XXII. 21—24. а сшрожайшею — сожженіе, Лев. XXI. 9. Такъ и Филистимляне сожгли жену Самсона за вступленіе въ иное супружество. Суд. XV. 6.

Пресупленія сего рода шлгчае наказываемы были въ женскомъ, нежели въ мужскомъ полѣ. Сей обычай оправдывать можно шѣмъ, что прелюбодѣиспвующая жена вноситъ въ родъ и наслѣдіе дома чуждое сѣмя; и зашмѣваетъ чистоту произхожденія

нія племень шоліко важную во время ожданія обѣшованнаго сѣмени.

Власть, кошорою осуждаеть Іуда невѣшку свою, еспь власнь начальника дома (*Элаира*), полномочная догтоль, доколь нѣкошорья права ея не были перевесены на власть гражданскую.

Она правѣ льнл. По свойству языка Еврейскаго (См. примѣръ: Іез. XVI. 51, 52.) не шо сіе значить, чшобъ Іуда признаваль Фамарь совершенно невиною, но чшо себя самаго находить онъ болѣе виновнымъ, нежели она.

Вина Іуды очевидна: 1) въ шомъ, чшо онъ коварно лишилъ Фамарь супруга принадлежащаго ей по закону, или силу закона нѣющагому обычаю, и шакимъ образомъ содѣлался виною всѣхъ слѣдствій сего лишенія; и 2) въ шомъ, чшо рѣшился на явное и никакими общошательскими незвиняемое любодѣяніе.

Фамарь шакже не можеть бышь оправдана: 1) пошому, чшо, сознавая себя связанною закономъ къ сыну Іуды, она должна была видѣшь въ совоукленіи съ самимъ Іудою прелюбодѣяніе и кровосмѣшеніе; и 2) пошому, чшо лучше было ей за прешерптываемую несправедливость ожидать вознездія онъ Промысла, нежели коваршву прощавопоспавлать коваршву и беззаво-

нію беззаконіе. Съ другой стороны, есльи преступленіе любодѣйсва соспоиштъ въ нечисломъ *вождѣлннн*, Мат. V. 28. кошорое по всѣмъ признакамъ никакого въ поведеніи Фамари не имѣло учаспія; есльи она не имѣла инаго желанія, какъ исполнишь свои обязанности по своему, хошя не довольно чисшому, разумнню, и на сей едннй конецъ, съ опасностію самой жизни, опважилась, опшавивъ домъ опеческій, ишкашъ возвращенія въ иноплеменнвй родъ, въ семейшво свекра, къ ней несправедливаго: шѣ можно ли сдѣлашь о ней спрожайшій приговоръ, нежели какой далъ Іисусъ Хрїсшосъ о приведенной къ нему прелюбодѣицѣ: *кто избъ васб безб ерѣха, пущъ первый броситб на нее камень осужденія*; Іо. VIII. 7. 11.

Потомб онб не позналб ея болѣе. Іуда исповѣдуешъ чрезъ сіе законъ осуждающій кровосмѣшеніе.

Червленцю нить. Она должна была служишь примѣшою первенца.

Какб ты вырвался? на тебѣ и пр. Вопросеніемъ бабка изъявляешъ удивленіе соединенное съ неудовольствіемъ, опшомъ, чшо вшорый сынъ упредилъ въ рожденіи перваго: а опвѣшомъ успокоиваешъ себя, слагая съ себя вину сего замѣнашельсшва, за кошорое въ

послѣдствіи времени первенецъ могъ негодовать на нее.

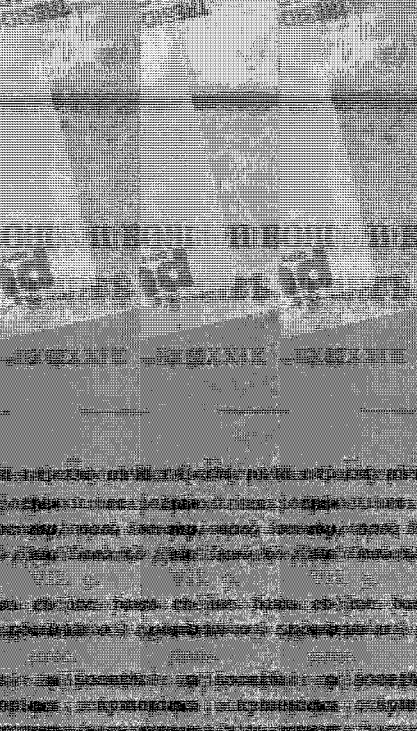
Фаресъ. Значишь: *исторженіе.*

Зара. Значишь: *восходъ.* Причина имени можешь быть та, что какъ солнце не вдругъ восходишь, но предпосылаешь огнь себя зарю: такъ Зара, въ своемъ рожденіи, прежде показала руку, и далъ навязать на нее червленую нить, но самъ вышелъ на свѣтъ уже послѣ своего брата.

Ириней, L. IV. с. 43. Злапоустъ, In Gen. LXII. Августинъ, Contra Faus. L. XXII. с. 84, 85, 86. de Lat. rud. с. 19. Теодоритъ, Quæst. XCVI. находяшь въ рожденіи Фареса и Зары изображеніе шайны Вешхаго и Новаго Завѣща. Нѣкоторые замѣчаютъ, что по отношенію къ сей шайнѣ имя Зары посавлено у Машея и въ родословіи Иисуса Хриса, къ которому оно не принадлежитъ собственно. Маш. I. 3.

Рука и червень Зары могутъ означать предварительное явленіе обѣщаній Новаго Завѣща въ Патриархахъ, тогда же запечатлѣнныхъ завѣсною кровію Иисуса Хриса. Гал. III. 16, 17. Фаресъ есть образъ Вешхаго Закона, который положилъ разсояніе между благодатными обѣщаніями и ихъ событіемъ. Рожденіемъ Зары прооб-







—

ИСКУШЕНИЕ И ВОЗВЫШЕНИЕ ЮСИФА ВЪ ЕГИПТѢ.

В. XXXIX — XLI.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Юсифова сокращена такъ: *Патріархи, позавидовавъ Юсифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ, Дѣя. VII. 9.*

Богъ былъ со Юсифомъ сперва *провидѣніемъ о немъ, потомъ провидѣніемъ чрезъ него.*

Провидѣніе о Юсифѣ открывается въ разнообразныхъ искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ угошванъ въ орудіе благодѣтельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Юсифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильянъ.

*

побѣда надъ симъ искушеніемъ, 6-
кушеніе клеветою и невиннымъ
емъ, 14—20. и опяшь облегченіе
данія, 21—23.

2) Крѣпкое искушеніе неблагого
и опьяніемъ самой надежды избав.

3) Нечаянное возвышеніе, XLII.

4) Провидѣніе чрезъ Іосифа о
благословеніе дома Іосифова, 46—50.

1) ИСКУШЕНІЯ СОПРОВОЖДАЮЩІЯ УТѢШЕНІЯМИ.

XXXIX. 1. *Іосифа же отвели въ Египетъ, и купилъ его изъ рукъ Израильтянъ, приведшихъ его туда, Египтянинъ, начальникъ фараоныхъ египетскихъ Фараоновъ, начальникомъ охранителей.* 2. *И былъ Іегова милостивъ къ Іосифу: онъ былъ щастливъ въ домѣ своемъ.*

Иегова споспѣшествуетъ рукою его; 4. и
 обрѣлъ Иосифъ благоволеніе въ очахъ его,
 и служилъ ему. Онъ поставилъ его надъ
 всею домою своєю, и все, что имѣлъ,
 отдалъ въ руки его. 5. И съ того време-
 ни, какъ онъ поставилъ Иосифа въ доми
 свою надъ всею; что имѣлъ, Иегова бла-
 гословилъ домъ Египтянина ради Иосифа,
 и было благословеніе Иеговы на всею, что
 у него было въ доми и въ полѣ. 6. По се-
 му онъ, все, что имѣлъ, оставилъ въ ру-
 кахъ Иосифа; и не зналъ при немъ ничего,
 кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Иосифъ же былъ
 прекрасенъ лицемъ и прекрасенъ взоромъ.
 7. И случилось послѣ сихъ происшествій,
 что обратила взоры на Иосифа жена го-
 сподина его, и сказала: спи со мною. 8.
 Но онъ отрекся, и сказалъ женѣ господи-
 на своего: вотъ, господинъ мой не знаетъ
 при мнѣ ничего въ доми, и все, что имѣетъ;
 отдалъ въ мои руки; 9. нѣтъ больше ме-
 ня въ этой доми; и онъ не возбранилъ
 мнѣ ничего, кромѣ тебя, потому что ты
 жена ему; какъ же сдѣлаю я сіе великое
 зло, и согрѣшу предъ Богомъ? 10. Когда
 такии образомъ она ежедневно говорила
 Иосифу, а онъ не слушался ея, чтобы
 спать съ нею, и быть съ нею: 11. то слу-
 чилось въ одинъ день, что онъ вошелъ въ
 домъ дѣлать дѣло свое, тогда какъ нико-

во избѣ домашнихъ тѣхъ въ домѣ не было. 12. Тогда она взяла его за одежду, и сказала: ляжь со мною. Но онъ, оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ, и вышелъ вонъ. 13. Она же, увидя, что онъ оставилъ одежду свою въ рукахъ ея, и побѣжалъ вонъ, 14. кликнула домашнихъ, и сказала имъ такъ: посмотрите, мужъ свелъ къ намъ Еврея, чтобы онъ безгнствовавъ надъ нами. Онъ пришелъ ко мнѣ, чтобы спать со мною; но я закрычала еромкиль голосомъ; 15. и онъ, услыша, что я подняла вопль и кричала, оставилъ у меня одежду свою, и побѣжалъ, и вышелъ вонъ. 16. По сему она положила одежду его у себя до того времени, какъ господинъ его пришелъ въ домъ свой; 17. и пересказала ему тѣже слова, говоря: рабъ Еврей, котораго ты свелъ къ намъ, приходилъ ко мнѣ, безгнствовать надъ мною; 18. но, когда я подняла вопль, я стала кричать, оставилъ у меня одежду свою, и побѣжалъ вонъ. 19. Когда господинъ его услышалъ слова жены своей, въ которыхъ она рассказывала ему, говоря: такимъ образомъ поступилъ со мною рабъ твой: тогда онъ воспыла въ гнѣвомъ; 20. и взялъ Иосифа господинъ его, и отдалъ его въ домъ темный, гдѣ содержатся царскіе узники. И былъ онъ тамъ въ до-

мѣ темницмоуѣ. 21. Но Іегова былѣ съ Іосифомѣ; и простерѣ къ нему длѣность, и даровалѣ ему благоволеніе въ огахѣ нахальника темницнаго дома. 22. И далѣ нахальникѣ темницнаго дома въ руки Іосифу всѣхѣ узниковѣ находившихся въ домѣ темницмоуѣ; и то талиѣ ни дѣлалось, все дѣлалось чрезѣ него. 23. Нахальникѣ темницнаго дома и не смотрѣлѣ ни за землѣ, то было у него въ рукахѣ: потому что Іегова былѣ съ нимѣ, и споспѣшествовалѣ ему въ томѣ, то онѣ дѣлалѣ.

И былѣ Іегова съ Іосифомѣ. Богъ и съ каждымѣ человекомѣ, по своему вездѣприсутствію: но съ Іосифомѣ былѣ Онѣ очевидно, являя перспѣ Свой въ чудесномѣ веденіи его къ высокому назначенію, непосредственно, вразумленіемѣ и укрѣпленіемѣ вспомошествовая самѣ оспавленному всякою землею помощію, благодатно, внутреннимѣ благодушнымѣ помазаніемѣ, врачуя раны внѣшняго спраданиа.

И служилѣ ему. То естѣ: служилѣ лично Фощифару, въ его глазахѣ, подѣ непосредственными его повелѣніями.

Іегова благословилѣ домѣ Египтянина ради Іосифа. Іосифа можно почищать вмѣстѣ и началомѣ и концемѣ благословеніа нмѣ посланнаго на домѣ Египтянина. Благодать, которою онѣ былѣ исполненѣ, изливалась

въ его дѣла, сообщала имъ благопоспѣшное печеніе и обильный плодъ; касалась виѣшними своими дарами сердца Фотифарова; и все сіе обращала къ ушѣшенію и укрѣпленію Іосифа въ его униженіи. — Такъ многоисходны и шаинственны пуши Провидѣнія! Такъ шрудно находишь испинный источникъ наружныхъ благословеній Божіихъ, и по нимъ судишь о Божіемъ къ намъ благоволеніи! Такъ благо бышь и спраннопримцемъ избранныхъ Божіихъ! Такъ наконецъ еще лучше и выше бышь избраннымъ орудіемъ, нежели видимымъ шолько предметомъ Божія провидѣнія и благословенія! —

Кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Сіе, какъ думаешь Абен-Езра, не было поручено Іосифу по шому, что Египтяне съ Евреями въ пицѣ не сообщаются.

И сказалъ женѣ господина своего: и пр. Крашкая слѣдующая рѣчь Іосифа исполнена мудрости. Зная, что порокъ скорѣе раздражается, нежели вразумляется опкрытымъ обличеніемъ: онъ скрываетъ обличеніе прелюбодѣнія въ прошомъ опреченія опъ него. Зная, что спрасть удобнѣе принимаешь впечатлѣнія другихъ спрастей, нежели чиспья внушенія истины, онъ спрается поспепенно возвести ослѣпленную женщину опъ низкихъ къ высокимъ чувствованіямъ и опвечь ее опъ преспуленія:

во первыхъ, мыслію о неблагодарности: *вотъ господинъ мой не знаетъ при мнѣ нитого въ домѣ*, и пр. попомъ, чувствованіемъ чести: *нѣтъ больше меня въ этомъ домѣ*, и пр. далѣе, напосинаніемъ обязанноспей супружескихъ: *потому то ты жена еси*; наконецъ, спрахомъ закона и свящосію присущствія Божія: *какъ же сдѣлаю я сіе великое зло, и согрѣшу предъ Богомъ?*

Оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ. Чшобы спасшсь ошъ дѣйсствія пресшупленія, Іосифъ не зашпился о помъ, что подаешъ случай обвинишь себя въ пресшупленіи. Трудная и великая побѣда!—Когда должно избрашь одно изъ двухъ: или казашься виновнымъ, чшобы не бышь шаковымъ, или бышь, чшобы не казашься: можешъ бышь, не многіе изберушь, —но каждый долженъ избрашь первое.

Кликнула домашнихъ, и пр. Мспишь ли шолько несповая женшина за себя; или предварешъ обличеніе себя ошъ Іосифа?—

Отдалъ его въ домъ темный. Какъ жизнь раба не дорого цѣнилась въ древноспи: шо родъ наказанія Іосифа показываешъ, что господинъ его едва ли быль убѣжденъ въ дѣйсшвишельности его пресшупленія; но вѣрояшно, жершвоваль имъ, прихоши своей жены, и чести своего дома. Не ошлгчало ли креста Іосифова и сіе, что онъ долженъ

быль спрадашь не шолько безъ вины, но и ошь шого, кому извѣсна была его невинность и вѣрность?

2) НЕБЛАГОДАРНОСТЬ И ОТЪ- ЯТІЕ НАДЕЖДЫ.

ЖЛ. 1. *Послѣ сихъ происшествій случилось, что винотерпій царя Египетскаго и хлѣбодаръ проступились предъ господиноми своими царемъ Египетскимъ. 2. Фараонъ проевѣвался на двухъ евнуховъ своихъ, на главнаго винотерпія, и на главнаго хлѣбодара; 3. и отдалъ ихъ подъ стражу въ доми натальника тѣлохранителей, въ домъ темнитный, въ тоже мѣсто, гдѣ заключенъ былъ Иосифъ. 4. Натальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Иосифа, и онъ служилъ имъ. Они пребыли подъ стражею годъ. 5. Однажды винотерпію и хлѣбодару царя Египетскаго, заключеннымъ въ домъ темнитный, видѣлись сны, каждому свой сонъ, обоимъ въ одну ночь, каждому сонъ особеннаго значенія. 6. По утру Иосифъ, войдя къ нимъ, посмотрѣлъ на нихъ, и вотъ, они въ слушеніи. 7. И такъ онъ спросилъ евнуховъ Фараоновыхъ, находящихся съ нимъ въ домѣ господина его подъ*

стражею, говоря: отъ чего у васъ седе дня
 шакія мрачныя лица? 8. Они сказали ему:
 намъ видѣлись сны; а истолковать ихъ
 не можемъ. Тогда Иосифъ сказалъ имъ: не
 отъ Бога ли истолкованія? Раскажите
 мнѣ. 9. И сталъ главный винотерпій ра-
 сказывать Иосифу сонъ свой, и сказалъ
 ему: мнѣ видѣлось, будто виноградная ло-
 за передо мною. 10. На лозѣ были три
 вѣтви. Она развилась, показался на ней
 цвѣтъ, выросли и созрѣли на ней ягоды.
 11. У меня въ рукѣ была гаша Фараоно-
 ва. Я взялъ ягоды, выжалъ ихъ въ гашу
 Фараонову, и подалъ гашу въ руку Фа-
 раону. 12. Тогда Иосифъ сказалъ ему:
 вотъ истолкованіе: три вѣтви значатъ
 три дня. 13. Чрезъ три дня Фараонъ воз-
 несетъ главу твою, и опять поставитъ
 тебя на мѣсто твое, и ты подашь гашу
 Фараонову въ руку его, по прежнему
 обыкновенію, какъ ты былъ у него вино-
 терпиемъ. 14. Вспомни же меня, когда хо-
 рошо тебѣ будетъ; и скажи обо мнѣ Фа-
 раону, и выведи меня изъ этого дома. 15.
 Ибо я украденъ изъ земли Еврейской; а
 также и здѣсь нитого не сдѣлалъ, за что
 бы бросить меня въ пропасть. 16. Глав-
 ный хлѣбодаръ увидѣлъ, что истолкованіе
 хорошо; и сказалъ Иосифу: а мнѣ видѣлось,
 будто на головѣ у меня три корзины рѣ-

шеттатыхъ. 17. Въ верхней корзинѣ была всякая пища Фараонова хлѣбнаго дѣла; и птицы клевали ее изъ корзины бывшей на головѣ моей. 18. Иосифъ отвѣтствовалъ, и сказалъ: вотъ истолкованіе: три корзины значатъ три дня. 19. Черезъ три дня Фараонъ сниметъ съ тебя голову; и повѣситъ тебя на деревѣ; и птицы будутъ клевать плоть твою поверхъ тебя. 20. На третій день, который былъ день рожденія Фараонова, сдѣлалъ онъ пиръ для всѣхъ служащихъ у него; и вознесъ голову главному винотерпію, и голову главнаго хлѣбодара, среди служащихъ у него; 21. и поставилъ главнаго винотерпія на прежнее мѣсто, и онъ подалъ чашу въ руку Фараону; 22. а главнаго хлѣбодара повѣсилъ, такъ какъ истолковалъ или Иосифъ. 23. Однако главный винотерпій не вспомнилъ Иосифа, но забылъ его.

Нагальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нему Иосифа. Спрашивають: Фошифара ли здѣсь должно разумѣть подъ именемъ начальника шѣлохранищелей. И нѣкошорые ошвѣщспвуютъ оприцашельно: пошому что Иосифъ былъ подъ гнѣвомъ Фошифара; а сей начальникъ шѣлохранищелей довѣрлель ему. Но Иосифъ могъ имѣть довѣренность Фошифара и въ шемницѣ: ештли не сильное подозрѣніе, или лучше, чель своего дома

заспаляла Фошифара держашь его въ за-
ключеніи.

Годъ. Еврейское שָׁנָה (*дни*) не рѣдко зна-
чишь *годъ*. См. 1 Цар. I. 3. 7. Исх. XIII.
10. Лев. XXV. 29. Суд. XVII. 10.

Не отъ Бога ли истолкованія? По ска-
занію Геродоша, L. II. с. 83. Египтяне са-
ми думали, что искусство волхвованія, или
гаданія, не принадлежишь ни одному изъ че-
ловѣковъ, но нѣкошорымъ Божешвамъ. Сія
мысль видна послѣ въ словахъ Фараона,
XLI. 38. Халдеи шакже почишали сей даръ
вдохновеніемъ, Дан. IV. 6. Іосифъ, приѣ-
няясь ко мнѣнію собесѣдниковъ, въ шожже
время пользуешся случаемъ прославишь ис-
стиннаго Бога Раздаяшеля дарованій. 1 Кор.
XII. 4.

Фараонъ вознесетъ главу твою. То ешь:
возвышишь швое сосшоаніе. Или: ты вой-
дешь у Фараона въ поголовный пересмотръ.
См. примѣры шого же выраженія въ семь
значеніи: Исх. XXX. 12. Чис. I. 49. Можешь
бышь, Фараонъ имѣль обыкновеніе предъ
днемъ своего рожденія дѣлашь пересмотръ
служащихъ ему, дабы наградишь вѣрныхъ, и
проснишь нѣкошорыхъ виновныхъ.

Вспомни же меня, и пр. Въ одномъ сло-
вѣ, кошорое находишь между сочиненіями
Августина, (*De temp. Serm. 82.*) говоришься,
что Іосифъ изнемогъ вѣрою, когда вмѣсто

ожиданія помощи отъ Бога, ему присущаго, прибѣгнувъ, для избавленія себя отъ бѣдшвія, къ пособію человѣческому, и что, въ наказаніе за сію невѣрность, Богъ пустилъ царедворцу забыть его. Но можешь бышь, Іосифъ просилъ его помощи не сколько по собственнѣйшей неперпѣливости, сколько по случаю данному Провидѣніемъ: и можешь бышь, двулѣшнее послѣ того про-
долженіе заключенія было не наказаніе по грѣшности, но шокмо исполненіе седмичнаго искушенія и очищенія праведника, яко злаша въ горнилѣ. — Пришомъ должно замѣшишь, что слова Іосифа исполнились, хотя мночерпій о шомъ и не думалъ.

Украденѣ. Приключеніе Іосифа съ братьями болѣе могло бы шронуть сердце царедворца: но великодушный шпрадалецъ не хочешъ обнаружитъ ихъ пресшупленія, хотя сіе и могло бышь ему полезно.

Изъ земли Еврейской. Землею Еврейскою называешся здѣсь не цѣлая Палестина, кошорая не могла шакъ называшся прежде Іисуса Навина; но часшь ея, въ кошорой обшшали Паптріархи. Они пребывали наиболѣе около Хеврона, и кочевали отсель до Сихема.

Въ пропасть. Чшобы изобразитъ шяжкое сосшояніе заключенія, Іосифъ даетъ

имя шемницѣ опть худшей часши ея, — жидиць подземныхъ.

Истолкованіе хорошо. Кажется, главный хлѣбодарь не шо думалъ, что исполкованіе сна вѣрно, ибо сіе опскрышься могло шокшо изъ собышя; но пріяшнымъ предвѣщаніемъ главному виночерпію побужденъ былъ опскрышь Іосифу и свое сновидѣніе.

На головѣ. Геродотъ L. II. с. 35. скывываетъ, что у Египтянь мужескій полъ обыкновенно пляжеспи носить на головѣ.

Три корзины рѣшетчатыхъ. וְגַם אֶת הַשֵּׁנִי סְבָאִינָא. Такъ изъяснялъ Онкелось. Тѣ корзины וְגַם изъясняютъ о шомъ, что находилось въ корзинахъ, обманывающся: ибо шолько въ верхней корзинѣ была всякая пища.

Скилетъ съ тебя голову, и повѣситъ. Египтяне осужденныхъ сперва убивали, а пошомъ вѣшали для поруганія.

3) НЕЧАЯННОЕ ВОЗВЫШЕНІЕ.

XII. 1. По прошествіи двухъ лѣтъ случилось, что Фараонъ видѣлъ во снѣ, будто онъ стоялъ у рѣки. 2. И вотъ, выйдутъ изъ рѣки семь коровъ хорошихъ видовъ, и тутныхъ плотию, и пасутся по

травѣ. 3. Но вотѣ, послѣ нихѣ выходятѣ изѣ рѣки семь коровѣ другихѣ, худыхѣ видомѣ, и тощихѣ плотію, и становятся подлѣ тѣхѣ коровѣ, на берегу рѣки. 4. Наконецѣ коровы худыя видомѣ и тощія плотію сѣбли семь коровѣ хорошихѣ видомѣ и тугныхѣ. Тутѣ Фараонѣ проснулся. 5. Заснулѣ опять, и въ другой разѣ видѣлось ему, будто изѣ одного стебля вышло семь колосьевѣ тугныхѣ и добрыхѣ. 6. Но вотѣ, послѣ нихѣ выросло семь колосьевѣ тощихѣ и погорѣвшихѣ отѣ вѣтра. 7. Наконецѣ тощія колосья пожрали семь колосьевѣ тугныхѣ и полныхѣ. Фараонѣ проснулся, и видитѣ, что это сонѣ. 8. По утру, будучи въ смущеніи духа, послалѣ онѣ, и призвалѣ всѣхѣ Египетскихѣ толкователей священныхѣ писменѣ, и всѣхѣ тамошнихѣ мудрецовѣ, и рассказалѣ имѣ Фараонѣ сонѣ свой: но не было ни кого, кто бы истолковалѣ онѣй Фараону. 9. Тогда главный винотерпій сталѣ говорить Фараону, и сказалѣ: ерѣхѣ мой воспоминаю я нынѣ. 10. Фараонѣ проенѣвался на рабовѣ своихѣ, и отдалѣ меня и главнога хлѣбодара подѣ стражу въ доли натальника тѣлохранителей. 11. Тамѣ видѣлись намѣсны въ одну ночь, каждому видѣлся сонѣ особеннаго знатенія. 12. Тамѣ же былѣ съ нами молодой Еврей, рабѣ натальника тѣ-

лохранителей. Мы рассказали ему сны наши, и онъ истолковалъ намъ, истолковалъ каждому соответственно съ его сновидѣнiемъ. 13. И какъ онъ истолковалъ намъ, такъ и случилось: я поставленъ на прежнее мѣсто, а тотъ повѣшенъ. 14. По сему Фараонъ послалъ призвать Иосифа; и тотчасъ взяли его изъ темницы. Онъ остригся, и переиѣнилъ одежду свою, и предсталъ Фараону. 15. Фараонъ сказалъ Иосифу: мнѣ видѣлся сонъ, и нѣтъ никого, ктобы истолковалъ оный; а о тебѣ, я слышалъ, говорятъ, что ты, выслушавъ сонъ, истолкуешь его. 16. Иосифъ сказалъ въ отвѣтъ Фараону: это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. 17. И сказалъ Фараонъ Иосифу: мнѣ видѣлось, будто я стоялъ на берегу рѣки. 18. И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ тучныхъ плотiю и худыхъ видомъ; и пасутся по травѣ. 19. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ семь коровъ дряхлыхъ, очень худыхъ на видъ и тощихъ плотiю; я не видывалъ во всей землѣ Египетской такихъ худыхъ, какъ этѣ. 20. И съѣли тощiя и худыя коровы семь прежнихъ коровъ тучныхъ. 21. Этѣ вошли къ тѣмъ въ утробу; но и не примѣтно было, что онѣ вошли въ утробу ихъ. Онѣ были также худы видомъ, какъ и сначала. Тутъ я проснулся. 22. Потомъ видѣлось

мнѣ въ сновидѣніи мовѣ, будто изъ одне-
 го стебля вышло семь колосьевъ полныхъ
 и добрыхъ. 23. Но вотъ, послѣ нихъ вы-
 росло семь колосьевъ тонкихъ, тощихъ и
 погорѣвшихъ отъ вѣтра. 24. Наконецъ то-
 щіе колосья пожрали семь колосьевъ доб-
 рыхъ. Я рассказалъ это знающимъ священ-
 нья племена; но никто не истолковалъ
 мнѣ. 25. Тогда Іосифъ сказалъ Фараону:
 сонъ Фараоновъ одинъ. Богъ показалъ Фа-
 раону, то хочетъ творить. 26. Семь ко-
 ровъ хорошихъ знатѣ семь лѣтъ; и семь
 колосьевъ хорошихъ знатѣ семь лѣтъ;
 это одинъ сонъ. 27. И семь коровъ то-
 щихъ и худыхъ, вышедшихъ послѣ тѣхъ,
 знатѣ семь лѣтъ; также и семь ко-
 лосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра.
 Будутъ семь лѣтъ голодныхъ. 28. Вотъ,
 къ телу сказалъ я Фараону, то Богъ по-
 казалъ Фараону, то хочетъ творить.
 29. Вотъ, приходятъ семь лѣтъ, въ ко-
 торые будетъ великое плодородіе во всей
 землѣ Египетской. 30. Послѣ нихъ наста-
 нутъ семь лѣтъ голода; и забудется вся-
 кое изобиліе въ землѣ Египетской, и исто-
 щитъ голодъ землю, 31. такъ то преж-
 не изобиліе, послѣ и не приметно будетъ
 по причинѣ голода сего; ибо онъ будетъ
 огонь великъ. 32. Что же сонъ повторилъ
 ся Фараону дважды, это значить, что

событіе сіе предопредѣлено отъ Бога, и
 вскорѣ Богъ исполнитъ оное. 33. И такъ
 нынѣ же да усмотритъ Фараонъ мужа
 разумнаго и мудраго, и да поставитъ его
 надъ землею Египетскою. 34. Да повелитъ
 Фараонъ поставить надъ землею надзи-
 рателей, и собирать въ семь лѣтъ изоби-
 лія пятую часть хлѣба въ землѣ Египет-
 ской. 35. Пусть они соберутъ всякую пи-
 щу наступающихъ хорошихъ годовъ, и
 сложатъ хлѣбъ подъ рукою Фараона, въ
 пищу по городамъ, и пусть берегутъ. 36.
 И будетъ сія пища въ запасъ для земли
 на семь лѣтъ голодныхъ, которые будутъ
 въ землѣ Египетской; дабы земля не была
 опустошена голодомъ. 37. Сія рѣчь понра-
 вилась Фараону, и всѣмъ рабамъ его. 38.
 И сказалъ Фараонъ рабамъ своимъ: най-
 демъ ли мы такого, какъ онъ, человекъ
 въ которомъ бы былъ духъ Божій? 39. Тое-
 да Фараонъ сказалъ Іосифу: когда Богъ
 открылъ тебѣ все сіе, то нѣтъ разумѣе
 и мудрѣе тебя. 40. Ты будешь надъ до-
 момъ моимъ; и твоего слова держаться
 будетъ весь народъ мой; только престо-
 ломъ я буду больше тебя. 41. И сказалъ
 Фараонъ Іосифу: вотъ, я поставляю те-
 бя надъ всею землею Египетскою. 42. И
 снялъ Фараонъ перстень свой съ руки сво-
 ей, и надѣлъ его на руку Іосифу; одѣлъ

его въ виссонныя одежды; возложилъ на выю египтянина золотую цѣпь; 43. велѣлъ везти его на второй ѹ себя колесницѣ, и провозглашать предъ нимъ: преклоните колѣна! Такимъ образомъ поставилъ его надъ всею землею Египетскою. 44. Наконецъ Фараонъ сказалъ Иосифу: я Фараонъ; безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою во всей землѣ Египетской. 45. И нарекъ Фараонъ Иосифу имя: Цафнав-панеахъ; и далъ египтянину въ жену Асенаву, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. И пошелъ Иосифъ по землѣ Египетской. 46. Было же Иосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія, когда онъ предсталъ Фараону, царю Египетскому.

По прошествіи двухъ лѣтъ. Опъ заключенія Иосифа, или опъ освобожденія виночерпія? Послѣднее въроянше, по ближайшему сихъ словъ отношенію къ предъидущимъ.

Изъ рѣки. Коровы, знаменующія лѣша плодородія и голода, предшавляющія выходящими изъ рѣки пошому, что плодородіе Египта зависѣло опъ Нила.

По травѣ. На Еврейскомъ: תרמס. У Седмидесяти: ἐν τῷ ἄχῃ или ἄχει. Думающъ, что сіе естъ самое Еврейское слово, по Египетскому произношенію. Значишь оно шраву

распушую при берегахъ и въ мѣстахъ влажныхъ. См. Іов. VIII. 11.

Въ другой разъ видѣлось ему. Сонъ вшорый посылаешся для увѣренія въ Божественности перваго сна, 32. и часпію для изъясненія его. Ибо значеніе *колосьевъ* просше, нежели *коровъ*.

Погорѣвшихъ отъ вѣтра. Разумѣешся въспрь знойный, изсушающій. См. Іез. XVII. 10. Іон. IV. 8.

Толкователей священныхъ писменъ, и пр. Еврейское מִשְׁתָּרֵן , по вѣрояшнѣйшему производству отъ Сирскаго ܩܪܝܢܐ видѣлъ, истолковалъ и ܩܪܝܢܐ заключилъ, закрылъ, значишь *тайновидцевъ*, или *истолкователей таинъ*. Такъ Акила: *κρυφιαστὰς*. Не безъ причины разумѣюшь подъ симъ средній разрядъ жрецовъ Египешскихъ, *ιερογυραμματαῖς*, шолковашелей священныхъ писменъ, однимъ словомъ *Іероглифовъ*. То значишь, по исполкованію Исихія, и упошребленное Седмидесяшью шолковниками слово *ἱεργυραῖς*. Фараонъ имѣлъ особенную причину обратиться къ шолковашелямъ *Іероглифовъ*: ибо въ сновидѣніи его съ перваго взгляда примѣшенъ былъ характеръ *Іероглифическій*. Подъ именемъ *мудрецовъ*, разумѣюшся, можешъ бышь, жрецы высшаго спепени, *προφῆται*. Въ чемъ сосшояла ихъ мудросшь, опредѣлишь шрудно пошому между прочимъ, чшо вообще

Египтяне въ своемъ ученіи любили скрытность и шайну *).

Сонъ свой. Одинъ по значенію; хошя двоякій по образу и времени.

Не было никого, ктобы истолковалъ. Сонъ кажется яснымъ: но или наука сношлованія не приведена еще была въ совершенство, доколѣ примѣръ Іосифа къ нему не возбудилъ мудрыхъ Египетскихъ, или Богъ ослѣпилъ ихъ для большаго вразумленія Фараона, для прославленія Своего промысла, для посрамленія щещной мудрости человѣческой. См. Иса. XIX. 11, 12.

Грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. Или грѣхъ неблагодарности предъ Іосифомъ, или грѣхъ предъ Фараономъ.

Фараонъ проенѣвался. Евреи говорятъ къ присущствующимъ шакъ, какъ бы обшущствующимъ, въ изъявленіе почтенія.

Остриелся. У Египтянъ было обыкнове-

*) Страбонъ, кн. XVII. о жрецахъ Египетскихъ: *Περὶ τούτους γὰρ ἄοντας κατὰ τὴν ἐπιστήμην τῆς ἔρασιαν, μουσικούς τε καὶ δυσμεταδότους τῶ χρένω καὶ ταῖς θεραπείαις ἐξελεπάρησαν* (Платонъ и Евдоксъ), *ὡςτε τινὰ τῶν θεωρημάτων ἰσορήσαντα πολλὰ δὲ ἀπεκρύψαντο οἱ βασιβχοι.* Плутархъ въ книгѣ о Исидѣ и Озиридѣ: *πρὸ τῶν ἱερῶν τὰς σφίγγας ἐπιεικῶς ἴσαντες, ὡς αἰνιγματὰ δὴ σοφίαν τῆς θεολογίας αὐτῶν ἐχέησι.*

ніе стричь и голову и бороду, кромѣ печальныхъ случаевъ. См. Негод. Л. II. с. 36.

Это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. Въ шекспирѣ Самаритянскомъ, Сирскомъ и у Седмидесяти рѣчь сія имѣетъ видъ оприцашелейный, а разумъ пошже: *безъ Бога не дастся Фараону мирнаго отвѣта.*

То самое, что говоритъ здѣсь Іосифъ Фараону, нѣсколько подробнѣе Даніилъ излагаешъ Навуходносору, II. 27, 28, 29. Она обличающъ языческую мудрость, утверждая непрерываемую самыми язычниками истину, что шайновидцы бывающъ не по наукъ человеческой, но по вдохновенію и ошкровенію ошъ Бога: *Богъ дастъ отвѣтъ; есть Богъ на небеси открывающій тайны.* Она проповѣдующъ Провидѣніе, кошорое дѣлаешъ явныя и шайныя, ясныя и шемныя, еспесптвенныя и чудесныя внушенія великимъ и сильнымъ земли, для насшавленія и блага не шокмо ихъ, но и народовъ и пошомшва: *Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ; Онъ возвѣстилъ царю, что будетъ.*

И не прилѣтно было. Обспояшельшво нужное въ исполкованіи сна, упущенное въ первомъ повѣсплвованіи Фараона. Его значеніе шо, что избышокъ семи лѣшъ плодо-

родныхъ, едва достапochenъ будеть для се-
ми лѣтъ голодныхъ.

Складуть хлѣбъ подѣ рукою Фараона. То есть: въ хранилища ему принадлежащія.

Перстень свой съ руки своей. Такъ Ар-
таксеркъ далъ перстень Мардохею. Евсѣ.
VIII. 2. Перстень у древнихъ былъ знаме-
нiемъ не только нѣкотораго начальства,
но иногда и верховной власти. Такъ Алек-
сандръ предъ смертію подалъ свой перстень
Пердиккѣ, и сіе приняшо было за знакъ
унаслѣдованія. См. Curt. L. X. с. 5, 6.

Виссонныя одежды. По описанію Плинія,
Н. Н. L. XIX. с. 1. и Поллукса, Opomast. L.
VII. с. 17. онѣ дѣлались изъ мягкаго воло-
книстаго вещества, доставаемаго изъ орѣ-
ховъ одного расптѣнія. — И нынѣ на Восто-
кѣ государь даритъ одеждою въ знакъ осо-
беннаго благоволенія, или при порученіи важ-
ной должности.

На второй ѹ себя колесницѣ. То есть:
на второй послѣ собшвенной.

Преклоните колѣна. Такъ шолкуютъ сло-
во קנען Акила, по свидѣтельству Иеронима,
in Trad. Hebr. и Вулгаша. Нѣкоторые но-
вѣйшіе думаютъ, что оно значить: *отѣ*
царя препоясанный, или облегенный.

Я Фараонѣ: безѣ тебя никто не дол-
женѣ тронуться ни рукою ни ногою. То
есть: я самодержавный царь; но шебѣ вѣ-

рю мою державу. Или: самодержавною властію царя повелѣваю, чшобы все находилось подъ швоими повелѣніями.

Цафнаѳ-пансахъ. Геронимъ, in Trad. Hebr. переводишь съ Египешскаго: *Спаситель міра*: признаваясь, что съ Еврейскаго можно перевести: *Обрѣтатель сокровенностей*. Сіе послѣднее значеніе приписываютъ имени קַזַּב קַזַּב Злапоустъ, Θεодоритъ и многіе ловѣйшіе. (Ошъ словъ קַזַּב *сокрывать*, и до нынѣ у Арабовъ употребительнаго קַזַּב *отверзать*.) Другіе разлагають оное на слова: *Сахпнутапа-енее-ихъ*, что значить: *Книжникъ Божественный Духа вѣчнаго*. Новое имя дано Іосифу или по шому, что его прежнее иностранныя имя могло бытъ непріятно слуху народа; или для шого, чшобы употребленіе Іосифомъ между Египтянами новаго имени было знаменіемъ его подчиненія Фараону. На сей послѣдній конецъ Египешскіе цари перемѣняли имена царямъ покоренныхъ народовъ. 2. Пар. XXXVI. 4.

Жреца Иліопольскаго. Въшшо Еврейскаго имени *Онъ* (יִנ) у Седмидесяти и въ Вулгатѣ посшавлено имя *Иліополя*. Кирилль, въ шолк. на Ос. говоришь, что Египешское *Онъ* ешъ шже, что Греческое *Иліосъ*, шо ешъ *солнце*. Сшрабонъ, L. XVII. пишешъ, что въ древности сей городъ быдъ

особеннымъ мѣстопребываніемъ Жрецовъ, Философовъ и Звѣздослововъ.

Было же Иосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія. Повѣствованіе о искушеніяхъ Иосифа заключается указаніемъ времени сошвѣтственно тому, что и начало было подобнымъ указаніемъ, XXXVII. 2. Изъ сличенія того и другаго видно, что искушенія Иосифа продолжались 13 или около 14 лѣтъ.

4) ПРОВИДѢНІЕ ЧРЕЗЪ ИОСИФА О ЕГИПТѢ, и пр.

XLII. 46. И вышелъ Иосифъ отъ лица Фараонова, и прошелъ по всей землѣ Египетской. 47. Земля же въ семь лѣтъ плодородія приносила цѣлыми снопами. 48. И такъ онъ собралъ всякую пищу, семи лѣтъ, которые были [плодородны] въ землѣ Египетской, и положилъ пищу въ городахъ; съ каждымъ городѣ положилъ пищу полей окружающихъ его. 49. Такимъ образомъ Иосифъ собралъ хлѣбъ въ великомъ множествѣ, какъ песокъ морской, такъ что пересталъ и считать, ибо счета не было. 50. Между тѣмъ, еще до наступленія голоднаго года, у Иосифа родились два сына, которыхъ родила ему Асенава, дочь

Поти-фера, жреца Иліопольскаго. 51. И нарекъ Іосифъ имя первенцу: Манассія; потому, что, говорилъ онъ, Божъ привелъ у меня въ забвеніе всѣ несчастія мои, и самый доль отца моего. 52. А другому нарекъ имя: Эфраимъ; потому, что, говорилъ онъ, Божъ сдѣлалъ меня плодовитымъ въ землѣ страданія моего. 53. И прошли семь лѣтъ плодородія, которое было въ землѣ Египетской; 54. и наступили семь лѣтъ голода, какъ сказалъ Іосифъ. И былъ голодъ во всѣхъ земляхъ; а во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. 55. Потому и вся земля Египетская нагала терпѣть голодъ, и народъ вопіять къ Фараону о хлѣбѣ. Тогда Фараонъ сказалъ всему Египту: пойдите къ Іосифу, и дѣлайте, что онъ вамъ скажетъ. 56. И какъ былъ голодъ по всей землѣ: то Іосифъ отворилъ всѣ хранилища, и сталъ продавать хлѣбъ Египту. Голодъ же усиливался во всей землѣ Египетской. 57. И изъ всѣхъ странъ приходили въ Египетъ, покупать хлѣбъ у Іосифа: ибо голодъ усилился по всей землѣ.

• И приносила земля въ семь лѣтъ изобилія, снопами. Сему подобны, по свойству Еврейскаго языка составленныя, выраженія у Машѳея XIII. 23. и Марка IV. 8. 20. По сямъ примѣрамъ наполція слова Моисея исполковать можно шакъ, что въ

печенія семи лѣшь изобилія земля приносила ошь одного зерна шакое множество сшеблей и колосьевъ, кошорое казалось цѣлымъ снопомъ. Сіе не покажешся невѣроятнымъ шому, кшо знаешъ плодородіе древняго Египша *).

Манассіа. Значишь: *приводящій въ забвеніе.*

Эфраимъ. Значишь: *обильный плодъ, или обиліе дѣтей.*

Во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. Потомъ и вся земля Египетская нагала терпѣть голодъ. То ешь: голодъ сперва сдѣался ошущишелень въ окружающахъ Египешъ шранахъ, между шѣмъ какъ Егип-

*) Plin. L. XVIII. C. 10. Tritico nihil est fertilis, hoc ei natura tribuit, quoniam eo maxime alebat hominem; ut pote e modio, si sit aptum solum, quale in Byzacio Africæ campo, centum quinquaginta modiis eddantur. Misit ex eo loco diuo Augusto Procurator eius ex uno grano (vix credibile dictu) quadringenta paucis minus gemina, extantque ea de re epistolæ. Misit et Neroni similiter CCCXL stipulas ex uno grano. Cum centesimo quidem et Leontini Siciliæ campi fundunt, aliique, et tota Bætica, et in primis Aegyptus.

шляне довольствовались еще останками семьи плодородныхъ лѣтъ, сохранившимися въ ихъ домахъ: но пошомъ недоспашокъ хлѣба оказался и у Египтянъ во всей землѣ ихъ.

По всей землѣ. То ешь: въ земляхъ прилежащихъ и наиболѣе извѣстныхъ Египту. Подобно сему *вся вселенная* у Евангелиста Луки, II. 1. значить Римскую Имперію.

По прообразованію примѣченному въ Испоріи Іосифа Опцами Церкви, спраданія его во Египтѣ соопвѣтствующъ спраданіямъ Іисуса Хріста въ рукахъ язычниковъ, и освобожденіе и возвышеніе Іосифа — дѣйствію и соспоянію превознесенія Іисуса Хрістова.

Іосифъ осуждается, какъ невѣрный рабъ, хотя Фопифаръ чувствовалъ несправедливость принесенной на него жалобы: Іисусъ также осуждается какъ возмущительный рабъ Кесаря, хотя Пилатъ *ни какой вины не нашелъ въ Немъ.* Іоа. XVIII. 38.

Хотя время пребыванія Іосифова *въ темницѣ* точно не опредѣлено въ С. Писаніи; однако ясно указаны *три* года сего времени, Б. XL. 4. XLI. 1. Въ семь ешь нѣкоторое подобіе пребыванія Іисуса Хріста *въ сердцѣ земли,* Маш. XII. 4. или въ со-

своими смерши, кошорое, не въ строгой полношѣ числа, называется *тридневнымъ*.

Иосифъ заключенный въ темницѣ возвѣщася узникамъ, одному помилованіе, а другому конечное осужденіе. Иисусъ, еще на крестѣ возвѣсшивъ одному изъ двухъ разбойниковъ спасеніе, пошомъ, *сшедши проповѣдуетъ и сущимъ въ темницѣ духамъ*, 1. Пеш. III. 19.

Вышедъ изъ темницы, Иосифъ пославляешся надъ домою и цѣлымъ царствомъ Фараона; приемлетъ отъ него новую одежду, царскую колесницу, почесъ колѣнопреклоненія, имя шайноншполковашеля, и вошедъ въ данныя ему права, содѣлываешся Спасителемъ Египтянъ и Евреевъ. Иисусу, по восшаніи отъ гроба, *дается всякая власть на небеси и на земли*, Матт. XXVIII. 18. смиренная одежда плоти его измѣняешся въ прославленную; покорная ему Церковь быстро преноситъ Его имя отъ страны въ страну, *уподобляясь конямъ въ колесницахъ Фараоновыхъ*, Пѣс. I. 8. *Преклоняется предъ именемъ Его всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ*, Фил. II. 10. Въ Немъ открываешся свѣтъ, въ Немъ утверждаешся взаимный союзъ, Имъ совершаешся спасеніе, Иудеевъ и язычниковъ.

Іосифъ, пишая клябомъ, *поробитѣ* Фараону весь Египеть, XLVII. 21. Іисусъ, пишая словомъ живоша, *покоритѣ* все Ощцу Своему. 1 Кор. XV. 28.

ПЕРЕСЕЛЕНІЕ ЕВРЕЕВЪ ВО ЕГИПЕТЪ.

Б. XLII.—XLVII. 27.

Переселеніе Евреевъ во Египетъ достопримѣчательно въ Исторіи народа Божія, какъ само по себѣ, такъ еще болѣе въ соображеніи съ послѣдовавшими за онымъ искушеніями и чудеснымъ возвращеніемъ въ землю обѣшанную. На вопросъ, какимъ образомъ народъ Божій допущенъ переселиться въ такую страну, гдѣ онъ споль много долженъ былъ поспрадать, и отколѣ споль трудно было его исхитить, Моисей отвѣтствуетъ въ настоящемъ сказаніи съ такими подробностями, кошорыя всюду показываютъ, и во всемъ оправдываютъ, Провидѣніе.

Часпи сказанія, впрочемъ управляемаго проспымъ порядкомъ времени и ешеспвеннымъ союзомъ вещей, могутъ бытъ сіи:

1) Первое пушешествіе сыновъ Іаковлевыхъ въ Египешъ, XLII. Здѣсь ошкрывается первая причина переселенія, голодъ; и начинается судъ надъ брашопродавцами.

2) Вшорое пушешествіе, XLIII—XLV. Судъ надъ брашьями Іосифа продолжается и заключаешся; онъ являешся избраннымъ опъ Бога спасителемъ Евреевъ; показываешся вшорая причина переселенія, — Іаково желаніе видѣшь Іосифа.

3) Самое переселеніе, XLVI. 1—7. Здѣсь указуешся шрешія причина переселенія, — соизволеніе и обѣшованіе Божіе.

4) Списокъ вошедшихъ во Египешъ, XLVI. 8—27. Онъ долженъ служишь къ изьясненію Божія обѣшованія — *возраститъ Іакова въ Египтѣ въ великій народъ*, XLVI. 3. — въ приложеніи онаго къ событію.

5) Подробности пришествія Евреевъ во Египешъ, XLVI. 28—XLVII. 12.

6) Ошспупленіе Повѣшвовашеля о дѣйствіяхъ голода въ Египтѣ, XLVII. 13—26. Сею, по видімому посшороннею, часпію повѣшвованія, вновь показываешся необходимость переселенія; подтверждается, шoliko нужное къ досповѣрности сей Ишпории, понятіе о могуществѣ Іосифа; пред-

угошовається понятіє о неблагодарности Египтянъ къ роду Іосифову.

7) Общее заключеніе сказанія, XLVII. 27.

1) ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ, и пр.

XLII. 1. Когда Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ: то сказалъ Іаковъ сынамъ своимъ: то вы смотрите другъ на друга? 2. И сказалъ: вотъ, я слышалъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ; пойдите туда, и купите намъ оттуда; то бы намъ пропитаться, и не умереть. 3. По сему десять братьевъ Іосифовыхъ пошли въ Египетъ купить хлѣба. 4. А Веніамина брата Іосифова не послалъ Іаковъ съ братьями его; ибо сказалъ: не случилось бы съ нимъ бѣды. 5. Такимъ образомъ сыны Израилевы пришли покупать, въ тиелъ протихъ приходящихъ. Ибо въ землѣ Ханаанской былъ гомодъ. 6. Іосифъ же былъ нательникомъ надъ землею Египетскою; онъ продавалъ хлѣбъ всему народу земли той. И такъ братья Іосифовы пришли, и поклонились ему лицемъ до земли. 7. Іосифъ, увидя братьевъ своихъ, узналъ ихъ: но показалъ себя незнающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово, и спросилъ ихъ: откуда вы пришли? Они сказа-

ли: изъ земли Ханаанской, купить пищи. 8. Хотя же Иосифъ узналъ братьевъ своихъ: но они его не узнали. 9. Тутъ вспомнилъ Иосифъ сны, которые онъ видѣлъ о нихъ; и сказалъ имъ: вы соглядатаи; вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 10. Они отвѣтали ему: нѣтъ, восударь мой, рабы твои пришли купить пищи. 11. Мы всѣ дѣти одного теловѣка; мы безъ хитрости; рабы твои никогда не были соглядатаями. 12. Но онъ сказалъ имъ: нѣтъ, вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 13. Они сказали: насъ, рабовъ твоихъ двенадцать братьевъ; мы сыновья одного теловѣка въ землѣ Ханаанской; и вотъ, меньшій теперь съ отцемъ, а одного не стало. 14. Тогда Иосифъ сказалъ имъ: точно такъ, какъ я сказалъ вамъ: вы соглядатаи. 15. Вотъ, какъ вы будете испытаны: клянусь здравіемъ Фараона, что вы не выдете отсюда, если не придетъ сюда меньшій братъ вашъ. 16. Пошлите одного изъ васъ, который бы привелъ брата вашего; между тѣмъ вы будете задержаны. Такъ откроется, правду ли вы говорите; и если нѣтъ, то клянусь здравіемъ Фараона, что вы соглядатаи. 17. И отдалъ ихъ подъ стражу на три дни. 18. Но на третій день Иосифъ сказалъ имъ: вотъ что сдѣлайте, и останетесь живы; [ибо] я

крыль мѣшокъ свой, чтобы дать корму
 ослу своему; и увидѣль серебро свое; вотъ,
 оно въ самомъ отверстіи мѣшка его. 28.
 И такъ онъ сказалъ противъ братьямъ:
 серебро мое возвращено; вотъ, оно въ мѣш-
 къ у меня. Тогда вострепетало сердце
 ихъ, и они въ изумленіи говорили другъ
 другу: что это Богъ сотворилъ намъ? 29.
 Когда же пришли къ Иакову, отцу своему,
 въ землю Ханаанскую: то рассказали ему
 все случившееся съ ними, говоря: ната-
 лъствующій надъ тою землею обошелся съ
 нами сурово, и принялъ насъ за согляд-
 тавъ земли той. 31. Мы сказали ему,
 что мы безъ хитрости; что мы не быва-
 ли соглядатаями, 32. что мы братья;
 что насъ двенадцать сыновъ у отца на-
 шего; что одного не стало, а меньшій те-
 перь съ отцемъ нашимъ въ земль Ханаан-
 ской. 33. На сіе наталъствующій надъ тою
 землею сказалъ намъ: вотъ, какъ узнаю
 я, не подозрительные ли вы люди. Оста-
 вьте у меня одного брата изъ васъ; а вы
 возьмите на пропитаніе домовъ вашихъ, и
 пойдите; 34. и приведите ко мнѣ меньшаго
 брата вашего; тогда удостовѣрюсь я, что
 вы не соглядатаи, но люди благонамѣрен-
 ные, отдамъ вамъ брата вашего, и вы мо-
 жете торговать въ этой земль. 35. Когда
 же они стали выпорожживать мѣшки свои;

оказалось, что у каждого узелъ серебра его былъ въ мѣшкѣ его. Увидѣвъ узлы серебра своего, и они и отецъ ихъ ужаснулись. 36. Впротемъ Иаковъ отецъ ихъ сказалъ имъ: вы лишили меня дѣшей. Иосифа нѣтъ; Симеона нѣтъ; и Веніамина взять хотите! Все это на мою бѣду! 37. На сіе Рувимъ отвѣтствовалъ отцу своему, говоря: убей двухъ моихъ сыновъ, если я не приведу его къ тебѣ; отдай его на мои руки; я возвращу его къ тебѣ. 38. Но Иаковъ сказалъ: нейти сыну моему съ вами; по тому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Если бы случилось съ нимъ нестатіе на пути, въ который вы пойдете, то вы свели бы старость мою съ пегалию въ Шеолъ.

Что вы смотрите другъ на друга? То ешь: для чего вы оспаетесь въ безполезномъ недоумѣніи и бездѣйствіи?

Натальникъ. По Еврейски: שילח *шаллитъ*. Въ переводѣ Седмидесяти: ἀἴρων. Еврейское имя имѣетъ одинъ корень съ Арабскимъ именемъ, *Султанъ*, и показываетъ полновластнаго обладателя. Екк. II. 19.

Онъ продавалъ хлѣбъ. Хлѣбъ продавался безъ сомнѣнія въ разныхъ мѣстахъ, и равными начальниками; шолько подъ главнымъ управленіемъ Иосифа. Но почему же брашья

Иосифовы принуждены были доходить до самой столицы и самого Иосифа? Пошому конечно, что онъ себѣ одному предоставилъ разсмаширивашъ пребыванія иносшранцевъ, дабы удовлешворяшъ ихъ шокмо по мѣрѣ крайней ихъ нужды и своихъ избышковъ.

Показалъ себя не знающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово. Поступокъ Иосифа, при первомъ взглядѣ, имѣешъ видъ предосудительнаго пришворшва и мщенія. Но чистоту его сердца и брашскую любовь открывающъ слезы, проливаемыя имъ надъ сокрушеніемъ своихъ брашьевъ, 24. И такъ упошребленная имъ хипросшъ безъ сомнѣнія имѣла добрыя побужденія, какъ шо: а) возбудишъ угрожающимъ нещасшiemъ совѣсшъ виновныхъ брашьевъ къ признанію сдѣланнаго ими прешупленія, и слѣдшвенно къ изглаженію онаго; б) получишъ, сколь нешерпѣливо желаемое, шоль же скорое и безпришворное, извѣщеніе о участи опца и браша единошробнаго; в) прежде ошкрышя шайны привеши въ совершенную безопасность Веніамина, прошивъ кощораго завешъ и злоба, обманушья въ Иосифѣ, могли обратишъ свое оружіе.

Тутъ исполнилъ Иосифъ сны. То ешъ: почувшвовалъ внушренно, что они шеперь сбывающшя, и призналъ въ семъ дѣло Божіе.

Вы соглadataи. Съ воспоминаніемъ предъ-

идущихъ сновъ связуешся здѣсь обвиненіе, совсѣмъ поспороннее. Связь сія не въ шомъ соспоишь, будшо Іосифъ, воспоминаая, какъ нѣкогда брашья поругались снамъ его, желашь, по ихъ собышн, взаимно поругашья зависпникамъ: по въ шомъ, чшо признавъ шеперь свои прежнія искушенія благодѣаніемъ Промысла, онъ получилъ въ шомже время шайное внушеніе посшавишь въ крашковременное искушеніе своихъ брашьевъ для ихъ исправленія.

Вы пришли смотрѣть наготу земли сей. То ешь: мѣсша неукрѣпленная ни природою, ни искусшвомъ, и ошкрытая для нападешя непріяшельскаго. Подозрѣніе благовидное; ибо самая опасная граница Египша была со спороны Палесшины: и необходимое въ Іосифъ для Египшлянъ; ибо внезапное благоволеніе къ неизвѣспнымъ пришельцамъ, его самаго могло бы привешн въ подозрѣніе у Египшлянъ.

Мы безъ хитрости. То ешь: мы люди не имѣющіе никакихъ скрыпныхъ видовъ и враждебныхъ намѣреній.

Насъ, рабовъ твоихъ, двенадцать братьевъ, и пр. То ешь: „мы не посланники како-го-либо царшва, или народа; мы принадлежимъ къ одному малочисленному племени. Какъ же можемъ мы бышь опасны для Египта.“

А одного не стало. Выраженіе обоюдное, произшедшее, какъ кажется, ошъ смущенной совѣспи. Сыны Іакова не хощащъ признашья, что брашъ поспрадалъ ошъ нихъ, и не смѣюшъ солгашъ, что онъ умеръ.

Точно такъ, какъ я сказалъ вамъ, и пр. То ешъ: „я сказалъ вамъ, что имѣю на васъ подозрѣніе: шеперь эшо ясно ошкроешся.“

Клянусь здравіемъ Фараона. Въ кляшвѣ именовемъ Фараона нѣкошорые находятъ родъ идолопоклоншва. Но и Евреи, даже лучшіе изъ Евреевъ, не чуждались упошребленія въ кляшвахъ именъ человѣческихъ, і Цар. XX. 3. XVII. 55. XXV. 26. 4 Цар. II. 2. 4. 6. Разумъ кляшвы Іосифовой шаковъ: „какъ вѣрно шо, что Фараонъ здравъ, или, что я желаю, да здрасшвуешъ Фараонъ: шакже вѣрно и шо, что вы не выдеше ошсюда, развѣ когда меньшій брашъ вашъ придешъ сюда *).“

И отдалъ ихъ подѣ стражу, на три дни. Для шого, можешъ бышъ, чтообы дашъ

*) Подобно сему и древніе Христіане клялись языческими Кесарями. Tert. Apol. С. XXXII. Juramus, sicut non per genios Cæsarum, ita per salutem eorum, quæ est augustior omnibus geniis.

время избрать одного, который бы возвратился къ отцу и привелъ бы послѣдняго брата: ибо въ началѣ никто не вызвался на сіе горестное порученіе.

Я боюсь Бога. Сими словами Іосифъ довершаетъ торжество истины надъ совѣстями своихъ братьевъ, которое вскорѣ и дѣлается видимымъ, 21. Видя иноплеменнаго властителя, изъ страха Божія удерживающагося отъ жестокости прошивъ пришельцевъ неизвѣстныхъ и почитаемыхъ соглядатаями, съ какими угроженіями должныствовали они вспомнить, боялись ли Бога тогда, когда ожесточились прошивъ своего брата, почитая его соглядатаемъ своихъ посяунковъ!

Одинъ братъ изъ васъ да содержится въ доми заключенія вашего. Давъ почувствовать братьямъ силу спрогаго суда, для достиженія своего намѣренія, Іосифъ смягчаетъ свое опредѣленіе, вѣроятно, для того, чтобы не причинилъ тяжкой печали отцу своему.

За то постигла насъ скорбь сія. Братья Іосифа щастливы тѣмъ, что и въ грѣховномъ состояніи сохранили увѣреніе о премудромъ и праведномъ Провидѣніи. Сіе увѣреніе шановится теперь источникомъ ихъ покаянія, очищенія, и спасенія. Щастливъ,

кнѣ умѣеть по ихъ примѣру изъяснять свои нещастія.

Ибо между ими былъ переводчикъ. Хотя Еврейскій и Египетскій языки суть отрасли одного корня: однако не удивительно, что Египтяне имѣли нужду въ переводчикъ для Евреевъ, подобно какъ во времена Царей проспой народъ Иудейскій не могъ разумѣть Халдеевъ. 4 Цар. XVIII. 26.

Изъ настоящаго случая нѣкоторые выводящъ, что въ домъ Иакова употреблялся языкъ Ханаанскій, а не Еврейскій; ибо говорящъ, откуда Еврейскій переводчикъ въ Египтъ? Но удивительно ли сіе тогда, какъ Еврейскимъ языкомъ не далеко отъ Египта говорили уже многія и многолюдныя племена, кромѣ Иаковлева, какъ-шо племена Измаила, Хешшурь, Исава? Есмь ли же и подлинно на Ханаанскомъ говорили сыны Иакова въ Египтъ: можно ли заключить изъ сего, что въ ихъ домъ не было собственнаго, Еврейскаго языка?

И взялъ изъ нихъ Симеона, и связалъ его передъ глазами ихъ. Иосифъ не касаетъ Рувима, какъ менѣ виновнаго: на Симеона же слагаетъ всю тяжестъ бѣдствія, конечно, какъ на виновнаго болѣ прочихъ. Будучи спаршимъ послѣ первенца, Симеонъ могъ бы, соединясь съ симъ, удержавъ я прочихъ отъ прешупленія: онъ сего не

сдѣлалъ. Судя по его свойствамъ, какія открываются изъ его поступка съ Сихемлянами, и изъ рѣшишельнаго опъзова самаго Іакова, XLIX. 5 — 7. можно догадываться, не онъ ли былъ первою причиною нещастія Іосифова.

А серебро ихъ возвратить. Можетъ быть Іосифъ опасался, чтобы недоспашокъ денегъ не затруднилъ вшораго пушешествія брашьевъ своихъ во Египешъ.

Ослу своему. Ешлы каждый изъ брашьевъ имѣлъ съ собою не болѣе, какъ по одному ослу, кошорый долженъ былъ нести и хлѣбъ, и пушевой запасъ, и воду: шо количество привезеннаго въ домъ хлѣба не могло быть велико. И шакъ Египшяне ли не допускали продажи хлѣба въ великомъ числѣ; или Іаковъ еще не крайній имѣлъ въ немъ недоспашокъ? или брашья кромѣ ословъ своихъ собственно для себя имѣли еще ословъ, на кошорыхъ везли хлѣбъ въ домъ?—

Что это Богъ сотворилъ надъ? Сіе показывается, что и всѣ въ шоже время нашли серебро свое. XLIII. 21.

Увидѣвъ узлы серебра своего, и они, и отецъ ихъ ужаснулись. Сыны Іакова раздѣляющъ удивленіе и безпокойство съ опцемъ, не открывая ему, что примѣшили серебро еще на пуши: дабы онъ не сказалъ,

для чего не возвращались во Египетъ, и не ошдали онаго.

Все это на мою бѣду. Признавая себя одного несчастнымъ, Иаковъ чрезъ сіе самое упрекаетъ своихъ дѣшей, или по нѣкошорому подозрѣнію, или по предчувствію шого, что они не просто несчастны, а виновны.

Убей дѣухъ сыновѣ моихъ. Залогъ увѣренія неправильный: однако свидѣтельствовующій о усердіи Рувима къ ошцу своему.

Сѣ пегалию. Доразумѣвается: непрерывною со времени пошери Іосифа и безошрадною до конца.

2) ВТОРОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ.

XLIII. 1. *Между тѣмъ голодъ усилился на землѣ.* 2. *И такъ когда они сѣбли весь хлѣбъ привезенный изъ Египта: тогда отецъ ихъ сказалъ имъ: подите опять; купите намъ сколько нибудь пищи.* 3. *Иуда сказалъ ему въ отвѣтъ: тотъ теловѣкъ [натальствующій въ землѣ той] рѣшительно сказалъ намъ: не увидите лица моего, ештли брата вашего не будетъ съ вами.* 4. *Ештли ты пошлешь съ нами брата нашего; то мы поидемъ, и купимъ тебѣ пищи.* 5. *А ештли не пошлешь; то не поидемъ; ибо тотъ теловѣкъ сказалъ*

положенное въ отверстія мѣшковъ вашихъ возвратите руками вашими: можетъ быть, это ошибка. 13. Возмите и брата вашего, и вставъ подите опять къ толицу теловѣку. 14. Боевъ же Вселогущій да дастъ вамъ милосердіе въ толицу теловѣкъ, чтобы онъ отпустилъ вамъ и оставшагося брата вашего и Веніамина. А мнѣ естьли уже остаться бездѣтныи, то пусть останусь. 15. Тогда они взяли дары тѣ, и другое серебро взяли въ руки свои, также и Веніамина, встали, пришли въ Египетъ, и предстали предъ лице Іосифа. 16. Іосифъ, увидя между ими Веніамина, сказалъ управляющему домои своими: введи сихъ людей въ доми, заколи изъ скота, и приготовь; потому что они будутъ обѣдать у меня въ полдень. 17. Онъ сдѣлалъ, какъ сказалъ Іосифъ, и вселъ ихъ въ доми Іосифовы. 18. Но они испугались того, что вели ихъ въ доми Іосифовы, и сказали: это за серебро возвращенное прежде въ мѣшки наши ведутъ насъ, чтобы придраться къ намъ, и напасть на насъ, и взять насъ въ рабство, и ословъ нашихъ. 19. И такъ они приступили къ управляющему домои Іосифовыми, и начали говорить ему у дверей дома, 20. и сказали: послушай, государь мой, мы приходили уже прежде покупать нищи. 21. И случилось,

то, пришедши на ноглеѣ, и открывѣ
 мѣшки наши, мы увидѣли серебро въ от-
 верстїи мѣшка у каждаго изъ насъ, се-
 ребро наше, и столько же вѣсолѣ; мы воз-
 вращаемѣ оное нашими руками. 22. А для
 покупки пищи мы принесли другое сереб-
 ро съ рукахъ нашихъ. Мы не знаемѣ, кто
 положилъ серебро наше въ мѣшки наши.
 23. Онъ отвѣталъ: будьте спокойны, небой-
 тесь. Богъ вашъ и Богъ отца вашего далъ
 вамѣ сокровище въ мѣшкахъ вашихъ; се-
 ребро ваше дошло до меня. Потомѣ при-
 велъ къ нимѣ Симеона. 24. И ввелъ ихъ
 въ домъ Іосифовъ, и далъ воды, и они омы-
 ли ноги свои, и далъ корму осламѣ ихъ.
 25. Къ тому времени, какъ притти Іо-
 сифу въ полдень, они приготовили дары;
 ибо слышали, то тутѣ будутѣ обѣдать.
 26. И когда пришелъ Іосифъ въ домъ: они
 принесли къ нему въ домъ дары бывшіе въ
 рукахъ ихъ, и поклонились ему до земли.
 27. Онъ спросилъ ихъ о благосостоянїи, и
 сказалъ: здравуетѣ ли отецъ вашъ, ста-
 рецъ, о которомѣ вы сказывали? живъ ли
 еще онъ? 28. Они отвѣтали: здравуетѣ
 рабъ твой отецъ нашъ; онъ еще живъ.
 [Онъ сказалъ: благословенъ теловѣкъ сей
 отъ Бога.] Они поклонились ему. 29. И
 возведши оти свои, увидѣлъ Веніамина бра-
 та своего, сына матери своей, и сказалъ:

это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы
 мнѣ сказывали? И сказалъ: милость Бо-
 жія съ тобою, сынъ мой. 30. Тутъ Иосифъ
 поспѣшно удамлся; потому что воски-
 пѣла любовь его къ брату его; онъ искалъ
 жѣсша плакать, и, войдя во внутреннюю
 комнату, плакалъ тамъ. 31. Потомъ
 умылъ лице свое, вышелъ, и удержавшись
 сказалъ: предложите пищу. 32. И предло-
 жили ему особо, илиъ особо, Египтянамъ
 обѣдающимъ съ нимъ также особо: ибо
 Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями; по-
 тому что Египтяне отверщаются отъ
 сего. 33. И были они посажены передъ
 нимъ старшій по старшинству своему,
 и младшій по примѣю для младшаго;
 такъ что они дивились другъ другу. 34.
 И послалъ илиъ гаси изъ того, что бы-
 ло передъ нимъ; а Веніамину далъ гаси
 пятеро больше гасей всѣхъ ихъ. И пи-
 ли у него довольно.

XLIV. 1. Потомъ далъ онъ управляю-
 щему домою его приказаніе, говоря: на-
 полни мѣшки ихъ хлѣбомъ, сколько они
 могутъ нести, а серебро каждаго положи
 въ отверстіе мѣшка его. 2. Притомъ га-
 шу мою, гашу серебряную, положи въ от-
 верстіе мѣшка у младшаго вмѣстѣ съ его
 серебромъ за хлѣбъ. Онъ исполнилъ сіе
 точно такъ, какъ Иосифъ приказывалъ

3. По утру, когда разсвѣло, они отпущены, сами, и ослы ихъ. 4. Еще не далеко отошли они отъ города, какъ Иосифъ сказалъ управляющему домою своимъ: ступай, догоняй сихъ людей, и, когда догонишь, скажи имъ: для чего вы воздали злою за добро? [для чего украли у меня серебряную чашу?] 5. Не та ли это, изъ которой пьетъ господинъ мой? онъ конечно догадается объ ней. Худо это вы сдѣлали. 6. По сему онъ догналъ ихъ, и сказалъ имъ сіи самыя слова. 7. Они отвѣтали ему: для чего господинъ нашъ говоритъ такія слова? сохрани Богъ рабовъ твоихъ отъ такого дѣла, о какомъ ты говоришь. 8. Вотъ, серебро найденное нами въ отверзтіяхъ мѣшковъ нашихъ мы обратно принесли тебѣ изъ земли Ханаанской: какъ же намъ украсть изъ дома господина твоего серебро или золото? 9. У кого изъ рабовъ твоихъ найдется, тому смерть; и прочіе пусть будутъ рабами господину нашему. 10. Онъ сказалъ: хорошо, какъ вы сказали, такъ пусть и будетъ: у кого найдется, тотъ будетъ мнѣ рабъ, а прочіе будете правы. 11. Тогда они поспѣшно опустили мѣшки свои на землю, и открыли каждый свой мѣшокъ. 12. Онъ обыскалъ, нагавъ со старшаго, и окончилъ младшимъ, Чаша нашлась въ

лишкѣ Веніаминовомѣ. 13. Тутѣ она разодрала одежды свои, и, возложивъ на ослонъ своихъ бремена, возвратились въ городѣ. 14. И пришли, Іуда и братья его, въ домъ Іосифа, который былъ еще дома, и пали предъ нимъ на землю. 15. Іосифъ сказалъ имъ: какъ это вы сдѣлали такое дѣло? не уже ли вы не знали, что такой теловѣкъ, какъ я, конечно умираетъ? 16. Іуда отвѣталъ: что скажемъ мы господину нашему? что будемъ отвѣтатъ? тебѣ оправдываться? Богъ нашелъ неправду рабовъ твоихъ; вотъ, мы рабы господину нашему, и мы, и тотъ, въ тыхъ рукахъ нашлась таша. 17. Но онъ сказалъ: сохрани Богъ, что бы я это сдѣлалъ; тотъ, въ тыхъ рукахъ нашлась таша, будетъ мнѣ рабъ, а вы пойдите благополучно къ отцу вашему. 18. Тогда Іуда приблизился къ нему, и сказалъ: сдѣлай милость, господинъ мой, позволь рабу твоему сказать слово во уши господина моего, и не проекъвайся на раба твоего; ибо ты тоже, то Фараонъ. 19. Ты, господинъ мой, спрашивалъ насъ рабовъ твоихъ, говоря: естьли у васъ отецъ или братъ? 20. Мы сказали господину нашему, что у насъ есть отецъ престарѣлый, и младшій братъ, сынъ старости, котораго братъ умеръ, который остался одинъ отъ матери сво-

ей, и котораго отецъ любитъ. 21. На сіе ты сказалъ рабамъ твоимъ: приведите его ко мнѣ; а посмотрю на него. 22. Мы отвѣтствовали господину нашему, что отрокъ не можетъ оставить отца своего, и что если онъ оставитъ отца своего, то сей умретъ. 23. Но ты сказалъ рабамъ твоимъ: если не придетъ съ вами меньшій братъ вашъ, то вы болѣе не увидите лица моего. 24. И такъ когда мы пришли къ рабу твоему, отцу нашему: то пересказали ему слова господина моего. 25. И когда нашъ отецъ сказалъ: пойдите опять, купите намъ нѣсколько пицц; 26. то мы отвѣтали: не лъзя намъ итти; а если будетъ съ нами меньшій братъ нашъ, то поидемъ; по тому что не лъзя намъ видѣть лица того теловѣка, если не будетъ съ нами меньшаго брата нашего. 27. На сіе рабъ твой, мой отецъ, сказалъ намъ: вы знаете, что жена моя родила мнѣ двухъ сыновъ. 28. Одинъ пошелъ отъ меня, и я заключилъ, что вѣрно онъ разтерзанъ; и не вижу его до нынѣ. 29. Если и сего возьмете отъ глазъ моихъ, и слугится съ нимъ бѣда: то вы сведете старость мою съ горестію въ Шеолъ. 30. Теперь, если я пойду къ рабу твоему, моему отцу, и если не будетъ съ нами отрока, съ душою кото-

раго связана душа его: 31. то онъ, какъ скоро увидитъ, то кѣтъ отрока, уищетъ; и такимъ образомъ рабы твои сведутъ старость раба твоего, отца нашего, съ пепелию въ Швольтъ. 32. Притомъ, я, рабъ твой взялъ отрока на поругительство отъ отца моего, сказавъ: естъли я не приведу его къ тебѣ, пусть останусь я виновнымъ во ерѣхъ противъ отца моего на всю жизнь. 33. И такъ' позволя мнѣ, рабу твоему, естъли отрока остаться въ рабствѣ у господина моего; а отрокъ пусть идетъ съ братьями своими. 34. Ибо какъ пойду я къ отцу моему, естъли отрока не будетъ со мною? не хочу видѣть бѣдствія, которое постигнетъ отца моего.

XLV. 1. Тогда Иосифъ не могъ болѣе удерживаться при всѣхъ стоявшихъ около него, и возкликнулъ: удалите отъ меня всѣхъ. И не предстоялъ ему никто, когда Иосифъ открывалъ себя братьямъ своимъ. 2. Онъ испустилъ вопль съ плачемъ, такъ что услышали Египтяне, и услышалъ докъ Фараоновъ. 3. И сказалъ Иосифъ братьямъ своимъ: я Иосифъ. Живъ ли еще отецъ мой? Но братья его не могли отвѣтствовать ему: потому что были въ смятеніи отъ присутствія его. 4. По селу Иосифъ сказалъ братьямъ своимъ: приблизьтесь ко мнѣ. Они приблизились. Онъ продолжалъ:

а Иосифъ, братъ вашъ, котораго вы прода-
 ли въ Египтъ. 5. Но уже не печальтесь,
 и не стѣдите о томъ, что вы продали ме-
 ня сюда; потому что Божъ послалъ меня
 передъ вами для сохраненія вашей жизни.
 6. Ибо теперь два года, какъ продолжаеш-
 ся голодъ на землѣ: остается еще пять
 лѣтъ, въ которыя ни пахать, ни жать не
 будутъ. 7. Божъ послалъ меня передъ вами,
 чтобы положить вамъ останокъ на земли,
 и сохранить вашу жизнь и избавленіемъ во-
 лкиемъ. 8. Такимъ образомъ не вы посла-
 ли меня сюда, но Божъ, Который и поста-
 вилъ меня отцемъ Фараону, господиномъ
 во всеи домъ его, и владыкою во всей зем-
 лѣ Египетской. 9. Поспѣшайте, подите къ
 отцу моему, и скажите ему: такъ сово-
 ршитъ сынъ твой Иосифъ: Божъ поставилъ
 меня господиномъ надъ всеи Египтомъ;
 приди ко мнѣ, не медли. 10. Ты будешь
 жить въ землѣ Гесемъ [Аравійской]; и бу-
 дешь не далеко отъ меня, ты, и сыны
 твои, и сыны сыновъ твоихъ, и скотины и
 крупный скотъ твой, и все твои. 11. Тамъ,
 повелику будетъ еще пять лѣтъ голода, а
 прокормлю тебя, что бы не истощился ты,
 и доль твой, и все твои. 12. И вотъ, си-
 ваши, и оти брата моего Венямина видятъ,
 что это я говорю съ вами. 13. Скажите
 же отцу моему о всей славѣ моей въ Егип-

тѣ, и о вселѣ, что вы видѣли; и поспѣшите привести отца моего сюда. 14. И палъ онъ на выю Веніамину брату своему, и плакалъ; также и Веніаминъ плакалъ на выѣ его. 15. И цѣловалъ всѣхъ братьевъ своихъ, и плакалъ обнимая ихъ. Потомъ говорили съ нимъ братья его. 16. Дошелъ въ домъ Фараона слухъ, что пришли братья Иосифовы; и сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. 17. И сказалъ Фараонъ Иосифу: скажи братьямъ твоимъ: вотъ что сдѣлайте: навьютъте ословъ вашихъ, и пойдите, возвратитесь въ землю Ханаанскую; 18. и возьмите отца вашего и семейства ваши, и приходите ко мнѣ; я дамъ вамъ лучшія пажити въ землѣ Египетской, и вы будете вкушать тукъ земли. 19. При томъ повелѣвается вамъ сдѣлать и сіе: возьмите събѣ изъ земли Египетской колесницы для дѣтей вашихъ, и для женъ вашихъ, и отца вашего привезите, и приходите. 20. И да не пощадитъ око ваше сосудовъ вашихъ. Ибо лучшія пажити земли Египетской вамъ достанутся. 21. Такъ и сдѣлали сыны Израилевы. Иосифъ далъ имъ или колесницы, какъ сказалъ Фараонъ, и путевый запасъ. 22. Онъ далъ каждому изъ нихъ перелѣную одеждъ; а Веніамину далъ три ста сиклей серебра, и пять перелѣныхъ одеждъ. 23. Также и отцу своему послалъ десять ословъ

нымъ первенца Израилева. Ибо а) Рувимъ за ошважное свое общаніе поспавляетъ въ опасносшь жизни двухъ сыновъ своихъ невинныхъ и непричастныхъ его дѣлу; а Иуда себя самого приносишь въ жершву сыновней любви и благососшоянію дома ошеческаго; и б) въ несомнишельный залогъ сыновней вѣрносши, полагаешь, вѣсшо жизни, ошеческое благоволеніе, и слѣдсшвенно цѣнишь сіе благоволеніе дороже самой жизни.

Нѣсколько меду. Поелику медомъ пчелинымъ изобиловалъ и Египетъ: шо думаешь, что здѣсь разумѣея родъ меда вывариваемаго изъ виноградныхъ ягодъ.

Фисташковѣ. То значить $\sigma\alpha\sigma$, какъ показываешь Самаританскій шолковникъ, и какъ доказалъ Бохаршъ, Geogr. S. P. II. L. I. c. 10. *).

А мнѣ естля остаться бездѣтнымъ; то останусь. То ешь: „Богу поручаю себя и попомсшво мое; естля угодно Ему посѣпшишь меня новымъ несчасшiemъ и лишишь дѣшей, да будетъ по судьбамъ Его.“ См. подобное выраженіе: Есѣ. IV. 16.

*) Dioscorides L. I. c. 17. Πισάκια τὰ μὲν γεινόμενα ἐν Συρία, ὁμοία σροβίλοις, εὐσμάχα. Εσθιόμενα δὲ καὶ πινόμενα ἐν οἴνω λεία, ἐκπεποθηκτοῖς βοηθεῖ.

Бѣдствія и опасность приводяшь Иако-на къ совершенной преданности Богу, а сія преданность приведетъ къ благому концу его бѣдствія.

Онѣ сказалѣ: благословенѣ теловѣкъ сей отѣ Бога. Слова сіи чипающся нынѣ въ Самаританскомъ шокмо и Греческомъ шекспѣ, а не въ Еврейскомъ. Но досповѣрность Самаританскаго и Греческаго чшенія подшверждаетъ и Еврейскій шекспѣ въ слѣдующихъ словахъ Іосифа къ Веніамину, 29.

Ибо Египтяне не могутѣ ѣсть съ Евреями. Не однихъ Евреевъ, но, по свидѣтельству Геродоша, Л. II. с. 41. и Грековъ подобнымъ образомъ чуждались Египтяне, шакъ что не вкушали даже мяса, Греческимъ шолько ножемъ опрѣзаннаго, боясь, не оскверненѣ ли сей ножъ рѣзаніемъ коровы, копорую они почишали живошнымъ священнымъ.

Старшій по старшинству своему, и пр. Короче: по порядку рожденія.

А Веніамину далѣ гастъ влптеро больше гастей всѣхѣ ихѣ. Опличая Веніамина, Іосифъ и удовлетворяетъ своей къ нему любви; и ошдаетъ справедливость его непорочности; и въ шоже время испышываетъ, не возбудишь ли сіе зависти въ брашьяхъ.

*И пили у него довольно. Не пьянство сямъ описывается, но довольное упошребленіе вина по обряду пиршества. Пьянство не шерпимо было въ древнемъ Египтѣ *).*

*Онъ конетно догадается объ ней. Седмдесять полковниковъ перевели: онъ же и волхваніемъ волхвуетъ надъ нею. Въ изъясненіе сего полагали, что Іосифъ говоришь здѣсь о себѣ по понятію народа, чтобы шѣмъ болѣе закрыть до времени лице свое отъ своихъ брашьевъ; или, что онъ дѣйствительнѣе упошреблялъ чашу при жертвоприношеніяхъ и возліяніяхъ, когда приступалъ къ полкованію сновъ. Но по примѣру упошребленія слова *שנה* 3. Цар. XX. 33. должно исправить переводъ сего мѣста такъ: *онъ конетно догадается объ ней. То есть: по привычкѣ упошреблялъ сію чашу, вспомнишь о ней, узнаешь, что ея нѣтъ, и, по своему проницанію, вѣрно угадаетъ, гдѣ она должна бытъ. Сіе изъясненіе наилучшимъ образомъ согласуется съ послѣдующими словами Іосифа къ брашьямъ: *не уже ли вы не знали, что такой словѣкъ, какъ я, конетно угадаетъ?* 15. *Волхвуетъ мѣ***

*) Діодоръ, кн. I. о Царяхъ Египетскихъ: *οἰνοῦ δε ταντων τι μετρον πινοντας, μη δυναμενον πλυσμονην ἀκαριου ἢ μέδην περσικῆσαν...*

непрерѣкаемый приговоръ суда, и оказать царскую милоспъ.

Жена моя. Иаковъ по преимуществу означаешь симъ именемъ Рахиль, единственную его супругу, по его намѣренію.

Я заключилъ, что вѣрно онъ растерзанъ. Иуда признается, что Иаковъ лишился сына не обыкновенною кончиною: но смягчаешь его слова и закрываешь его подозрѣніе. См. XLII. 36. И здѣсь искренность борешься съ опасеніемъ новыхъ бѣдъ.

Съ душою котораго связана душа его. Симъ описывается самая сильная любовь: Цар. XVIII. 1.

Удалите отъ меня вѣхъ. Иосифъ уединяется съ своими братьями, не только по обыкновенному правилу благоприсшойности, дабы, давъ свободу своимъ сердечнымъ чувствованіямъ не предшавишь изъ себя поюрища для иноплеменниковъ и подчиненныхъ; но и для того, чтобы не унизишь, въ глазахъ Египтянъ, своихъ братьевъ опррышiemъ ихъ преспушленія.

Были въ смятеніи отъ присутствія его. Радоспъ, страхъ, удивленіе, раскаяніе, должнышвовали сосшавишь сіе смѣшенное чувствованіе.

Приблизьтесь ко мнѣ. Или смущеніе е позволило братьямъ при первыхъ словахъ приближишься къ Иосифу, и, можешь

бышь, повергло ихъ п
или онъ не хошълъ
прискорбную шайну и

Я Іосифъ братъ в
спѣшая прекрашишь
шмя брата, предваряя

Но уже не пегал
судъ надъ брашьями І
и покаянію подаешся
чишь скорбь раскаяні
гда прекрашишь взаим
лобы брашьевъ, Іоси
шишь ихъ вниманіе, с
къ благимъ послѣдств
изъ него Промысль.

Но слова Іосифа не
водомъ къ шакому за
приводишь человекъ к
нія своихъ намѣреній
грѣшникъ можешъ ус
рыми слѣдствіями сво
другой разъ Іосифъ
свою мысль, Б. Л. 20
различать:

а) дѣйствіе грѣха п
порый естъ свободн
Съ сей спороны оно
ишь человекъ, и сосп

б) поже дѣйствіе
ююзъ произшесшвій, и

неспивенныхъ и случайныхъ. Все сіе въ рукахъ Промысла, и Его премудростию можешь бышь обращено во благо.

- Также:

- а) соспояніе нераскаянности во грѣхѣ. Въ немъ чловѣкъ, будучи внутренно рабъ грѣха, конечно не можешь ушѣшашься шѣмъ, что слѣдствія его дѣль внѣ его, Промысломъ обращающся во благо.

- б) соспояніе покаянія. Здѣсь, поелику свободное начало грѣха въ чловѣкѣ испребляешся, и оспашущся независящія ошъ него послѣдствія: шо и можешь онъ ушѣшашь себя шѣмъ, что Богъ, рано или поздно, чрезъ негоже самага или чрезъ другихъ, направишь ихъ ко благу, и шакимъ образомъ совершенно изгладитъ содѣянное зло.

Ни пахатъ. По недоспашку сѣмень; и, можешь бышь, въ Египшѣ, по запрещенію ошъ Іосифа, дабы не погубляли оныя напрасно.

Богъ послалъ меня передъ вами. Повшоря сіе, Іосифъ, къ успокоенію, показываешъ брашьямъ, что не хочешъ и помнншъ, какъ былъ ими проданъ, а знаешъ шолько шо, что посланъ Богомъ.

Положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. То ешъ: положишь васъ въ числѣ оспашущихся ошъ глада на земли, и сохра-

нишь васъ въ живыхъ въ великомъ числѣ, между шѣмъ какъ другія сосѣдственныя племена, или совсѣмъ, или большею частію, погибають.

Такиль образиль не вы послали меня сюда. Сіе должно понимать не какъ самошояшельную истину, но какъ чувствованіе Іосифа. Яснѣе: „Взирая на мое состояніе, какъ на очевидное дѣло Провидѣнія, и шѣмъ ушѣшаясь, я совсѣмъ не примѣчаю вашего дѣла, и пошому не могу ни гвѣвашься на васъ, ни жаловашься.“

Отцель Фараону. Имя ошца изображаеть здѣсь полномощнаго совѣшника и наставника. Какъ добрый сынъ ничего не предпринимаешь безъ совѣша и соизволенія ошца: шакъ Фараонъ ничего не дѣлалъ безъ Іосифа. См. Суд. XVII. 10.

Власшь свою описываешь Іосифъ для шого, чшобы убѣдишь брашьевъ и ошца въ удобшости и выгодахъ переселенія ихъ въ Египешъ, 9. 13.

Въ земль Гесель [Аравійской]. Последнее имя прибавлено прошивъ Еврейскаго шекспа Седмидесятью шолковниками, въ рояшно, пошому, чшо они полагали землю Гесемъ въ шакъ называемой *Аравійской* (сопредѣльной Аравіи) области Египша. Изъ Священной же Ишторіи положеніе сей земли опредѣляешь шѣмъ, чшо она лежала не

далеко отъ столицы, гдѣ пребывалъ Іосифъ, 10. то естъ, Таниса, Пс. LXXVII. 12. и припомъ на пупи къ сей столицѣ изъ земли Ханаанской. Б. XLVI. 28, 29.

Избрана Іосифомъ для Евреевъ сія земля: а) по близости къ мѣстопребыванію его самаго, 10. б) по обилію пажитей, XLVII. 6. в) для оплученія Евреевъ отъ Египтянъ, кошорые ненавидѣли паспуховъ, XLVI. 34. г) для удобности пришествія изъ земли Ханаанской и возвращенія въ нее.

Имя земли *Гессемъ*, шакъ какъ произносятъ его *Семьдесятъ*, можетъ означать *землю дожда*, то естъ, землю, въ кошорой бываетъ дождь, ибо въ верхнемъ Египцѣ онъ или не бываетъ, или очень рѣдко. Имя *Гошемъ*, кошорое чищается нынѣ въ шекстѣ Еврейскомъ, шожѣ, можетъ бытъ, означало съ Египешскаго.

И вотѣ, оти ваши, и оти Веніамина, и пр. „Вы могли бы не вѣришь, когда бы вамъ о миѣ пересказывали; но вы сами меня видите: и естѣли бы опецъ мой не повѣрилъ вамъ, пусъ повѣришь Веніамину.“

Потомѣ говорили съ нимѣ братья его. То естъ: шеперь шолько, вышедши изъ своего изумленія, были въ сосшояніи разговаривашъ съ нимѣ брашски.

И сіѣ пріятно было Фараону и рабамѣ его. По естешвенному праводушію могло

спасенья, что Египтяне
открывшійся случай въ
за спасеніе Египта; сп

Я дамъ вамъ лѣсній
дѣленное значеніе слова
корня *тв* съ помощію
Болье шрудно и предм
Фараона.

Тукъ земля. Значит
мѣ плодородной земли.

И да не пощадишь
вѣнств. „Не затрудня
вашей собраніемъ и
владѣльностей дома
чтобы поспѣвать студ
во всея изобиліе и ра

Онъ далъ каждому
одеждѣ. Одежды употре
ми въ дарахъ, шакъ какъ
лучи собираемы и храним
составляли часть богатств

Не тревожьтесь ни
се можешь явить дв
бойтесь. То есть: шет
шесть подобнаго прежне
гони и обыска. Или:

То есть: не впадите
при воспоминаніи прои

Довольно! Такъ сло
Семидесять толковник

Разумъ словъ Иакова, кажется, сей: „Я не утѣшаюсь и не занимаюсь величіемъ и богатствомъ сына моего: довольно, что онъ живъ.“

3) ПЕРЕСЕЛЕНІЕ.

XLVI. 1. И отправился Израиль со стадами своими, и пришелъ въ Вавр-шаву, и принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. **2.** Божъ поворилъ Израилю въ видѣніи нощныхъ, и сказалъ: *Иаковъ! Иаковъ!* Омъ отвѣталъ: *отъ я. 3.* Тогда Божъ сказалъ: *Я Божъ, Божъ отца твоего; не бойся жити въ Египетѣ; ибо тая Я возвращу тебя въ народъ великій. 4.* Я пойду съ тобою въ Египетъ; Я и выведу тебя оттуда обрѣнно. *Иосифъ* своею рукою закроетъ очи твои. **5.** Потомъ Иаковъ отправился въ Вавр-шаву; и повеза сыны Израилевы Иакова, отца своего, и дѣтай своихъ, и коней своихъ на колесницахъ, которыя возмалъ Фараонъ, чтобы привести его. **6.** Они вѣли также стадо свое, и имущество свое, которое приобрѣли въ землѣ Ханаанской, и пришли въ Египетъ, Иаковъ, и все имущество его со жнами. **7.** Со жнами пришла въ Египетъ жена его, и сыны сы

новѣ его, дочери его, и дочери выноубъ его,
и все потомство его.

И отправился Израиль. Вѣроятно, изъ
Хеврона.

И пришелъ въ Беэр-шаву. Не пошому
только, что чрезъ сіе мѣсто лежалъ путь
въ Египеть: но пошому, что сіе мѣсто
Авраамъ освящель олшаремъ и Богослуже-
ніемъ, XXI. 33. а Исааку явился здѣсь Богъ,
и обшпованіемъ ушѣщиль его во время иску-
шенія, XXVI. 23, 24.

И принесѣ жертвы Богу отца своего
Исаака. Богъ ошъ лица Іакова именуешся
здѣсь шакъ, какъ Самъ наименовалъ Себя
въ шоржеспвенномъ явленіи своемъ Іакову
въ Веѣилѣ, XXVIII. 13.

Намѣреніе особеннаго сего Богослуженія
можно полагать шроекое:

а) испросишь молишвою помощь и благо-
словеніе Божіе на предприемлемое пушеше-
ствіе.

б) обновишь жершвоприношеніемъ на
олшарѣ Авраама, Богу Исаака, наслѣд-
швенный завѣщъ съ Богомъ, и видимо запе-
чашлѣшь вѣру въ обшпованіе въ шо время,
когда съ необходимымъ удаленіемъ Іакова
изъ земли обшпованія всѣ слѣды онаго, по
видимому, изглаждались.

в) пригошовишь себя очищеніемъ и бла-
гоговѣніемъ, и испышашъ, не благоволишь

ли Самъ Богъ, какъ прежде въ подобныхъ случаяхъ, XXVIII. 10. сл. XXXI. 3. 11. сл. XXXII. 1. XXXV. 1. явишься, и открышь волю Свою въ дѣлѣ шoliko важномъ. Сіе предчувствіе Іакова оправдано событіемъ.

Іаковѣ! Іаковѣ! Сугубое воззваніе, пробуждающее или ошъ сна, или ошъ углубленія въ мысли.

Не бойся: а) несчастія или смерти на пуши, б) удаленія ошъ земли обѣшования, в) опасностей ошъ идолопоклонства и пороковъ Египтянь.

Я пойду съ тобою въ Египетѣ. Привязавъ Патріарховъ обѣшованиемъ къ землѣ Ханаанской, Богъ являешся шеперь и Самъ какъ бы преимущественно въ ней обитающимъ: и, дабы при удаленіи ошъ нея Іакова ошвратишь всѣ недоумѣнія о продолженіи Своего благоволенія и помощи, пославляешъ Себя его сопушникомъ.

Я и выведу тебя оттуда. То ешть: „возвращу швое попомство изъ Египта, шакже Самъ предводишельсшвуя имъ.“

Іосифѣ своею рукою закроетѣ очи твои. Симъ объясняющся предъидущія слова ошкровенія, и показываешся, что возвращеніе изъ Египта послѣдуешъ уже, по кончинѣ Іакова: между шѣмъ предлагающся ему два ушѣшенія: а) что возлюбленный сынъ ушла-

дѣлѣ послѣдніа минуша
 благоденствіа ошанеша

Дочери. Въ спискѣ
 менована одна дочь Іако
дочерями здѣсь называ
 также и жены сыновъ
 здѣсь рѣчь идетъ, каже
 шокмо Іакова, равно ка
 не изъясняется сей
 небрежностію свойстве
 XXXVI. 26. Чис. XXV

4) СПИСОКЪ ПЕР

XLVI. 8. Вотѣ иже
 выхѣ, перешедшихѣ въ
 сыновья его. Перевенцѣ
 9. Сыны Рувима: Хан
 и Харми. 10. Сыны
 Іакинѣ, Осадѣ, Іахинѣ,
 сынѣ Хананеянки. 11
 шонѣ, Кегаѣ и Мера
 Ирѣ, Лонанѣ, Силолѣ,
 Ирѣ и Лонанѣ умерли
 ской. Сыны Фареса б
 мидѣ. 13. Сыны Исса
 Товѣ и Шилронѣ. 14
 Серадѣ, Элонѣ и Іаак

сыны Лиз, которыхъ она родила Иакову въ Надац-Аралъ, и Дину, дочь ея. Всѣхъ душъ, сыновъ ея и дочерей ея, тридцать три. 16. Сыны Гада: Цифианъ, Хасси, Шути, Эцбонъ, Ери, Ароди и Арели. 17. Сыны Асира: Илна, Ишва, Ишви, Вериа, и Сера сестра ихъ. Сыны Верии: Хевебъ и Малкиалъ. 18. Сии суть сыны Зелфы, которую Лаванъ далъ Лиз, дочери своей. Она родила Иакову сихъ шестнадцать душъ. 19. Сыны Рахили, жены Иаковлевы: Иосифъ и Веняминъ. 20. У Иосифа въ землѣ Египетской родились Манассиа и Эфраимъ, которыхъ родила ему Асенава, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. [И были сыны Манассиа, которыхъ родила ему наложница Сира: Махиръ, а отъ Махира родился Галаадъ. Сыны Эфраима, брата Манассиина: Сутадаамъ и Таамъ. Сыны Сутадаама: Эломъ.] 21. Сыны Венямина: Бела, Вехеръ, Ашбелъ. [Сыны Бель были:] Гера и Нааманъ, Эхи и Фоиъ, Мюпилъ, Хюпилъ. [Отъ Геры родился] Ардъ. 22. Сии суть сыны Рахили, которые родились Иакову, всѣхъ четырнадцать (14.) душъ. 23. Сыны Дана: Хрушилъ. 24. Сыны Нефталлиа: Иахцеалъ, Гунн, Иецеръ и Шилемъ. 25. Сии суть сыны Виллы, которую далъ Лаванъ дочери своей Рахили. Она родила Иакову всего семнадцать душъ.

26. Всѣхъ душъ, перешедшихъ съ *Иаковомъ* въ *Египетъ*, которыя произошли изъ тресла его, кромѣ женъ сыновъ *Иаковлевыхъ*, всего шестидесятъ шесть душъ. 27. Сыновъ *Иосифовыхъ*, которые родились у него въ *Египтѣ*, двѣ (9.) души. Всѣхъ душъ дома *Иаковлева*, перешедшихъ въ *Египетъ*, сямьдесятъ. (75.)

Перешедшихъ въ Египетъ. Дабы предупредить сомнѣнія о достоверности списка перешедшихъ въ *Египетъ*, должно опредѣлить, что разумѣеть *Писатель* подъ словомъ *прехожденія*. И шакъ

а) подъ именемъ *прехожденія сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* не разумѣется *перѣздъ* *Иакова* съ своимъ семействомъ изъ земли *Ханаанской* въ землю *Гесемъ* на 150 году его жизни: ибо а) въ числѣ перешедшихъ въ *Египетъ* полагающія между прочими *Иосифъ* и его дѣти, 27. неучавствовавшіе въ *перѣздѣ*, и шакже б) внуки *Иуды* отъ *Фареса*, 12. и внуки *Веніамина*, 21. *Чис. XXVI. 38—40.* кошорые не могли родиться прежде *перѣзда*.

б) *Б. Августинъ прехожденіемъ въ Египетъ* почишаетъ все время жизни и владычества въ немъ *Иосифа*. Сіе предположеніе разрѣшаетъ всѣ недоумѣнія о спискѣ: шолько разширяетъ значеніе слова *прехожденія* далѣе нежели нужно, и безъ очевиднаго основанія.

в) *Прехожденію сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* прошивополагается съ одной стороны посшоянное пребываніе ихъ въ землѣ Ханаанской, съ другой посшоянное же пребываніе во Египтѣ. Посему первый предѣлъ *прехожденія* есть пришельствіе Іосифа, послѣдній—кончина Іакова: ибо когда Моисей замѣчаетъ, что по кончинѣ Іакова *Іосифъ остался въ Египтѣ самъ, и весь доль отца его*, Л. 22. то симъ предполагается, что Евреи доселѣ почитали себя крапковременными только пришельцами Египта, и помышляли о скоромъ возвратномъ переселеніи. По сему помяну *прехожденію въ Египетъ*, списокъ перешедшихъ въ него представляеть состояніе племени Іакова по его кончину: изъ сего и дѣлается помянутымъ то, какъ вошли въ него рожденные въ Египтѣ.

Сынъ Хананеянки. Сіе замѣчается конечно для того, что обыкновеннѣе сыны Іакова брали въ супружество изъ потомства Авраамова или Фаррина.

Сыны Симеона, и пр. Здѣсь примѣчается несходство именъ со спискомъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. IV. 24. Въ разрѣшеніе сего, и подобныхъ затрудненій, довольно представить вообще: а) что въ книгѣ позднѣйшаго времени могутъ быть опущены нѣкошорыя имена родословій, сдѣ-

Шестидесятъ шаста. Здѣсь Іакова не исключены: ибо говорится не просто о перешедшихъ въ Египетъ, но о определенныхъ *и пришедшихъ изъ гресей Іакова.*

Девъ. По Греческому шексту: *двома.* То есть: двѣ кроми сынаго Іосифа. Число же двѣшь несоизвѣстно ни съ которыми шекспомъ.

Семьдесятъ думъ. То есть: со включеніемъ, послѣ числа 66 и 2, Іакова и Іосифа.

Число *семьдесятъ* пошоянно пишется въ Еврейскомъ шекспѣ книги Исхода, [1. 5. и Вшорозаконія, X. 22. Въ семь пошднемъ мѣстѣ съ Еврейскимъ согласуется и Греческій списокъ Римскій, равно какъ согласовался и пошъ, кошорый былъ въ рукахъ С. Іеронима. По самому разсмотрѣнію насшоящаго шекспа обыкновенное число Греческаго шекспа *семьдесятъ пять*, оказывается погрѣшительнымъ.

Однако сему числу придаетъ важность шекспѣ книги Дѣяній, VII 14. Догадываются, не должно ли въ семь пошднемъ мѣстѣ, вмѣсто *шты пашъ*, читать *пашъ есхб*: впрочемъ ни одинъ древній списокъ не благопріятствуетъ сему исправленію. Другая догадка, кошорая наполняетъ число *семидесяти пяти* включеніемъ двухъ умершихъ сыновъ Іуды и чешырехъ супругъ Іакова, по исключеніи его самаго, принужденіемъ первой. Но что можетъ быть предо-

судительнаго и въ помъ, еспыли С. Стефанъ слѣдовалъ въ семь случаѣ общепринятому въ его время шекспу Семидесятишолковниковъ, взирая не сполько на букву сколько на духъ и намѣреніе списка и числа преселенныхъ, и полагая, по преданію Махира, Галаада, Сушалаама, Таама и Едома между первѣйшими племеноначальниками перешедшихъ въ Египетъ? — Ему и нужно было держашься шекспа Греческаго, попому что споръ его былъ съ Еллинисшами. Дѣя. VI. 9.

б) ПОДРОБНОСТИ ПРИШЕСТВІЯ ВЪ ЕГИПЕТЪ.

XLVI. 28. *Иуду послалъ онъ предъ собою къ Иосифу, то бы онъ вышелъ ему на встрѣту въ Геселъ. И пришли въ землю Геселъ. 29. Иосифъ запрѣлъ колесницу свою, и выѣхалъ на встрѣту Израилю отцу своему въ Геселъ, и, увидясь съ нимъ, палъ на выю его, и долго плакалъ на выю его. 30. И сказалъ Израиль Иосифу: пусть цурю я теперь, когда я видѣлъ лице твое, и когда ты еще живъ. 31. Потомъ Иосифъ сказалъ братьямъ своимъ и долу отца своего: я пойду, извѣщу Фараона, и скажу*

олу: братья мои и семейство отца моего, которые были въ землѣ Ханаанской, пришли ко мнѣ. 32. Они суть пастухи овецъ, потому что они занимаются скотоводствомъ. По селу они привели также мѣлкій и крупный скотъ свой, и все, что у нихъ есть. 33. И такъ естьли Фараонъ призоветъ васъ, и спроситъ: какое ваше упражненіе? 34. то вы скажите: мы, рабы твои, занимались скотоводствомъ отъ юности нашей до нынѣ, какъ мы, такъ и отцы наши. Такимъ образомъ вы получите жилище въ землѣ Гесемъ. Ибо Египтяне имѣютъ отвращеніе отъ всѣхъ пастушихъ овецъ. XLVII. 1. И пришелъ Иосифъ къ Фараону, и извѣстилъ его, и сказалъ: отецъ мой и братья мои, съ мѣлкими и крупными скотомъ своимъ, и всели то у нихъ есть, пришли изъ земли Ханаанской; и вотъ, они въ землѣ Гесемъ. 2. Онъ взялъ также изъ числа братьевъ своихъ пять теловѣкъ, и представилъ ихъ Фараону. 3. Фараонъ спросилъ братьевъ его: какое ваше упражненіе? они отвѣтали Фараону: пастухи овецъ какъ мы рабы твои, такъ и отцы наши. 4. При томъ они сказали Фараону: мы пришли пожить въ этой землѣ, потому что нѣтъ пажити для стадъ рабовъ твоихъ; ибо въ землѣ Ханаанской тяжкій голодъ. И такъ

позволю рабаи твои жить въ земли Гече-
 селъ. 5. Фараонъ обратился къ Иосифу,
 и сказахъ: отецъ твою и братья твои при-
 шли къ тебѣ. 6. Земля Египетская предъ
 тобою. На мучившихъ яхъ земли повели
 отца твоего и братьевъ твоихъ. Пусть
 живутъ они въ земли Гечелъ. И естли
 знаешь, что между ими есть способныя
 люди: поставь ихъ смотрителями надъ
 моими скотами. 7. И привелъ Иосифъ Иа-
 кова отца своего, и представилъ его Фа-
 раону: и благословилъ Иакобъ Фараона. 8.
 Фараонъ спросилъ Иакова: сколько лѣтъ
 жизни твоей? 9. Иакобъ отвѣчалъ Фара-
 ону: дни странствованія моего состави-
 ютъ сто тридцать лѣтъ; кратки и не-
 щастны дни жизни моея; они не достигли
 до числа лѣтъ, до какого доживали отцы
 мои во дни странствованія ихъ. 10. И
 благословилъ Фараона Иакобъ, и вышелъ
 отъ Фараона. 11. Потомъ Иосифъ поста-
 вилъ отца своего и братьевъ своихъ въ
 земли Египетской, давъ имъ въ собствен-
 ность мучаею яхъ земли, въ земли Ра-
 месесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ. 12. И до-
 ставлялъ Иосифъ хлѣбъ отцу своему, и
 братьямъ своимъ, и всаку долу отца
 своего, по числу лицъ.

Что бы онъ вышелъ еху на встрѣчу.
 Переводъ сей, несогласный съ нынѣшнимъ

всѣхъ земель принадле
XIII. 9. XX. 15.

Смотрителями на
Египетскіе, какъ и во
ри, сославляли для
содержа спада на зем
коронѣ, 1 Цар. XXI. 7

И благословилъ Иако
привѣщивоваль по о
4 Цар. IV. 29. Дан. 1

Сколько лѣтъ дней
желѣ бышь, пошому
образу Иакова, шарос
бокою.

Дни странствовані
ваніемъ Иаковъ называ
въ особенносши, яко
человѣческую вообще,
время къ вѣчносши.

Кратки. По причи
сши Иаковъ воображае
гроба: и пошомъ ср
тридцати-лѣтнюю жи
сящи пятилѣтнею жи
осмидесятилѣтнею Ис

И нещастны. Здѣс
ненависль Исава, при
мнимую смерть Іосифа

Есшьи вспомнишь,
шакже перенесли шям

сей послѣдній почши въ шакихъ же лѣсахъ, въ какихъ шеперь находишься Іаковъ, лишился уже зрѣнія: шо жалоба Іакова на крапкось и бѣдспвія жизни можешъ показашься малодушною, и несообразною съ свойственнымъ сему Папріарху довѣріемъ къ Провидѣнію. Но недоумѣніе сіе уничтожилося; еспыли рѣчь Іакова къ Фараону разрѣшися шакъ: „шы, по моему образу, считаешъ спаросшь мою глубокою: но она не шакъ многолѣшна, какъ жизнь моихъ предковъ. Причиною преспарѣлаго вида моего не шолько лѣша, сколько нещаспія и печали.“

По тислу лицѣ. Съ Еврейскаго буквально: *по уставу дѣтшица.* Семьдесятъ: *ката' оѣма.* Акила: *ката' отома утіюв.* Еврейское выраженіе, кажешся, означаешъ шо, что пища раздаваема была, какъ дѣшямъ, кто, когда и сколько просилъ.

6) О Т С Т У П Л Е Н І Е.

XLVII. 13. *Между тѣмъ не стало хлѣба по всей землѣ, по тому что голодъ весьма усилился; и изнурены были отъ голода земля Египетская и земля Ханаанская.* 14. *Иосифъ собралъ все серебро, какое нашлось въ землѣ Египетской и въ землѣ*

Ханаанской, ва хлѣб
 ли покупали; и вме
 дамъ Фараоновъ, и
 истоцилось и въ зе
 земля Ханаанской. И
 къ Иосифу, и говори
 для твое намъ цмир
 ихъ? ибо серебра нѣ
 отвѣталъ: приведите
 вамъ [хлѣба] за ско
 ребра нѣтъ баѣе. 17
 ли къ Иосифу скотъ
 хлѣба за лошадей, и
 стада воловъ, и за
 въ тотъ годъ хлѣбол
 18. Когда прошелъ и
 годъ они пришли къ
 скроемъ отъ господи
 лику истоцилось сер
 уже у господина на
 остается для госпо
 тѣла нашего и земли
 гибать въ глазахъ го
 и земля нашей? купи
 за хлѣбъ; и мы буд
 рабы Фараону, а т
 тобы намъ сохрани
 реть, и то бы не
 20. Такимъ образомъ
 землю Египетскую

то Египтяне продали всякъ свое поле: ибо голодъ одолѣлъ ихъ. И досталась земля Фараону. 21. Также и народъ сдѣлалъ онъ рабами, отъ одного конца Египта до другаго. 22. Только земли жреческой онъ не купилъ. Ибо жрецаиъ было подаянiе отъ Фараона, и они питались подаянiемъ, которое давалъ имъ Фараонъ; по тому и не продали земли своей. 23. И сказалъ Иосифъ народу: вотъ я купилъ теперь Фараону васъ и землю вашу; вотъ вамъ сѣмена; засѣвайте поля. 24. Изъ произведенiй же давайте пятую часть Фараону; а четыре части останутся вамъ на ошмена для полей, на пропитанiе ваше и находящiхся въ домахъ вашихъ, и на пропитанiе дѣтей вашихъ. 25. На сiе отвѣтали: ты спасъ намъ жизнь; да обрѣтемъ благоволенiе въ очахъ господина нашего, и да будемъ рабы Фараону. 26. И наложилъ Иосифъ сiю подать пятой части для Фараона на землю Египетскую. Одна только земля жреческая не досталась Фараону.

Наконецъ, серебро истощилось и въ землѣ Египетской и въ землѣ Ханаанской. Сказанiе о Египтянахъ продолжилось, и будетъ показано, что и безъ серебра наши они помощь въ Иосифъ: но для чего упоминается здѣсь о скудосени Ханаанцевъ, а не о

послѣдствіяхъ умалчиваешься? И к
 сіе напоминаніе о нихъ даешь раз
 чшо ихъ учасшь была шягчае, нежел
 шянь: а симъ объясняешься снова
 крапный и посшепенный (см. XIII. 1
 10, 11. XIX. 13. XXVI. 1.) судъ Б
 племена Хананейскія до совершен
 чрезъ Евреевъ.

Всѣ Египтяне пришли къ Иосифу
 Удивительно, чшо народъ не захоп
 крайности насильшвеннымъ образомъ
 дѣшь хранилищами хлѣба. Или а) он
 укрѣплены; или б) народъ еще не б
 раженъ язвою своеволия, свирѣлшв
 въ новѣйшія времена; или в) въ
 очень ясно всѣ видѣли руку Божию,
 шому не дерзали восплавать на нег

И я дамъ вамъ [хлѣба] за скоти
 Сіе опредѣленіе Иосифа, по соображен
 сшояшельшвъ, должно исполковашъ
 „всѣ Египтяне имѣющіе скотъ долж
 давашъ его въ руки правительшва:
 весь народъ (ибо не имѣющіе скота
 по не были осуждены умереть ошъ
 будешъ получашъ пошребное коли
 хлѣба цѣлый годъ. 17, 18. Сіе опред
 вмѣлшвъ съ выгодною Царя, имѣлшвъ в
 будущую пользу народа; ибо скотъ,
 блаемый въ часшныхъ рукахъ, и сое
 ною съ неплодородіемъ скудосшію пам



и необходимыми употреблениемъ въ пищу, несравненно лучше могъ сохраниться чрезъ распоряженіе правительсва.

И досталась земля Фараону. Слѣдъ сего права виденъ у Геродота, L. II. с. 168. и Діодора, L. I. Кромѣ жрецовъ, безданно владѣли полями войны: но что поля сіи не были собственностію ихъ, сего признакъ шоптъ, что владѣльцы перемѣнялись ежегодно. Народъ нанималъ землю для воздѣлыванія у Царя, жрецовъ и воиновъ.

Сдѣлалъ рабами. (העביר אתם לעבדים.) Такъ по шекспамъ Самаританскому, Седмидесяти и Вулгашы. По нынѣшнему Еврейскому: *преселъ въ города.* (העביר אותם לערים). По сему послѣднему чпенію, шекспу дають шакой разумъ, что Іосифъ преселилъ Египтянъ взаимно изъ однихъ городовъ въ другіе, а) дабы они симъ утвердили и засвидѣтельствовали принадлежность земель Фараону, или б) дабы смѣшеніемъ и разсѣяніемъ порабощенныхъ племенъ и городовъ предупредилъ заговоры и возмущенія. Но должно признашья, что чпеніе Самаританское и Греческое даешъ болѣе просшый и ясный смѣсль шекспу.

Только земли жреческой не купилъ, и пр. По свидѣтельсву Діодора, жрецамъ принадлежала въ Египтѣ шрешья часть земель, пакъ какъ шрешья же Царю, и шрешья

инами: доходы с ихъ
къ на издержки свя
содержаніе жрецовъ
и, поелику они польз
чайшими преимуществ
ари кошѣли, чшобы
было одинъ образъ
чшобы ни въ чемъ
орые въ важнѣйшихъ
или сошрудниками, с
никами *).

Да обрѣтемъ благово
и щасшіе почтемъ не
дѣлавшись рабами Фл

И да будемъ рабы

Евреевъ означаешъ
бще, и шикже подде

*) Diodor. Sicul. L. I.
ἀτελεῖς, καὶ δευτεροῦ
ταῖς δὲ δόξαις καὶ ταῖς
τῶν προσόδων ταῖς τε
Ἰαγύπτου συντελεῖν, καὶ
καὶ ἰδίαις χρεῖταις χρησ
τιμῆς ὥσπερ δὲ πᾶσι ἄλλοις
τῶν αἰεὶ καὶ παραπλησίως
πάντων προβουλομένους
Καθόλου γὰρ περὶ τῶν με
συνδιατρέψουσι τῶν βασι
δὲ ἀσηγηταὶ καὶ διδάσκα

жно быши приязно во всей строгости своего значенія.

Подать пятой части для Фараона. Не тяжкая дань въ шоль плодоносной землѣ, гдѣ пяшою часпю годового сбора хлѣба можно пишашься цѣлый годъ, какъ шо показало время голода.

Полезьа пошановленія Иосифова видна и въ послѣдующія времена Египша: Діодоръ замѣчаеть, что доходы съ земель освобождали Царей Египешскихъ ошъ необходимости обременяшь народъ подашьями другими *).

7) ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

XLVII. 27. *Такиль образолѣ Израильтjане поселились въ землѣ Египетской, въ землѣ Геселѣ, приобрѣли въ ней собственность, и возрасли, и умножились весьма.*

Сямъ заключеніемъ Писашель доводитъ сказаніе о преселеніи въ Египешъ до своихъ временъ, какъ бы шакъ говоря: „вошь

*) Τους ἰδιώτας διὰ τὴν ἐκ τούτων εὐπορίαν ἔβαπτιζουσι ταῖς εἰσφοραῖς.

прозшествія, чрезъ которыхъ предки
ши утвердили свое пребываніе въ Египтѣ,
гдѣ племя наше возрасло въ цѣль
народъ.

ЗАВѢЩАНІЕ ІАКОВА ІОСИФУ.

Б. XLVII. 28—31.

28. И жилъ Іаковъ въ землѣ Египетской семнадцать лѣтъ; а всего времени жизни Іаковлевоу было сто сорокъ семь лѣтъ.
29. Когда же дни Израилевы приближались къ смерти; тогда онъ призвалъ сына своего Іосифа, и сказалъ ему: естъли я обрѣлъ благодать въ очахъ твоихъ, положи руку твою подъ стегно мое, и клянись, что ты сдѣлавъ со мною милость и истину, не похоронишь меня въ Египтѣ.
30. Я хотю лечь съ отцами моими; по сему вынеси меня изъ Египта, и похорони меня въ ихъ гробѣ. Іосифъ отвѣталъ: я исполню по слову твоему.
31. Онъ продолжалъ: клянись мнѣ. И клялся ему. И поклонился Израиль на возелавіе одра.

Переселеніе - Іакова

временное въ немъ п
ляешь вниманію наблю
было тогда въ мыслях
пованіемъ о землѣ Ха
шаешь: Дѣписашель в
ніи, показывая, что Б
когда не выходило из
спивыхъ желаній Іаков
но, къ Египту онъ бы
черезъ Іосифа необходи
шавленія его шерпѣли
свыше.

Положи руку твою
примѣч. на Б. XXIV. :

Сдѣлаешь со мною
ну. Я прощу отъ тебѣ
и пребуду; какъ евинов
завѣщающему:

Не похоронимъ мѣн.
нованій сего желанія р
ли полагають!

1) обыкновенную лю
предкамъ и уваженіе к
беніа.

2) намѣреніе дѣлать
ему дому, что его м
должны были принять
непрестанно устремлен
ванной; оставитъ ево

увѣренія о непремѣнномъ возвращеніи въ нее, и памятникъ вѣры въ Бога для ошда-
ленныхъ пошомковъ.

3) усладительную мысль почивашь самы-
ми смершными ошпанками во свяшой землѣ,
гдѣ процвѣшашь будешь истинное Богу слу-
женіе, и гдѣ во Хрістѣ ошкроешся нача-
шокъ воскресенія мершвыхъ.

Первая изъ сихъ догадокъ не изъясняешь
желанія Іаковлева пошому, что ушѣшеніе
соединишь гробъ свой съ гробами предковъ
шогда шолько можешь бышь дѣйшвишсль-
но, когда земля гробовъ сихъ ешть вѣрное
и безопасное мѣшпопрешбываніе пошомковъ.
Пришомъ, дабы почивашь съ предками, всѣ
Пашріархи должешшвовали бы нешши свои
гробы въ землю Халдейскую.

Послѣдняя догадка предпологаешь въ Па-
тріархѣ шлишкомъ обширное и подробное
вѣденіе будущаго.

По соображенію сего съ изъясненіемъ
чувшвій Патріарха у Апостола, Евр. XII.
21. вшорая догадка получаеть качество до-
шшовѣрности.

Клянись мнѣ. Не сыну не довѣряешь Іа-
ковъ, но подаешь ему средство убѣдишь
Фараона въ исполненіи своего желанія.

*И поклонился Израиль на возлжвіе од-
ра (тѣр) По Греческому шекешу: и покло-
нился Израиль на оражъ жезла (тѣр) сѣи*

Чтеніе Седмдесяти, получаетъ свою важность отъ свидѣтельства Апостола Посланіи къ Евреямъ, XI. 21.

Оно можетъ имѣть двоякій смыслъ:

1) *Поклонился Израиль на верхъ жезла ѡгоу, его*, то есть, Іосифа. Поелику онъ просилъ у Іосифа желаемаго погребенія какъ милости; по приѣмля и кляшву египетскую какъ милость: ошвѣществуесть ему поклоненіемъ, которое впрочемъ, или по сану ошвѣществуесть или по немощи, или наконецъ по уваженію къ знаменію власпи, проспираесть шоль до верха царскаго или власпелинскаго жезла, съ которымъ предспоялъ ему Іосифъ. Толкователи примѣчаютъ, что теперь-дѣла наипаче совершается обѣщанное Іосифу свидѣніемъ *поклоненіе солнца*. XXXVII. 9.

2) По мнѣнію Б. Августина, *поклонился Израиль на верхъ жезла ѡгоу, своего*, то есть, жезла, которымъ онъ поддерживалъ преклоняемое немощію шѣло, дабы сидѣть на одрѣ. Такое поклоненіе ошносишь могло къ Богу, какъ выраженіе благодаренія.

Еврейскому чтенію слѣдуютъ Акида Симмахъ и Вулгаша.

Оно также можетъ имѣть два смысла:

1) *Преклонился Израиль на возглавіи одра*. То есть, по окончаніи собесѣдованія съ Іосифомъ, во время котораго сидѣлъ в

одръ своемъ, уступилъ немощи своей и возлегъ.

2) *Поклонился Израиль на возелавіе одра* Богу. То есть, будучи обнадеженъ въ исполненіи благочестиваго своего желанія, онъ желалъ принести благодареніе Богу: но поелику не имѣлъ силъ воспашь, и поклонился до земли, шо поклонился ему на одръ въ шо самое время, когда хотѣлъ возлечь. Такъ и Давидъ, по воцареніи Соломона, *поклонился на одръ своего*, и благословилъ Бога, 3 Цар. I. 47, 48.

Послѣднее изъясненіе, будучи подкрѣпляемо яснымъ и несомнительнымъ примѣромъ, имѣетъ вкупѣ и шо преимущество, что соглашаетъ два различныя чшенія шекша въ одинъ общій разумъ, и шакимъ образомъ дѣлаетъ ничтожными производящія ошъ сего различія недоумѣнія.

Апостольское поклоненіе Іакова на одръ своемъ, на верхъ жезла своего, соединяетъ съ чувствованіемъ *сѣры*, Евр. XI. 21.

Особенный предметъ сего чувствованія, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ царшвующій Мессія, кошораго видѣлъ Іаковъ предъ собою образъ въ царшвенномъ лицѣ Іосифа.

Впрочемъ слово Апостольское можетъ пзъяснено бышь и сею болѣе просшою и

общую мыслью: вѣра
щаго ушѣшала и ра
когда онъ, за надежд
въ землѣ Ханаанской
благодарилъ Бога, ка

УСЫНОВЛЕНІЕ ІАКОВОМЪ И БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ІОСИФОВЫХЪ.

Быт. XLVIII.

1. Послѣ сихъ происшествій случилось, что Іосифу сказали: вотъ, отецъ твой боленъ. Тогда онъ взялъ съ собою двухъ сыновъ своихъ Манассію и Эфраима. 2. Іакова предварили, и сказали: вотъ сынъ твой Іосифъ идетъ къ тебѣ. Израиль укрѣпился, и сълъ на постелѣ. 3. И сказалъ Іаковъ Іосифу: Богъ всемогущій авилъ мнѣ въ Лузѣ, въ землѣ Хамаанской, и благословилъ меня. 4. И сказалъ мнѣ: се, Я возвращу тебя, и умножу тебя, и произведу отъ тебя сонмиа народовъ, и дамъ землю сію въ вѣчное владѣніе потомству твоему послѣ тебя. 5. И такъ два сына твои,

родившіеся тебѣ въ зе-
 жде нежели я прише-
 петѣ, пусть будутъ
 нассія пусть будутъ
 Рувимъ и Симеонъ. 6.
 жденные отъ тебя т
 твои. Они подѣ и мене
 призовутся въ ихъ
 хиль, по возвращеніи
 умерла у меня въ зе-
 дороеѣ, не доходя одн
 Ефраѣ, и я похорон
 роетъ къ Ефраѣ (инат
 Израиль увидѣлъ доух
 и спросилъ: кто это?
 отцу своему: это сы
 Богъ даровалъ мнѣ зд
 залъ: подведи ихъ ко
 ихъ. 10. (Оти же Изр
 ли отъ старости; е
 ясно.) Иосифъ подвелъ
 поцѣловалъ ихъ, и обн
 залъ Израиль Иосифу:
 дѣть лице твое; но в
 мнѣ и дѣтей твоихъ.
 Иосифъ отъ колѣнъ ег
 предъ лицемъ его до
 Иосифъ взялъ обоихъ,
 свою руку, противъ м
 нассію въ лѣвую, прот

и, такимъ образомъ подвелъ ихъ къ нему. 14. Но Израиль простеръ правую руку свою, и положилъ на голову Эфраима, хотя сей былъ меньшій, а лѣвую на голову Манассія. Такъ положилъ онъ руки свои съ налѣженіемъ, не смотря на то, что Манассія первенецъ. 15. И благословилъ Иосифа, и сказалъ: Божь, предъ которыми ходили отцы мои, Авраамъ и Исаакъ, Божь, пасущій меня съ тѣхъ поръ, какъ я существую, до сего дня, 16. Ангелъ избавляющій меня отъ всякаго зла, да благословитъ отроковъ сихъ; да будетъ на нихъ имя мое и имя отцевъ моихъ, и да возрастутъ они во множество посреди земли. 17. Когда Иосифъ увидѣлъ, что отецъ его положилъ правую руку свою на голову Эфраима; то сіе показалось ему неправильнымъ. Онъ взялъ было руку отца своего, чтобы переложить ее съ головы Эфраима на голову Манассія; 18. и сказалъ Иосифъ отцу своему: не такъ, родитель мой; ибо этотъ первенецъ; положи правую руку твою на голову этого. 19. Но отецъ его не согласился, и сказалъ: знаю, сынъ мой, знаю; и этотъ произведетъ народъ, и этотъ будетъ великъ; но меньшій его братъ будетъ больше его, и потомство его будетъ полнота народовъ. 20. И благословилъ ихъ, говоря: тобою

благословлять будетъ Израиль, и будетъ говорить: Богъ да сотворитъ тебѣ, какъ Эфраиму и Манассіи. Такиѣ образы поставилъ Эфраима выше Манассіи. 21. Наконецъ Израиль сказалъ Иосифу: вотъ я умираю. Но Богъ будетъ съ вами, и возвратитъ васъ въ землю отцевъ вашихъ. 22. И такъ я даю тебѣ, преимущественно предъ братьями твоими, одинъ участокъ, который я взялъ изъ рукъ Египетскихъ мотельи моими и лукомъ моимъ.

Симъ сказаніемъ дополняешь начатое въ Испоріи супружескѣмъ Иаковлевымъ изложеніе о происхожденіи колѣна народа Израильскаго.

Богъ всемогущій явился имъ. Имъ на вѣреніе взяли себѣ, и шѣмъ по необходимости приобщивъ къ своему пришельствующему племени двухъ сыновъ Иосифа, которые многого могли бы надѣяться въ Египтѣ отъ Фараона, Иаковъ представляешь на сіе высокое полномочіе отъ Бога всемогущаго, и обшпованіемъ его убѣждаетъ Иосифа отвергнуть прельщеніе видимыхъ выгодъ.

Пусть будутъ мои. То есть: Эфраимъ и Манассія получаютъ право сыновъ Иакова, по копорому, вмѣсто того, чтобы при наслѣдованіи земли обшпованной получить имъ одну долю подъ именемъ Иосифа, каж-

дѣй изъ нихъ паравнѣ съ естественными сынами Іакова, получишь по цѣлой доль.

Эфраимъ и Манассія будутъ мои, такъ же какъ Рувимъ и Симеонъ. Или 1) въ отношеніи къ наслѣдію, или 2) въ отношеніи къ старшинству. Первая мысль ясно видна изъ послѣдующихъ словъ, 6. а вшорая, по видимому, съ намѣренія оспавляешся на догадку. Кажешся, что Іаковъ желаетъ Іосифу данъ сугубое наслѣдіе, какъ первенцу ошъ своей первой, и единственней, по свободному избранію, супруги: но, дабы не огорчишь его брашьевъ, даетъ сему дѣлу иной видъ, усыновляя себѣ сыновъ Іосифа. См. 1 Пар. V. 1, 2.

Они подѣ именованъ братьевъ своихъ привоутся въ ихъ наслѣдіе. То естъ: не соснаваешь особливаго колѣна, и въ наслѣдіи земли обѣщованной не получаешь особливой доли подѣ именованъ Іосифа, (что соснавило бы при доли на его племя), но получаешь свой участюкъ въ одной изъ двухъ долей Эфраима и Манассіи, подѣ ихъ именованъ.

Ибо Рахиль, по возвращеніи моелъ и въ Падана, умерла у меня, и пр. Трудно угадаешь, къ чему здѣсь Іаковъ упоминаетъ о смерти Рахили.

1) Думающе, что онъ мимоходомъ упоминаетъ о мѣстѣ погребенія Рахили, дабы зналъ Іосифъ, гдѣ можно найши ея кости.

сифъ, по одному извѣстію о болѣзни Іакова, предсшаешь предъ него, шочно по его намѣренію, хошя доселѣ не зналъ сего намѣренія.

И они поклонились. Такъ чипшаешь въ шекспахъ Самаришанскомъ, Греческомъ и Сирскомъ. Нынѣшнее чшеніе шекспа Еврейскаго: *и онѣ поклонилса*, не сполько, какъ шо, сообразно съ порядкомъ описываемаго дѣйствія.

Эфраиима въ правую свою руку противъ лѣвой Израиля, и пр. Іосифъ пригошьяешь сыновъ своихъ къ рукоположенію Іакова шакъ, чшобы на спаршаго положена была правая, а на меньшаго лѣвая рука.

Обрядъ рукоположенія, какъ знакъ благословенія и преподаянія благодашиныхъ даровъ, въ первый разъ являющійся въ древности надъ сынами Іосифа, всегда съ сего времени сохранялся у Евреевъ, и перешель въ Церковь Хрістіанскую. Примѣры его упошребленія видѣшь можно въ посвященіи Левишовъ, Числ. VIII. 10. въ пошпановленіи Іисуса Навина преемникомъ Моисею, Числ. XXVII. 18. 23. Вшор. XXXIV. 9. въ благословеніи младенцевъ Іисусомъ Хрішомъ, Маш. XIX. 13. 15. въ посвященіи семи діаконовъ, Дѣян. VI. 6. въ ошдѣленіи Павла и Варнавы на проповѣдь, Дѣян. XIII. 3. въ посвященіи Тимооея, 1 Тим. IV. 14.

Преимущество десницы также соблю-
лось въ древности. См: 3 Цар. II. 19.
XLIV. 10.

И благословилъ Иосифа. То есть: *лицъ двухъ сыновъ Иосифа* Иаковъ благо-
словилъ его со всемъ его потомствомъ.

Боев, предъ которыми ходили отцы твои.
См. примѣч. на Б. V. 24.

Ангелъ, избавляющій (т.е. *Гоелъ*) *лицъ твоихъ* *всѣхъ золъ.* Можно бы подумать, что Ангеломъ избавившемъ Иаковъ называетъ Ангела хранишеля или своего собственнаго лица, или своего рода. Но слово: *да бласловитъ*, относящееся вмѣстѣ и къ Богу и къ Ангелу, не только даетъ сему Ангелу равное съ Богомъ право, но и совершенное съ нимъ единство. Исаія не однократно даетъ имя *Избавителя*, какъ оплотившаго, Богу, Иса. XLIII. 14. XLVII. 4. И сему не безъ основанія нѣкоторые по имени *Ангела Избавителя* разумѣютъ *Сана Божія*, который есть *Ангелъ завета* Мал. III. 1. и *Ходатай Бога и теловѣкъ* і Тим. II. 5.

Вмѣстѣ съ симъ изъясненіемъ открываетъ въ словахъ Иакова проякое воззваніе Богу, въ которомъ не трудно примѣтить нѣкоторое отношеніе къ ширемъ лицамъ Троицы.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы въ духъ пушемъ освященія, есть Богъ Духъ Святый.

Богъ пасущій, дашель и хранишель бышя и сила, есть Богъ Отецъ.

Да будетъ на нихъ имя мое и пр. Да принадлежатъ они къ шому племени, которое вмѣстѣ съ именами Авраама, Исаака и Иакова, наследуетъ данныя имъ отъ Бога объшванія; и да не одѣкнутся отъ сего племени наименованіемъ и участвію, подобно Исаву.

Не такъ, родитель мой. Иосифъ и самъ Пророкъ, какъ Иаковъ; но вошть случай, которій показываетъ, что Пророкъ не всегда можетъ бышь Пророкомъ, когда пожелаетъ.

Но меньшій его братъ будетъ больше его. Событіе сего предсказанія уже можно было видѣть вскорѣ по исходѣ Евреевъ изъ Египта, Числ. I. 30—33. По разсѣченіи царства Израильскаго на два, колѣно Эфраимо-во было главою въ царствѣ десяти колѣнъ. См. 3 Цар. XII. 25. Всегда отличалось оно нашпаче дошскою силою, Суд. VIII. 2. XII. 1. Де. LXXVII. 9.

Полнота народовъ. То есть: народъ многочисленнѣйшій и знаменитѣйшій другихъ.

Тобою благословлять будетъ Израиль. Иаковъ соединитъ самаго Иосифа съ его сынами.

Угастокъ. По Евр Семдесять полковник *Сихемъ.* Въ самомъ о землѣ принадлежавшмъ. Ис. XXIV. 32. Ис.

Который я взялъ изъ моилъ и луколъ мои сль и луколъ, значилъ войны. 4 Цар. VI. 22 *Иаковъ* землю Сихемск

1) Нѣкопорые полагають воевалъ ее чрезъ свои свидѣтельство достоянію Пророковъ, гонимъ какъ о прошедшемъ. Но противоположишь образомъ Иаковъ завоевалъ наанскую: почему же не и дарить Иосифу

2) Нѣкопорые думаютъ осудилъ Симеона за свосвольное поражение послыку сн подали пророческое обрѣщенное завоеваніе Сихемъ, удержалъ за собою Сихемъ завоеванъ не Иаковомъ.

3) Нѣкопорые, какъ не о такомъ ли проищаніи упоминается здѣсь, к

ціхъ сказаніяхъ совсѣмъ опущено. Могло спашься, что по опшесствіи Іакова ошъ Сихема, купленная имъ земля заняша была Эморями, и онъ принужденъ былъ для возвращенія своей собственности упошребить силу.

Въ обрядовомъ благословеніи Іакова съ знаменіемъ креста, нѣкошорые примѣчаютъ образъ *благословенія духовнаго превыше небесъ во Христвѣ*, Еф. I. 9.

ПОСЛѢДНЕЕ ПРОРОЧЕСТВО И СМЕРТЬ ІАКОВА.

Б. XLIX.

Послѣднее Пророчество Іакова есть одна изъ такихъ частей С. Писанія, въ которыхъ наипаче открывается всеобщаго его цѣлостъ и единство. Пророчество сего заключая Исторію Папріарховъ, служитъ вмѣстѣ пригосовленіемъ къ дальнѣйшей Исторіи Еврейскаго народа, и показываетъ союзъ Церкви Папріархальной и Подзаконной съ Новозавѣтною, въ чаяніи Мессіи.

Сказаніе состоитъ:

1) изъ вступленія, XLIX. 1, 2.

2—12) одиннадцати Пророчествъ, по числу сыновъ Іакова кромѣ Левія, который соединяется съ Симеономъ, 3—27. и

13) заключенія, съ присовокупленіемъ объяснительствъ Иаковлевои кончины, 28—33.

1) ВСТУПЛЕНІЕ.

XLIX. 1. Потомъ призвалъ Иаковъ сыновъ своихъ, и сказалъ: соберитесь, и я возвѣщу вамъ, что постигнетъ васъ во ерлудіе дни. 2. Сойдитесь, и слушайте, сыны Иакова, слушайте Израиля, отца ващего.

Въ семъ вступленіи видно намѣреніе возбудить особенное вниманіе къ слѣдующей рѣчи. Между шѣмъ оно также показываетъ необыкновенное состояніе духа, дающее необыкновенный видъ и рѣчи.

2) ПРОРОЧЕСТВО О РУВИМѢ.

3. Рувимъ! ты мой первенецъ, крѣпость моя и нататокъ силы моеи, верхъ достоинства и верхъ могущества. 4. Но ты буживалъ, какъ вода. Не удержишься сверху. Ибо ты возшелъ на ложе отца твоего; тогда осквернилъ ты постелью мою, [на которю] возшелъ.

Крѣпость моя и нататокъ силы моеи.

То есть: ты рождён мною во всей крепости силъ моихъ по первомъ вспушленіи въ супружество. Ибо Еврейское *לָוָה* значить иногда силу рожденія или плодотворенія. Б. IV. 12. Тоже и *לָוָה* Пс. LXXVII. 51.

Верхъ достоинства и верхъ могущества. То есть: ты сынъ, кошорому по праву рожденія принадлежать долженъ между братьями высшій степенъ уваженія, и высшій степенъ могущества, чрезъ двойную часть наслѣдія. См. 1 Пар. V. 1.

Ты бичевалъ. Переводъ въ семь словъ слѣдуешь не нынѣшнему Еврейскому чшенію, но чшенію, кошорое представляють шексть Самаританскій, Семдесятъ шолковниковъ, Онкелось, Аквила, Вулгаша, Иеронимъ.

Не удержишься сверху. То есть: не будешь пользоваться преимуществами первороднаго.

Ибо ты возшелъ на ложе отца твоего. Рѣчь идеть о извѣстномъ кровосмѣшеніи Рувима, Б. XXXV. 22.

На которю возшелъ. И здѣсь переводъ слѣдуешь чшенію Семидесяти, Онкелоса и Сирскаго шолковника. Еврейское *לָוָה* (см. Исх. XVI. 14. Пс. CI. 25.) иъкоторыя переводяшь: *изгезло!* при чемъ доразумѣвають

изъ предъидущихъ выражений слово *נח* пре-
восходство.

3) О СИМЕОНѢ И ЛЕВІИ.

5. Симеонъ и Левій шочно братья, со-
суды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ.
6. Въ тайну ихъ да не входитъ душа
моя, и къ сонмищу ихъ да не приобитъ-
ся слава моя. Ибо они во гнѣвѣ своемъ
избили мужей; и въ похоти своей перерѣ-
зали жилы юнцевъ. 7. Проклятъ гнѣвъ ихъ,
ибо жестокъ; и ярость ихъ, ибо неукро-
тима. Раздѣлю ихъ въ Иаковѣ, и разсѣю
ихъ во Израилѣ.

Симеонъ и Левій братья. То есть: не
шолько по рожденію, но и по свойствамъ,
по дѣланіямъ, и часшію по судьбѣ будущей.

Сосуды жестокости въ ухищреніяхъ сво-
ихъ. *נח* слово единокрапное въ Священ-
ныхъ книгахъ. По сходству звука съ Гре-
ческимъ *μαχαζα*, переводимся нѣкошорыми
полковашелями: *мети*, по словопроизводств-
у Арабскому — *ухищреніа*, или *обланы*,
по Сирскому — *обрученіа*. Рѣчь идешь о ко-
варномъ обрученіи Дины съ Сихемомъ, Б.
XXXIV. 13. сл.

Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя,
и къ сонмищу ихъ не приобитъся слава.

чены для обитанія города въ каждомъ и двенадцати прочихъ колѣнъ.

Тершуллианъ (Contra Iud. с. 10. Cont. Marcion L. III. с. 18.) и Амвросій (De benedict. Patriar. с. 3.) согласно съ Иудейскимъ преданіемъ (Targ. Hierosol. Kimchi et al.) присовокупляютъ къ сему, что какъ Левіи но колѣно произвело Священниковъ, ша Симеоново книжниковъ и законниковъ, кошырыѣ также имѣли необходимость разсѣлится по прочимъ колѣнамъ.

Спрашивается: какъ согласны осужденіе Левитовъ отъ Иакова, кошорый лишаетъ ихъ совокупнаго наслѣдія, съ ихъ благословеніемъ отъ Бога, Кошорый Самъ благоволилъ бытъ ихъ *гастію и наслѣдіемъ*? Числ. XVIII. 20. Олвѣтъ:

а) Иаковъ не въ конецъ осуждаетъ Симеона и Левію, но только въ отношеніи къ старшинству, кошорое отнявъ у Рувима, желаетъ дать достойнѣйшему, и въ сравненіи съ Иудою, кошорому даетъ преимущество предъ всѣми.

б) Левиты разсѣваются въ наказаніе иродоначальника, и для предъупрежденія вредныхъ между ими союзовъ: но и благословляются Богомъ за оказанную неоднократно ревность къ вѣрѣ. См. Ис. XXXI. 26. Числ. XXV. 10—13.

4) О І У Д Ъ.

8. *Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сыны отца твоего.* 9. *Иуда юный левъ. Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его?* 10. *Не отнимется скипетръ отъ Иуды, и законоположникъ отъ треслъ его, пока не придетъ Шилоебъ, и Елиу покорность народовъ.* 11. *Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда, сына ослицы своей. Оливаетъ виномъ одежду свою, и кровию гроздовъ одѣяніе свое.* 12. *Отъ его терлентъ отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека.*

Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рѣчь сія приспособлена къ имени Иуды, въ кошоромъ заключаешся значеніе хвалы. Почему Иуда достоинъ хвалы, Іаковъ изъяснишь въ продолженіи рѣчи.

Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ: поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Событіе сего пророчества преимущественно дспышаль и исповѣдалъ Давидъ. См. 2 Цар. V. 1, 2. Пс. XVII. 41.

Иуда юный левъ. То есмь: Иуда, или, что

шоже, племя Иуды, крѣпостию уподобился юному, возрастающему льву.

Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. То есть: ты уподобляешься льву не разъяренному и шерзующему, но насыщенному, и спокойному въ побѣдоносномъ величїи.

Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ. Живое изображеніе силы успокоивающейсѧ.

Какъ левъ, и какъ львица. Иаковъ изображаетъ возрастающее могущество Иуды, прешворяя его изъ скимна во льва, и наконецъ въ львицу, кошорая и во гнѣвѣ страшнѣе, и въ покоѣ неприкосновеннѣе со своими скимнами.

Кто пробудитъ его? Аристотель *Hist. anim.* L. VIII. с. 6. пишетъ, что левъ, по насыщенїи, опъ двухъ до трехъ дней почи- ваетъ *). И хошя, по описанїю шожеже испышашелл природы, L. IX. с. 44. ояъ спановишся въ сіе время крошчае; однако не можешъ быть обезпокоенъ ненаказанно. Изображеніе народнаго могущества самое сильное: и пошому содѣлавшееся пришоч- нымъ, какъ видно изъ повшоренїа описанїа сего Валаамомъ. Числ. XXIV. 9.

Скимень въ Иудѣ виденъ былъ наипаче во время завоеванїа имъ земли Ханаанской, по смерти Навина, прежде прочихъ колѣнъ;

*) Σιδ' ἡμέρας δύο ἢ τρεῖς ἀσπτεῖ, δύνεται γὰρ διὰ τὸ ὑπερπληροῦσθαι.

девь возвращающійся съ добычи во времена Давида; покоящаяся львица — во дни Соломона.

Скипетръ. *σκῆπτρον* шеветъ иногда значить жезлъ, Пс. LXXXVIII. 33. Симмахъ переводить *εξουσια* власть; Θεοδοσιῶνъ, какъ и Семьдесятъ полководцевъ — *ἀρχων, ηγεταῖς*; Аквила — *σκήπτρον, скипетръ*. Значеніе *скиптра* бесспорно есть приличнѣйшее въ семь мѣсѣ.

Законоположникъ. Въ семъ значеніи слова *ῥητο μεσοκεκ* удостовериться можно примѣрами: Пс. CVII. 9. Иса. XXXIII. 22.

Отъ греслъ его. То есть: онъ попомощва его. Тоже Еврейское выраженіе см. Вшор. XXVIII. 57.

Пока не придетъ Шилоебъ. По различію чшенія и произведенія сего послѣдняго слова, подковашеди дають ему весьма многія значенія.

а) Семьдесятъ полководцевъ и многіе изъ древнихъ, вѣроятно, читали *ῥητο шелло*. Отсюда переводъ Акилы и Симмаха: *ὡς ἀπὸ χειρὸς τοῦ βασιλέως, ὅτι ἐπιτίθει τὸ σκήπτρον αὐτῷ* (скипетръ). И Семидесяти: *ταῦτα ἀποκρίματα εἶπεν, ὅτι, ὅτι προεπρόβλεπτο αὐτῷ* (Иудъ).

б) Иеронимъ, вѣроятно, читалъ: *ῥητο шауахъ*, или подобнымъ сему образомъ, и перевелъ: *qui mittendus est, долженствующій быть посланъ*.

исповѣданій шолковашели, при различныхъ словопроизводспвахъ имени *Шилоѣ* соглашающся въ шомъ, чшо имъ означаешся *Мессіа*.

Поспавивъ сіе имя на мѣсто имени *Шилоѣ*, можемъ разрѣшишь пророчештво Іакова въ слѣдующія, удобно прилагаемыя къ собышію, положенія:

а) Между шѣмъ, какъ Іуда возраспашъ будешъ изъ скилина во льва, и охранашъ своихъ чадъ, какъ львица, онъ получишь скипетръ и законоположниковъ, шо ешъ, царей и правшелей, изъ своего собшвеннаго колѣна.

б) Скипетръ и законоположникъ будупъ принадлежашъ *Іудѣ*, шо ешъ, лицамъ, мѣстопребыванію, имени колѣна Іудова, дошолъ, пока не придетъ *Шилоѣ*, шо ешъ, *Мессіа*.

в) За пришешствіемъ *Мессіа* послѣдуешъ покорность *Ему народовъ*.

г) *Шилоѣ*, или *Мессіа*, подобно какъ и *Ему* предшешствующіе законоположники, придетъ отъ греслъ *Іуды*, шо ешъ, произойдетъ изъ его попомспва; ибо иначе и не ошносилось бы къ *Іудѣ* наслоящее объшваніе о *Мессіа*.

д) По пришешствіи *Мессіа* скипетръ и законоположники отъ *Іуды* отнимутся, и

Царство Іудино замѣнено будешь царство покорныхъ Мессіи народовъ.

Событіе сихъ предсказаній достигло своего предѣла, когда Іудея, пощерявъ своихъ царей, превращена въ Римскую обласшь, пошомъ Іерусалимъ, глава Іуды, разрушенъ и сіе нынѣ служишь непререкаемымъ свидѣтельствомъ прошивъ Іудеевъ, что Мессіа уже пришелъ.

Онѣ привязываютъ къ виноградной лозѣ и проч. Изобразивъ будущую судьбу Іуды въ продолженіи времени, или *Исторически*, законъ наконецъ описываетъ оную въ описаніи къ его мѣстопребыванію, или *Географически*: и предвѣщаетъ ему обиліе земель споль обильной виноградомъ и мѣломъ, что къ *виноградной лозѣ*, и даже *лозѣ превосходнаго винограда* (рѣчь значитъ виноградъ имѣющій ягоды безъ коостей) онъ будешь привязывать *ословъ*, не жалѣя тебѣ вредить лозу или плодъ; что во время сбиранія винограда *одежда* его будешь изъ *ошметъ* омытою шекущимъ изъ зрѣлыхъ ягодъ сокомъ; что *очи* его будешь сиять *отъ вина* веселящаго сердце, и *уста* твои и душа исполнены *млека*, подобно какъ у младенцевъ, у копорыхъ оно по *вкусенію* ея *блѣдетъ* въ ушахъ.

5) О ЗАВУЛОНѢ.

13. *Завулонѣ при берегѣ моря жить будетѣ, и при берегѣ, едѣ корабли. Предѣлъ его къ Сидону.*

Событіе сего предсказанія можно усмотрѣть въ книгѣ Іисуса Навина, XIX. 10—16.

6) О ИССАХАРѢ.

14. *Иссахарѣ оселѣ крѣпкій, лежащій между протоками водѣ. 15. Онѣ видитѣ, что покоище хорошо, и что земля пріятна; и преклоняетѣ рамена свои для ношенія бременѣ, и становится работою водоноса.*

Иссахарѣ оселѣ крѣпкій, и проч. Оселѣ, говорятѣ Филонѣ, De sacrific. Abelis et Cainis, естѣ символѣ труда.

Землю колѣна Иссахарова, принадлежавшую, по раздѣленію позднѣйшихъ временъ, къ нижней Галилеѣ, подъ симъ послѣднимъ именемъ описываетѣ Флавій *De bel. Jud. L. III. c. 4. Вся, говорятѣ онѣ, тучна, исполнена пажитей, и всякаго рода древами посажена.*

Становитѣся работою водоноса. То естѣ: непрестанно ходитѣ съ водоносомъ, чинябы поливашѣ насажденія.

или коварства: яжду себѣ спасенія отъ Бога. Нѣкошорые ошносятъ сіе къ спасенію въ особенноти во Хрисѣ. Лук. II, 30.

8) О Г А Д Ъ.

19. *На Гада нападеть бранный сонмъ, но и онъ нападеть въ тылъ.*

По заняшіи земли обѣщанной, на Гада напали сопредѣльные Аммонитяне, и другіе народы Аравійскіе: но и Гадъ напалъ на нихъ съ произшедшимъ отъ него судіею Іефеаеми. Суд. X. 17, 18. XI.

9) О А С И Р Ъ.

20. *У Асира тугенъ хлѣбъ; и онъ представитъ яствы царскія.*

Къ жребію Асира въ землѣ Ханаанской принадлежала плодоносная земля при Кармиѣ. Ис. XIX. 24. сл.

10) О Н Е Ф Т А Л И М Ъ.

21. *Нефталимъ теревинѣмъ вѣтвистый, распускающій вѣтви красоты.*

По обыкновенному Еврейскому чшенію, сіе мѣсто переводится шакъ: *Нефталимъ*

*Отъ отца твоего превъшаютъ благослове-
нїа горъ древнихъ и сладости холмовъ въ-
ныхъ. Да приидетъ онъ на главу Іосифа, и
на село израїтско между братьями своими!*

Іосифъ отрасль, и пр. То есть: Іосифъ, сынъ маіери вначалъ неплодной, но коея попомощью будешь плодородно, подобенъ от-расли при источникъ возрастающей въ дре-во, кошорое наконецъ простираетъ свои вѣтви надъ оградю сада. Изъ отрасли Іакова отпорженной отъ корня, содѣлавшись корнемъ двухъ вѣтвей, — Эфраїма и Манас-сія, — онъ простиретъ свои отрасли отъ во-сточнаго до западнаго предѣла земли объ-шованной.

Осортаютъ его, стрѣляютъ въ него, и пр. Говоря сіе, Іаковъ видитъ, въ прошедшемъ нападенїи брашьевъ на Іосифа, а въ буду-щемъ военный духъ попомковъ его, особен-но племени Эфраїмова.

Ны твердъ остаетъ языкъ тво, и пр. Предсхавивъ враговъ Іосифа въ образъ стрѣльцовъ, Іаковъ изображаетъ его спрѣль-цемъ укрѣпляемымъ отъ Бога: и попомъ, *пастыремъ, кошорый вынаетъ; камень, кошорый укрѣпляетъ* весь домъ Израїлевъ.

Благословенїиши небесъ семю. То есть: благошворными дождемъ.

Благословенїиши безднъ земли долу. То

есть: землею орошаемою водами, и моча
плодоносною.

Благословеніями сосцевъ и утробы.

есть: обиліемъ млека и плодородіемъ ск

Сими благословеніями благословлены
ли Іосифъ во Египтъ, а потомство его
Палестинѣ. Флавій о землѣ его, подъ
немъ Самаріи, пишетъ, что она по бо
шой части орошается дождемъ, что
потоки въ ней отлѣнно пріятны, что
присинѣ множества хорошей травы, ск
болѣе даеѣ молока, нежели въ друге
мѣстахъ. De bell. Jud. L. III. c. 4.

Благословенія горъ. Переводъ слѣдую
здѣсь пекшамъ Самаританскому и Се
десяти, и нѣкошорымъ спискамъ. За в
ность сего чшенія ручаешься сошвѣщ
венное выраженіе: *сладости холмовъ*, ч
значитъ пріятныя произведенія земл
рисшой.

Флавій въ вышеприведенномъ мѣстѣ
жду прочимъ говоритъ о Самаріи, что
обилуетъ горными плодами.

12) О ВЕНІАМИНѢ.

27. *Веніаминъ, какъ волкъ, похищаетъ в
детѣ: утромиъ будетъ ѣсть ловитву, и ве
релиъ терзаетъ добычу.*

Подобіемъ волка съ вечера раздробляющаго идо ушра ядущаго ловишву, изображаешся въ Веніаминѣ бранный духъ и приобрѣтаемое войною богатство. Въ самомъ дѣлѣ, колено его прошивушюло нѣкогда одно всѣмъ прочимъ. Суд. XX. А во времена Саула, безъ сомнѣнія, было первымъ и въ войнѣ и въ добычѣ.

13) ЗАКЛЮЧЕНІЕ, и пр.

28. Вотъ всѣ двенадцать племенъ Израильскихъ; и вотъ что сказалъ ильб отцу ихъ; и благословилъ ихъ, и далъ ильб каждому свое благословеніе. 29. Потомъ далъ ильб приказаніе, и сказалъ ильб: я отхожу къ народу своему; похороните меня съ отцами моими, въ пещерѣ, которая на полѣ Ефрона Хеттея, 30. въ пещерѣ, которая на полѣ Махпальскомъ, то противъ Мамре, въ землѣ Ханаанской, которое поле Авраамъ купилъ у Ефрона Хеттея въ собственность для кладбища. 31. Тамъ похоронили Авраама и супругу его Сарру; тамъ похоронили Исаака и супругу его Ревекку; тамъ похоронилъ я Лию. 32. Это поле, съ пещерою, которая на немъ, куплено у сыновъ Хетовыхъ. 33. Окончивъ сіе заповѣданіе

и мнѣ своицѣ, Иаковѣ положилѣ ноги
на одрѣ свой, и испустилѣ духѣ, и
дѣицѣся къ народу своему.

Я отхожу къ народу своему. См.
Иа Б. XV. 15.

Вѣ пещерь, и пр. См. Б. XXVI 9.

Въ видѣнїи Іоанна Іисусъ Хрїстосъ
являеца *Львомъ изъ племени Іуды*,
Апок. V. 5. Наименованїе сїе очевидно
использовано къ словамъ Пророчества
Исаїи о Іудѣ, гдѣ онъ представлень
лицемъ льва. Описель видно, что сїе П
ророчество, кромѣ буквального изъясненїя
смысла о колѣнѣ Іудиномъ, часшїю о
предшествїи Мессїи,—по разумѣнїю Апол
стольнаго,—долженствуетъ имѣть еще прообр
азительное исполкованїе, въ копоромъ б
оже сказано собщвенно о левѣ—Іудѣ
рассуждено было ко Іисусу Хрїсту.

Произхожденїе сего двоякаго ви
дѣнїя пророчесствѣ понимашь можно
иже Іакову, при оптверзшїи будущаго Д
вѣнїя, въ одно время показана
вообще судьба Іуды въ еѣ пощюсн
и особенноти представлени быва
нїя чершы сокрывавшагосѣ въ вре
Іуды, Мессїи, сколько ясныхъ, сколько
темнотѣ время сѣней и гаданїй; и чш

сугубое озареніе духа Іаковлева отразилось въ одной и тойже рѣчи, поколику чувственный языкъ могъ слѣдовать за быспрошюю духовнаго видѣнія, и нѣколику могъ обнимать обширность онаго. По сему не должно удивляться, ещыми прообразовательный смыслъ сей рѣчи не покажетъ въ себѣ сколько порядка и непрерывности, какъ буквальный.

Дабы яснѣе разкрыть черты прообразованія, надобно послѣдовать вновь за пророчествомъ Іакова отъ слова до слова.

„Иуда! тебя восхвалятъ братья твои. Въ шебѣ, Иуда, говоришь Іаковъ, обрѣщая я, вошце искомага между братьями швоими, Первенца высочайшаго благословенія и славы; въ швоемъ имени—начало похвалы, которую принесутъ швои братья всему швоему колѣну: въ швоихъ пресдахъ—начало благословенія, которое обиметь швоихъ попомковъ, швоихъ братьевъ и весь родъ человѣческій.

„Рука твоя на яребтѣ враговъ твоихъ. Твое племя будеть побѣждать враговъ швоего народа: а великій Глава колѣна швоего и всѣхъ колѣнъ земныхъ,—Левъ изъ племени Іудина, побѣдитъ, Апок. V. 6. враговъ великой судьбы человѣческой.

„Поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Сему великому побѣдителю не только

честивеннымъ и неприкосновеннымъ во снѣ своемъ, и *львицею*, въ самомъ покоѣ бдящею о скимнахъ своихъ;—*Сынъ* Божій въ самой смерти являюща *Богомъ*, равномоцнымъ Отцу своему и Спасителемъ, полагающимъ душу свою за *гдѣ* Божіихъ.

Указавъ послѣ сего время пришествія Иисуса Христа подъ именемъ *Шиломъ*, Іаковъ продолжаетъ свое предсказаніе о Іудѣ такъ, что въ немъ продолжаютъ открываться и черты образа Иисусова.

„Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда сына ослицы своей. Я вижу ослицу и жребя привязанныя, (Мат. XXI. 2.) и угошованныя для вшествія Мессіи въ царственный градъ его:—вижу сіи два работныя живошныя, какъ живыя образованія двойкаго рода рабовъ, долженствующихъ преклониться и послужить сему Царю, изъ коихъ одинъ—усмиренный, искушенный и сошарѣвшійся подъ *игомъ* (Дѣя. XV. 10.) закона; другой—не познавшій *ица* Господня, не укрощенный, преданный пушамъ сердца своего. Сей пасшырь и вершоградарь *привяжетъ* оба сіи рода къ своей живой и живоносной лозѣ (Іоа. XV. 1.) вершограда, имъ насажденнаго (Пс. LXXIX. 9. Иса. V. 1.), и не пощадишь для нихъ плода его.

отца его, возвратились въ Египетъ, по совершеніи погребенія отца его.

Вратамиъ. Вѣроятно, что искусство врачеванія и бальзамированія шѣлъ обычай у древнихъ Египтянъ соединялъ въ одномъ родѣ людей.

Приготовить къ погребенію. То есть: *бальзамировать.* Иосифъ слѣдуетъ здѣсь обычаю Египтянъ. По описанію Геродота, L. II. с. 86. бальзамированіе состояло въ извлеченіи мозга чрезъ ноздри, и внутренностей чрева чрезъ опверспіе въ лѣвомъ боку, въ наполненіи очищенной внутренности благовонными веществами, въ осолениі всего шѣла погруженіемъ въ селифру, и наконецъ въ обвѣшаніи онаго, и въ покрываніи смолистымъ веществомъ.

Въ сорокъ дней. Тоже число полагають Діодоръ, L. I. с. 92.

Египтяне оплакивали его семьдесятъ дней. Такое почто число дней, собственно на бальзамированіе, и вмѣстѣ на осоление, полагають Геродотъ. И все сіе было временемъ *оплакиванія*, обрядъ коего состоялъ въ возложеніи персти на главу и лице, въ хожденіи по улицамъ съ біеніемъ въ обнаженные перси, въ удаленіи ошъ бань, вина, мяса, красивыхъ одеждъ, и всякаго вида нѣги. Diod. L. I. с. 72.

ПОСЛѢДНІЕ ДНИ ІОСИФА.

Б. Л. 15—26.

15. Братья Іосифовы, видя, что отецъ ихъ умрѣ, сказали: что, естли Іосифъ возненавидитъ насъ, и захочетъ отлстиить намъ за есе зло, которов мы ему сдѣлали? 16. И такъ они послали сказать Іосифу: отецъ твой предъ смертію своею завіцалъ, говоря: 17. скажите Іосифу: прости братьямъ твоимъ оскорбленіе и грѣхъ ихъ; ибо они сдѣлали тебѣ зло. И такъ прости же рабамъ Бога отца твоего вину ихъ. Іосифъ плакалъ, когда ему говорили сіе. 18. Пришли и сами братья его, и пали предъ лицемъ его, и сказали: вотъ, мы ошдаемся тебѣ въ рабы. 19. Іосифъ отвѣталъ имъ: не бойтесь; ибо я боюсь Бога. 20. Вы помышляли противъ меня зло; но Богъ претворилъ то въ добро, чтобы сдѣлать то, что теперь

„доселѣ насъ ради опца нашего; помилуй и
„шы ради Бога швоего и опца швоего.“

Пришли и сами братья его. Бывъ обо-
дрены успѣхомъ посольства, брашья пред-
сшающъ уже сами.

Ибо я боюсь Бога. Такъ чишаешся сіе
мѣсто въ шекспѣ Самаришанскомъ, у Он-
келоса и Іонаана, и въ Эксаплахъ. Смысль
сего чшенія преимущесшвуетъ предъ нынѣ-
шнимъ Еврейскимъ чшеніемъ яносшію; и
предсшавляешъ чувсшво, кошорое и преж-
де предсшавлялось въ Іосифѣ, В. XLII. 18.

Конецъ третьей и послѣдней части.

П О Г Р Ъ Ш Н О С Т И .

Первой части:

Стран.	Строк.	Налгалтано:	Чикатаь должкь.
105.	9.	поднимающеся . . .	поднимаюцїеся
113.	25.	сколь	сколь
149.	17.	внутреней	внутренней
162.	17.	רוש	רוש
164.	3.	לרהל	לרהל
135.	11.	изъ всѣхъ	изъ всѣхъ
215.	17.	ἀντίτυπον	ἀντίτυπον

Второй части:

26.	9.	есть ли	естьли
29.	7.	еще	еще,
—	19.	съ благословенїемъ	съ благоговѣнїемъ
30.	12.	полномы	полномы
35.	29.	сїенъ	сїенъ.
53.	2.	Кассанитовъ	Кассанитовъ
61.	7.	устраишь	устраишишь
128.	16.	Еф. V.	Еф. I.
150.	6.	на супружесство . . .	на второе супруже- ство
177.	11.	Самый	Осмый
208.	3.	съ нечесннвымаъ . . .	съ нечесннвымаъ?
220.	26.	ἡνδ̄ καλῆσι. Νάθαι, ἡνδ̄ καλῆσι. Νάφθαι,	
—	27.	πήττεσθαι	πήττεσθαι
229.	26.	τδ̄ις	τδ̄ις
270.	9.	τοίνν	τοίνν
—	16.	κατασκευασάμενος	κατασκευασάμενος
281.	13.	ἐν φυ τῶν σαδ̄ек̄ . ἐν φυτῶ σαθ̄ек̄	